

سیاست

صفحہ	مضمون نگار	مضمون
۱	مولا مناظر حسن صاحب گیلانی صدر شعبہ دینیات	اسلامی معاشیات کے چند فقہی اور قانونی ابواب
۳۱	ابو نصر صاحب خالہی - ام - ۱۷۱ (شمالیہ)	ہندو اور اسلامی تہذیب کا ارتقا
۶۲	امتیاز حسین خاں صاحب - بی کام آنرز لاہور	امن اور جنگ کی معیشت
۸۲	محمد عبدالقادر صاحب - بی بی سی آنرز (لندن)	یورج ایکیم اور ہندوستان
۹۴		تنقید و تبصرہ
۱۱۳		دوسرے رسائل

32000-

16444

17

numbers

0.50

EV02

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

اسلامی معاشیات

کے

چند فقہی اور قانونی ابواب

(سلسلہ گذشتہ)

اب اس سلسلہ میں ایک آخری بات یہ رہ جاتی ہے کہ اسلام نے سودی **شکل اصل** کاروبار کو جب اپنے معاشیاتی نظام سے قطعاً خارج کر دیا ہے تو سوال ہوتا ہے کہ ملک کے جن افراد کے مصارف سے آمدنی کی جو رقم پس انداز ہو جاتی ہے آخر وہ اس کا صحیح استعمال کیا پیدا کریں۔ ماسوا اس کے یہ بھی مسلم ہے کہ جس طرح موجودہ زمانہ کی قارذنی مصارف والی کیسائی اور سناحسی جگہوں کی ذمہ داری اگر ان پہ تو پڑ جائے ہوئی ہے جو سود کی وجہ سے فراہمی سرمایہ میں پیدا ہو گئی ہیں تو اسی کے ساتھ اس کا بھی انکار نہیں کیا جاسکتا کہ آج دنیا کی ساری صنعتی ترقیاں جو کبیر پیمانہ کی پیداواروں پر مبنی ہیں بہت کچھ ان ہی آسانیوں کی رہین منت ہیں جو سود کی بدولت آج دنیا کو حاصل ہیں سودی کاروبار کو یک قلم بند کرنے کے یہ معنی ہیں کہ ساری میکائیکی اور صنعتی چل چل پھل کا بازار یکایک سرد پڑ جائے اور دنیا پھر اس عہد تادیک کی طرف

واپس ہو جائے جس میں بجائے بجلی کے مقصود کے مٹی کا دیا اور بجائے طیاروں اور سیاروں کے سیل کی بندیوں پر آدمی راستہ طے کرتا تھا۔

بلاشبہ یہ دونوں سوالات قابل غور ہیں اگر اسلام کا معاشی نظام راہبانہ نظام ہوتا تو آسانی کہہ دیا جاسکتا تھا کہ اسی بجائے کی ضرورت ہی کیا ہے جو کتے کھانے کی فکر کرنا پڑے یعنی مصارف کے پس انداز کرنے کا اصول ہی غلط ہے۔ یاد نیا کو ریل و موٹر برق و گیس ہی کی کیا حاجت ہے اور بعض جو گیارہ فطرتوں کو یہ کہتے ہوئے پایا بھی گیا ہے۔ مگر جیسا کہ میں پہلے عرض کر چکا ہوں اور آئندہ دغل کے صرف یا خرچ کا باب جب آئے گا۔ اس میں بھی بتایا جائے گا کہ یہ اسلامی نقطہ نظر سے انحراف ہوگا۔ حقوق و مطالبات کے ادا کرنے کے بعد اسلام مال کے جمع کرنے یا رقم کے پس انداز کرنے کا مخالف نہیں ہے۔ بلکہ آئندہ معلوم ہوگا کہ وہ ایک حد تک اس کا ایک معاشی مشیر ہے۔ اسی طرح اسلام کی غلط ترجمانی ہوگی، اگر کائناتی اشیاء اور قدرت کے منت نئے قوانین سے استفادہ کے متعلق یہ ثابت کیا جائے کہ اسلام اس کی حوصلہ افزائی نہیں کرتا جس دین کے پیغمبر نے غیر قوموں کی ایک سائنس کو بیچے جنگی ضرورت کے لیے (خندق کھودنے کو) اپنی اور اپنے اصحاب کی سنت قرار دی ہے جس نے منجیق اور دیابوں کے استعمال کو عرب میں مروج کیا ہو، بجائے بے سلی لنگی (ازار) کے ایران کے سراویل (پانجام) کو پسند کیا ہو اور جس نے کفن اور قبر تک میں حسن کاری کی تعلیم دی ہو، اس کو جدید صنعتی ترقیوں کا مخالف آخر کس بناء پر قرار دیا جاسکتا ہے۔

واقعہ یہ ہے کہ ربوا کے حرام کرنے والے اسلام کے پیش نظر یہ دونوں سوالات تھے، اور جہاں تک میں خیال کرتا ہوں ان دونوں کا جواب اسلامی معاشیات میں موجود ہے مطلب یہ ہے کہ اپنے مصارف سے بچے ہوئے یا بچائے ہوئے سرمایہ کو جو لوگ سود پر چلاتے ہیں عموماً وہ یہی کرتے ہیں کہ اپنا یہ سرمایہ کسی دوسرے کے

حوالہ کر دیتے ہیں، اور اس طور پر حوالہ کرتے ہیں کہ اس سرمایہ کے منافع میں تو وہ اپنے کو شریک رکھتے ہیں، لیکن نقصان کے تمام پہلوؤں سے اپنے آپ کو محفوظ کر لیتے ہیں۔ بلکہ جیسا کہ بیان کر چکا ہوں کہ ان کا سرمایہ بھی جوں کا توں اپنی تمام ذاتی و صفاتی خصوصیات کے ساتھ محفوظ رہتا ہے۔ اور جنہیں یہ سرمایہ حوالہ کیا جاتا ہے ان کو نفع ہو یا نقصان اس سے بالکل بے تعلق ہو کر اپنے مشروط منافع کو بھی قانون کے زور سے اتنے استوار اور مضبوط طریقہ سے اس طرح پر جکڑے رہتے ہیں کہ ان کے نفع کا ایک پیسہ بھی اپنی جگہ سے ہل نہیں سکتا۔ بلکہ سود و در سود کی شکلوں میں تو صرف اصل سرمایہ کے منافع ہی نہیں بلکہ اس کے نفع کا بھی ہر دھیلا پیسہ اور ہر پیسہ روپیہ اور ہر روپیہ اشرفیاں مسلسل بغیر کسی انقطاع کے بنتا چلا جاتا ہے، جن کے حیرت انگیز ریاضیاتی نتائج پر دنیا نے اکثر سرد ہنا ہے۔ سو سو روپے کے معاوضہ میں بذریعہ سود و در سود کے بعض اوقات لاکھ لاکھ روپے تک لوگوں نے وصول کئے ہیں۔ عدالتی رپورٹوں میں اس کا مطالعہ کیا جاسکتا ہے۔

سوچنے کی بات ہے کہ ایک ہی ملک ایک ہی قوم، بلکہ ایک ہی شہر میں بلکہ بسا اوقات ایک ہی محلہ اور ایک ہی گھرانے کے چند افراد کے مصارف سے بچی ہوئی رقم کی حفاظت کا تو قانون اتنا زبردست انتظام کرتا ہے کہ صرف اصل رقم ہی نہیں بلکہ اس رقم کے منافع اور منافع کے منافع تک پر ٹوپ و تفتنگ کے بھروسہ پر اتنی کڑی نگرانی رکھی جائے، لیکن اسی ملک اسی قوم اسی شہر اسی محلہ میں اسی گھرانے کے جس آدمی نے اس رقم کو ضرورت میں لگایا یا شب و روز کی مسلسل محنتوں سے اس کے ذریعہ سے کچھ نفع حاصل کرنا چاہتا ہے، اس غریب کو یہی قانون اتنا لاوارث اور بے کسی کے حال میں چھوڑ دے کہ خواہ اس پر آسمان ٹوٹے، پہاڑ گرے، کچھ بھی گذر جائے، لیکن اصل رقم کے ایک ایک پیسہ اور اس کے منافع و در منافع کے

ایک ایک چھدام کا اسے ذمہ دار ٹھہرایا جاتا ہے کہ جہاں سے جو جس طرح سے جو اپنے معارف سے جن لوگوں نے یہ زائد رقم پس انداز کی تھی ان تک دام دام پہنچا تا چلا جائے دنیا کے قانون نے اگر اس ظالمانہ بے جا طرفداری کو جائز رکھا ہو تو ظالم کو اس دنیا میں ہر ظلم کے اختیار کرنے کا اقتدار حاصل ہے، لیکن اسلام سے اس یک طرفہ یک چشمی، جنبہ داری کی توقع فضول ہے اس لیے اس نے اس راہ کو تو مسدود کر دیا، لیکن اسی کے ساتھ اپنے معارف سے ملک کے جو باشندے کچھ سرمایہ پس انداز کر سکتے ہیں، ان کے لیے اگر محض اس راہ سے اپنے سرمایہ سے استفادہ کے طریقہ کو اس نے قانوناً جرم اور ظلم قرار دیا ہے تو کون کہتا ہے کہ پھر اس سرمایہ کے استعمال اور اس استعمال سے استفادہ کی کوئی دوسری صورت بھی باقی نہیں رہی۔ اسلامی معاشیات کے نظام نامہ کو پڑھئے اور دیکھئے، اس نے ایک نہیں بلکہ بیسیوں راہیں اور کھول دی ہیں جن کے ذریعہ سے اس پس انداز سرمایہ کو آمدنی کا ذریعہ بنایا جاسکتا ہے۔ شرکت ہی کے ایک باب کو فقہ میں اٹھا کر دیکھئے تو ایک نہیں، متعدد خطیں مختلف حالات کے لحاظ سے فقہاء نے بتائی ہیں کہ ایک یا ایک سے زائد آدمیوں کے ساتھ شریک ہو کر اس سرمایہ کو مختلف کاروبار میں لگایا جاسکتا ہے شرکت عنان شرکت مفادہ شرکت وجوہ شرکت نقل، ان کے سوا بھی اور شکلیں ہیں جن میں اپنی اپنی سہولتوں کا اندازہ کر کے آدمی اس پس انداز سرمایہ کو لگا سکتا ہے شرکت ہی کی ایک شکل مضاربت یا قراض ہے، یعنی ملک کے بے سرمایہ افراد کو سرمایہ دار لوگ سرمایہ دے کر کاروبار کرائیں، اور باہم منافع کو تقسیم کر لیا کریں۔ سرمایہ دار کو سرمایہ کا، اور بے سرمایہ والے شریک کو محنت کا نفع ملے گا۔ چونکہ یہ فقہ کے مطول ابواب ہیں، اس لیے تفصیل کا یہاں موقع نہیں ہے لیکن قدر شرکت ان تمام معاملات میں وہی بات ہے کہ جب سرمایہ لگانے والے منافع میں شریک ہیں تو نستان میں بھی ان کو شریک رہنا پڑے گا۔

اور چونکہ شرکت کا معاملہ بھی ایک سے زیادہ آدمی کر سکتے ہیں۔ اسی طرح ہو سکتا ہے کہ کوئی بے سرمایہ آدمی ایک سے زائد سرمایہ داروں سے سرمایہ لے کر کاروبار کر سکتا ہے، جس کے قیود و شروط نقد کی کتابوں میں تفصیلاً موجود ہیں۔ ظاہر ہے کہ ایسی صورت میں سرمایہ کبیر کی پیداواروں کی بھی کافی گنجائش کھل آتی ہے، اس ذریعہ سے بڑے سے بڑا سرمایہ جمع کیا جاسکتا ہے اور بڑے سے بڑا کاروبار کا امکان ہے۔ اور مسلمانوں میں ہمیشہ سے بری و بحری تجارتوں اور صنعتوں میں یہ معاملات کرور ہا کرور روپے کے سرمایہ سے جاری تھے جن کے متعلق تاریخ سے بڑا مواد فراہم کیا جاسکتا ہے۔ پس یہ کہنا کہ سود کے روک دینے سے ملک کے پس انداز سرمایہ سے استفادہ کی کوئی دوسری صورت باقی نہیں رہتی، یا پیدائش بر سرمایہ کبیر کے امکانات کا دروازہ مسدود ہو جاتا ہے، قطعاً غلط ہے۔

ماسوا اس کے ملک کی ایسی ضرورتیں جن کی تکمیل پیدائش بر سرمایہ کبیر ہی کے ذریعہ سے ہو سکتی ہے۔ اس کے متعلق اسلام نے خود حکومت کو بھی متوجہ کیا ہے کہ رعایا کی سہولت کے لیے اس قسم کے کاموں کو خود حکومت اپنے ہاتھ میں لے لے اور بیت المال کی مدد خراج و عشر وغیرہ سے ان کی پابجائی کی جائے۔ مثلاً دریاؤں سے نہروں کا نکالنا، سڑکوں کا بنانا، پل باندھنا وغیرہ جس کا ذکر حکومت کی آمدنی کے سلسلہ میں آئے گا۔

بہر حال پس انداز سرمایہ سے جو مادی نفع اٹھانا چاہتا ہے اس کے لیے تو اسلام میں مذکورہ بالا صورتیں رکھی گئی ہیں۔ لیکن ایسے لوگ جن کے نزدیک نفع صرف وہی نہیں ہے جو مادی شکل میں اسی زندگی میں آدمی کو مل جائے۔ بلکہ ان کی نگاہیں بلند ہیں اور اس زندگی کے سوا زندگی کے دوسرے اطوار و ادوار میں جو نفع آدمی کو پہنچ سکتا ہے اسے بھی وہ نفع ہی سمجھتے ہیں۔ اور ظاہر ہے کہ اسلامی حکومت کی دوسری رعایا سے نہیں تو مسلمانوں کے ہر فرد سے تو یقیناً اسی کی توقع کرنی چاہیے، ایسے لوگوں کے لیے پس انداز سرمایہ کے استعمال کی اسلام نے ایک اور صورت بھی نکالی ہے۔

یہ مطلب نہیں ہے کہ وہ اپنے اس سرمایہ کو خیرات کر دیں اور لوگوں میں اس پس انداز سرمایہ کو بانٹ دیں، یہ تو خیر ایک عام شکل ہے، اور اس کے لیے کسی خاص مشورے کی کیا حاجت ہے، بلکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ایسے اقوال جو کبھی کبھی آپ نے ارشاد فرمائے ہیں کہ

یا قیٰ احد کہ بجمع ما یملک تم میں کا ایک آدمی وہ سب کچھ جس کا وہ
فیقول ہذا صدقہ تدریقعد مالک ہے، لیکر آتا ہے اور کہتا ہے کہ یہ
یسئلک الناس (ابوداؤد) صدقہ ہے اس کے بعد بیٹھ جاتا ہے اور

لوگوں کے سامنے ہاتھ پھیلاتا ہے۔

اس میں تو معصرت سے بچے ہوئے کل سرمایہ کے خیرات کر دینے کی مخالفت فرمائی، اس بناء پر اسلام نے خیرات کرنے کے سوا ایک اور صورت ایسی نکالی ہے کہ معصرت سے بچا ہوا سرمایہ لوگوں کا محفوظ بھی رہ جائے اور چاہیں تو باوجود اس کے اس سے زندگی کے دوسرے مقامات و حالات میں نفع بھی اٹھا سکتے ہیں تفصیل اس اجمال کی یہ ہے کہ لوگوں کا عام خیال یہی ہے کہ جس طرح خرید و فروخت، کرایہ، اجارہ وغیرہ یہ سارے کاروبار دنیاوی معاملات ہیں، اور ان کا شمار خیرات و صدقات کے ذیل میں نہیں کیا جاتا۔ اسی طرح سمجھا جاتا ہے کہ قرض کا لین دین بھی ایک خالص دنیاوی کاروبار ہے اور اس لیے قرض دینے والے کو جب کہا جاتا ہے کہ تم اس پر سود نہ لو، تو وہ بیچارہ پوچھتا ہے کہ آخر اس روپے پر مجھے نفع کیا ملا۔ جیسا کہ میں تفصیلاً عرض کر آیا ہوں کہ قرض کے کاروبار میں دینے والے کی طرف سے کسی قسم کی کوئی قربانی نہیں ہوتی، اتنی بھی نہیں جو ایک جھٹکے (اکہ) ہکانے والے کی طرف سے کرایہ پر چڑھنے والوں کی راہ میں ہوتی ہے کہ جتنی دیر بھی اس کا اکہ چلتا ہے اس عرصہ میں اس کے پیچھے نیز تمام پُرزدوں کے صفات کی وہ حالت قطعاً باقی نہیں رہتی جو چلنے سے پیشتر تھی۔ اگر ایسا نہ ہوتا تو پھر دنیا میں کبھی کوئی اکہ نہ پڑتا ہوتا اور

نہ خراب ہوتا، یقیناً مسلسل ان ہی مخفی قرضو گیوں کا چند سال کے بعد آخر میں یہ نتیجہ برآمد ہوتا ہے کہ اگے کی عمر ختم ہو جاتی ہے۔

مگر قرض کار و پیہ اگر دس سال بعد بھی واپس ہو تو اسی حال میں واپس ہوتا ہے جس حال میں دیا گیا تھا۔ اور روپیہ کی اس خصوصیت کو وہ لوگ بھی سمجھتے ہیں جو کسی طرح جو از سود کے لیے اور اس کو قلم کے دائرہ سے نکالنے کے لیے کوشاں ہیں۔ دماغوں پر بہت زیادہ زور دینے کے بعد ان لوگوں نے ایک مفہوم پیدا کیا ہے جس کی تعبیر ”انتظار کشی“ کے لفظ سے کرتے ہیں، یعنی بغیر موجودہ خواہشوں کے ملتوی کئے، زمانہ آئندہ کے لیے کوئی اپنی آمدنی سے پس انداز نہیں کر سکتا ہے۔ اب اگر آئندہ زمانہ میں بھی اس غریب کو کچھ نفع اس پس انداز والی رقم سے نہ ملتا تو اتنے دن تک جو اپنی خواہش کے سینہ پر اس نے پتھر رکھا، اور انتظار کرتا رہا اس کا صلہ اس کو کیا ملا، گویا التوائے خواہش اور آئندہ کے توقعات کے انتظار کی جو زحمت اس کو ہوئی، یہی سود کی قیمت ہے۔ مادی منافع کی ٹوہ میں عمریں بسر کرنے والوں کی طرف سے سود کی یہ سراسر غیر مادی اور جذباتی مبہم، مجہول قیمت پیش کرنی خود ان کے دعویٰ کی انتہائی کمزوری کی دلیل ہے۔ لیکن اگر واقعی انتظار کشی کوئی چیز ہے اور اسی کی قیمت قرض دینے والا سود کی شکل میں چاہتا ہے تو اسلام نے اس قیمت کی پابجائی کا یہ نظم کیا کہ قرض جو اب تک ایک خالص دنیوی اور مادی کاروبار سمجھا جاتا تھا، دنیوی معاملات سے اس کو نکال کر قرآن نے نیکی اور تبرع، خیر و غیرت کی طویل فہرست کی کوئی معمولی چیز نہیں۔ بلکہ اہم ترین جز کی حیثیت سے شریک کر دیا شاید آسمانی کتابوں میں قرآن ہی ایک ایسی دینی کتاب ہے جو

من ذالذی یقرض اللہ قرضاً حسناً وہ کون ہے جو خدا کو اچھا قرض دیتا ہے۔

کی آواز سے گونج رہی ہے، معاوضہ سے رقم بچانے والوں کے سامنے قرض خواہوں کو ہٹا کر خود حق تعالیٰ جل مجدہ نے اپنے کو لا کر کھڑا کر دیا، اور اعلانِ عام کر دیا گیا کہ انتظار کشی کی

اجرت طلب کرنے والوں کو اجرت دینے کے لیے خود ان کا مالک
فیضا عہد اضعافاً کثیراً اللہ تعالیٰ (اس استعارہ کی تفسیر میں)
دونا دون منافع اسے عطا فرمائے گا۔

کے وثیقہ کے ساتھ موجود ہے۔ قرآن نے خیرات کی یہ ایک نئی قسم نکالی کہ خیرات میں دی جانے والی رقم بالکل یہ محفونارہتے ہوئے بھی اس پر خیرات کے منافع کی توقع کی جاسکتی ہے اور توقع کیا جب قرضداروں کی طرف سے ”دونا دون“ منافع کا اعلان خود خدا کر رہا ہے تو اب اس سے زیادہ یقینی رج اور فتح کی ضمانت اور کیا دی جاسکتی ہے۔ اسلام کی یہ ایک عجیب معاشی دقیقہ سنجی ہے کہ قرض کو اس نے صرف غیرات اور نیکی کی مدد ہی میں شامل نہیں کیا ہے بلکہ قرآن کی مذکورہ بالا آیت جس کا ذکر اس کتاب میں ایک سے زیادہ جگہ میں کیا گیا ہے، اس کے سوا حدیثوں میں اس کی تصریح بھی آتی ہے کہ حفصہ رضی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا

رایت لیلة اسری بی علی باب الجنة جس رات میں مجھے سورج جوئی میں نے جنت
مکتوباً بالصدقہ بعشر امثالہا و کے دروازہ پر یہ لکھا ہوا دیکھا کہ
القرض ثمانیۃ عشر صدقہ کا بدلہ دس گنا، اور قرض کا
اٹھارہ گنا ملے گا۔ (ابن ماجہ)

اسی بنا پر بعض صحابہؓ فرمایا کرتے

لان اقراض دینارین ثم یردان میں دو دینار قرض میں دوں پھر مجھے
ثم اقراضهما احب الی من واپس مل جائیں اور میں اسے پھر
الصدق بہما قرض میں دوں، یہ مجھے اس سے زیادہ
پسند ہے کہ میں ان دونوں کو خیرات
کر دوں۔ (بخاری)

صرف یہی نہیں کہ قرض کو مدت سے افضل قرار دیا گیا ہے، بلکہ اس سے بھی عجیب تر یہ ہے کہ خیرات میں جو ایک پہلو اس کا تھا جس کا سوال کے ذیل میں ذکر گذر چکا ہے یعنی خیرات لینے اور بھیک پر زندگی گزارنے کی اسلام نے مذمت کی ہے لیکن قرض کو باوجود خیرات کی مد میں شمار کرنے کے خیرات کے اس کردہ پہلو سے اس کو مستثنیٰ کر دیا گیا ہے اور اس طور پر تشبیہ کیا گیا ہے کہ صرف زبان سے نہیں بلکہ کائنات کی افضل ترین ہستی جس نے خود اپنے لئے اور قیامت آنے والی اپنی نسل کے لیے مدتہ کو حرام فرما دیا ہے اسی ذات مبارک نے خود عمل کر کے اس میں بے عزتی یا کراہت کا جو اندیشہ تھا اس کو مٹا دیا۔ امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ فرمایا کرتے تھے۔

لیس القرض بسبب ذلک لأن	قرض لینا یہ بھیک مانگنا نہیں ہے اور
النبي صلى الله عليه وسلم كان	اس کی وجہ یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
يستقرض..... ولو كان	علیہ وسلم خود قرض لیا کرتے تھے، اگر
مكروها كان ابعد الناس منه	قرض لینا مکروہ ہوتا تو رسول اللہ صلی اللہ
دفعني صيفو ۳۵۳)	علیہ وسلم کی ذات سب سے زیادہ

اس سے دور رہتی۔

خلاصہ یہ ہے کہ مصارف سے بچا کر ملک میں جن لوگوں کے پاس پس انداز سرمایہ ہے اگر وہ اس سے مادی نفع اٹھانا چاہتے ہیں تو نفع کے ساتھ نقصان میں بھی اپنے کو شریک کر کے وہ ایسا کر سکتے ہیں، اور اسلام میں اس کی متعدد راہیں کھلی ہوئی ہیں۔ اور اگر نقصان میں شریک ہونے سے ڈرتے ہیں تو ان کے سرمایہ کو محفوظ کر کے انتظار کشی کے صلہ میں اسلام نے بجائے مادی نفع کے خیراتی منافع کے کمائے کا وسیع میدان فراہم کر دیا ہے۔ قومیت اور وطنیت کے نشہ میں سرشاری کا اودھار رکھتے ہوئے جو یہ کہتے ہیں کہ اپنی انتظار کشی کا صلہ غیر مادی منافع کی صورت میں لینے پر کتنے آدمی تیار

ہو سکتے ہیں، بالکل عجیب ہے۔ آخر جو رقم ضروریات سے بچ گئی ہے ظاہر ہے کہ یہ عموماً دلیل ہے کہ تمھاری ضرورت سے زیادہ تھی، ورنہ بچتی کیسے۔ اپنی خواہشوں کو ملتوی کر کے پس انداز کرنا اولاً یہ ہمیشہ ضروری نہیں۔ دنیا میں ایسے دولت مندوں کی کمی نہیں ہے جن کے پاس ہر قسم کی خواہشوں کی تکمیل کے بعد بھی لاکھوں اور کروڑوں کی رقم آمدنی سے پس انداز ہو جاتی ہے، ماسوا اس کے اگر خواہشوں کو ملتوی کر کے جو پس انداز کرتے ہیں تو عموماً یہ (نے سے سری) ضروری خواہش قطعاً نہیں ہوتیں بلکہ (تقیضات) کی خواہشوں تک یہ التوا محدود ہو سکتا ہے، اور یہ کوئی بڑا کام نہیں ہے۔ ہر حال کسی وجہ سے بھی ہو، اگر کسی کے پاس ضرورت سے زیادہ رقم بچ گئی ہو تو اس میں اس کا کیا بگڑتا ہے کہ اپنے ملک اور اپنی قوم کے ضرورت مندوں کو دے کر یا بے کاروں کو کاروبار میں لگا کر اپنی رقم جوں کی توں واپس بھی لے لے اور اس مفسد سلوک کا خدا کے یہاں سے صلہ کی امید اس دنیا میں یا آئندہ زندگی میں کرے آخر سوال ہوتا ہے کہ قرض نہیں بلکہ مطلق خیرات اور چیرٹی میں جو لوگ آج بھی اور ہر زمانہ ہر ملک میں لاکھوں کروڑوں کی رقم دے ڈالتے ہیں، ان کا تو سرمایہ اور سرمایہ کے منافع ہمیشہ ہمیشہ کے لیے ان کے ہاتھ سے جاتے رہتے ہیں، آخر وہ کس بات کی توقع پر ایسا کرتے ہیں لیکن جب ان ہی لوگوں کو بھائے خیرات کے سود و سو روپے غیر سودی قرض میں دینے کے لیے کہا جاتا ہے تو پوچھتے ہیں کہ میرا کیا نفع ہوگا۔ خیرات جس میں نفع ہی نہیں، سرمایہ بھی پلا گیا۔ اس میں تو سوال نفع کا نہیں پیدا ہوتا لیکن غیر سودی قرض میں اس سوال کو اٹھانا اس متناقض ذہنیت کا آخر کیا جواب ہو سکتا ہے۔ میرا تو خیال ہے کہ یہ محض ایک رواجی بات ہے۔ خیرات میں روپے لینے دینے کا چونکہ رواج ہے اس لیے لاکھوں اور کروڑوں کے دینے سے بھی لوگ دریغ نہیں کرتے لیکن غیر سودی قرض کے لین دین کا خیرات سمجھ کر چونکہ عام طور سے رواج

نہیں ہے اس لیے دس میں پر بھی لوگ مادی نفع تلاش کرنے لگتے ہیں۔ خصوصاً جن ممالک میں (نیشنلٹیٹ) اور قومیت و وطنیت کا تصور پھوٹکا جاتا ہے ان کے منہ پر تو یہ سوال کسی طرح نہیں پھبتا۔

الحاصل اسلامی معاشیات سے سودی کاروبار کو خارج کر دینے کے بعد ملک کے پس انداز سرمایہ کے استعمال اور دنیوی و دینی منافع کے حاصل کرنے کی راہیں بے روک ٹوک کھلی ہوئی ہیں، اور جس طرح لین دین کے سلسلہ سود اور سود کی مختلف چھوٹی بڑی شکلوں کو روک کر اسلام نے ملک کی اکثریت کو سرمایہ داروں کے ظلم سے نجات عطا کی ہے۔

اسی طرح لین دین کے دوسرے ابواب میں بھی جہاں معاشی مظالم نظر آئے ان کے سد باب کی بھی اس نے کوشش کی ہے ظلم و فریب، دھوکہ، جھگڑے، رگڑے کا انسداد اس نے صرف کلی قوانین ہی کے ذریعہ سے نہیں کیا ہے بلکہ بعض اہم جزئی شکلوں کو بھی قانون کی بندش میں لا کر ان کی جڑ کاٹ دی ہے۔ میرا مضمون اتنا کافی طویل ہوتا جا رہا ہے کہ اب سب کا تفصیلی ذکر ناممکن ہے، اس لیے مختصر اشارے کرتا ہوں اس سلسلہ کو ختم کرتا ہوں۔

معاشیات کا مشہور مسئلہ ہے کہ قیمتوں کے اتار چڑھاؤ کی حکومت اور قیمتیں بنیاد طلب و رسد کی باہمی مناسبتوں پر مبنی ہے۔ طلب اور رسد میں ایک نسبت تو وہ پیدا ہوتی ہے جس میں بجائے قدرتی ذرائع کے بعض لوگوں کے اختیار کو دخل ہوتا ہے۔ مثلاً حکومتیں درآمد اور برآمد پر ڈیوٹی لگا کر قیمت کے معیار کو گھٹاتی اور بڑھاتی رہتی ہیں، اور دوسری صورت وہ ہوتی ہے جس میں قدرتی عوامل زیادہ اثر انداز ہوتے ہیں۔ جہاں تک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اقوال اور عمل سے معلوم ہوتا ہے آپ اس کو ناپسند کرتے تھے کہ قیمت کے مسئلہ کو اختیاری تقررات سے متاثر کیا جائے۔ آپ سے ایک دفعہ درخواست کی گئی کہ

چیزوں کا بھاؤ حکومت کی جانب سے مقرر فرما دیا جائے لیکن جواب میں ارشاد ہوا۔
 ان الله هو المستعبر هو القابض بھاؤ کا مقرر کرنے والا اللہ تعالیٰ ہے
 المباسط الرزاق انی لا رجوان وہی تنگی پیدا کرتا ہے اور وہی کشادگی
 انقی الله تعالیٰ ولیس احد وہی روزی پہنچانے والا ہے، میں
 یطلبنی بمطلحة فی دم ولا مال امیدوار ہوں کہ حق تعالیٰ بے یوں
 اور مجھ سے کسی کا مطالعہ غن اور (ترمذی)

مال کے مظالم کا نہ ہو۔

جس سے معلوم ہوا کہ قیمت کے مسئلہ میں حکومت کی دراندازیوں کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ظلم قرار دیا خواہ یہ ظلم پبلک پر ہو یا تاجروں پر۔ اور حکومتوں کا پیچہ تو آہنی پیچہ ہوتا ہے، اس لیے ان کی زیر و ستیوں کے نتائج تو بہت سنگین ہوتے ہیں، لیکن ملک کے عام باشندوں تک کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی اجازت نہیں دی ہے کہ "بازار" کے مسئلہ کو اور قیمت کے معیار کو اپنے ہاتھ میں لیں۔ عرب میں دستور تھا کہ مال لے کر جو قافلہ اونٹوں کا کسی بازار کی طرف آتا تو چند لوگ جو پہلے سے اس کی ٹوہ میں رہتے، خبر پاتے ہی سود و سوسیل آگے نکل کر مال پر قبضہ کر لیتے اور تاجروں سے کچھ بات طے کر لیتے، یا جیسے اس زمانہ میں کسی بازار کی تسول ایجنسی کوئی لے لیتا ہے، یہ شکل اختیار کرتے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمان کر دیا کہ
 لا تلتقوا الکبان ولا بیع حاضر لباد شتر سواروں کے قافلہ کو آگے نکل کر
 کوئی ان سے نہ ملا کرے اور باہر کے
 تاجر سے بازار کا کوئی آدمی بیع کا معاملہ نہ کرے۔

پھر اس فرمان کی غرض بھی بیان کر دی گئی

دعوا الناس یرزق الله لوگوں کو چھوڑ دو، یوں ہی اللہ تعالیٰ

بعضہم بعض

بعض کو بعض سے روزی پہنچاتا

ہے۔

نشانے مبارک ان تمام ہدایتوں سے یہی تھا کہ تجارتی کارروہا میں لوگوں کو آزاد چھوڑ دیا جائے اور اس میں دخل اندازی کر کے خواہ مخواہ قیمتوں کے مسئلہ کو قبل از وقت ہاتھ میں نہ لیا جائے۔ یہاں تک اصرار تھا کہ جیسا کہ بخاری کی اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے

نہی ان تشقی السلع حتی یصلط بها تجارتی سامان پر آگے بڑھ کر قبضہ کرنے
الاسواق سے حضورؐ نے منع فرمایا تا آنکہ مال منڈی
میں گر نہ جائے۔

کہاں یہ حکم کہ منڈی میں گرنے سے پہلے کوئی تجارتی مال کے متعلق کسی قسم کی کارروائی نہ کرے کہ بازار میں گرنے کے بعد طلب اور رسد کا قدرتی تناسب دافع ہو سکتا ہے، کہاں یہ حال ہے کہ موجودہ زمانہ کی حکومتیں درآمد اور برآمد دونوں پر من مانے طور پر جس قسم کے تعرفات چاہتے ہیں کرتے ہیں اور غریب پبلک کچھ نہیں بول سکتی۔ اسی کا نتیجہ ہے کہ جو چیزیں بغیر ان قیود کے محض تجارتی اصول پر جس قیمت پر بیکیں، اس سے سو سو گنا قیمت لوگوں کو ادا کرنی پڑتی ہے اور صبر کئے فیض و غصہ کے ساتھ لوگ ادا کرتے ہیں۔

اسی سلسلہ میں ”احتکار“ کا مسئلہ بھی ہے، یعنی فائدہ وغیرہ کو اس لیے روک لینا تاکہ جب اکثر تاجروں کا مال ختم ہو جائے گا، اور صرف میرے پاس یا متعدد چند آدمیوں کے پاس رہ جائے گا تو من مانگے داموں پر بیچیں گے۔

”احتکار“ کے متعلق متعدد حدیثیں پائی جاتی ہیں جن میں اس کی ممانعت کی گئی ہے۔ مثلاً

نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے روکا
ان یحتکروا الطعام (صحاح) ہے کہ فائدہ کا کوئی احتکار کرے۔

فقہائے اسلام نے عموماً اس حکم کو صرف غذائی مواد تک محدود رکھا ہے، اگرچہ بعضوں نے اور چیزوں کو بھی اس میں شامل کیا ہے۔ نیز مختلف دوسرے قرائن اور روایات سے ہر حال میں اس فعل کو منوع نہیں قرار دیا گیا ہے، لیکن اس سے اتنا تو معلوم ہوا کہ فوشندہ کا کسی چیز پر اس طرح قبضہ کر لینا کہ گاہکوں کو ”مقابلہ“ کی وجہ سے جو فائدہ پہنچ سکتا تھا وہ نہ پہنچے اسلام اس کو کچھ اچھی نگاہ سے نہیں دیکھتا، اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسے بدنیت لوگوں کے متعلق ایسی پیشگوئیاں فرمائی ہیں کہ شائد دنیا میں بھی ان کو اس عمل کی پاداش بھگتنی پڑے گی۔ کہتے ہیں حضرت عمرؓ نے ایک شخص کو احتکار سے منع کیا، لیکن نہ مانا، حضرت عمرؓ نے کہہ دیا تھا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسے آدمی کے متعلق جدام اور افلاس کا خطرہ ظاہر فرمایا ہے۔

راوی کا بیان ہے کہ اس احتکار کرنے والے کو

راہینا جزد و ما (منفی) میں نے دیکھا کہ وہ کوڑی ہو گیا ہے۔

ان چند جزئیات کے نقل کرنے سے میری غرض یہ ہے کہ تجارت کے متعلق اسلام کا نقطہ نظر معلوم ہو، اور اس کا

تجارتی مسلک

اندازہ صرف

دعوا الناس یرزق اللہ بعضہم

لوگوں کو چھوڑ دو تاکہ اللہ تعالیٰ

بعض لوگوں سے بعض کو روزی پہنچائے۔

بہ بعض

سے ہو سکتا ہے کہ اسلام آزاد تجارت کا حامی ہے، جس کا جہاں جی چاہے ایک ملک سے دوسرے ملک میں، ایک شہر سے دوسرے شہر میں، دیہات سے شہروں میں، شہروں سے دیہاتوں میں مال لائے لیجائے، نہ باشندوں کو اس میں غلغلہ اندازی کر کے ”بھاؤ“ کے طبعی معیار پرست و بلند کرنا چاہیئے اور نہ حکومت کو اس باب میں خواہ مخواہ دخل دے کر رعایا پر زندگی تنگ کرنی چاہیئے۔

باقی درآمد و برآمد پر جو کروڑ گیری (جنگلی) کی جاتی ہے، اگرچہ اس زمانہ میں اس کو ملک کے معاشی حالات کے توازن کا ذریعہ بنایا گیا ہے اور اس ذریعہ سے قوی مالک ضعیف مالک پر ظلم کر رہے ہیں، اسلام کو اس سے کوئی تعلق نہیں۔ البتہ کروڑ گیری کا محصول اموال تجارت میں اسلام میں بھی لیا جاتا ہے، لیکن وہ حکومت کا ایک ٹیکس ہے، یعنی مسلمانوں سے تو زکوٰۃ لی جاتی ہے اور اسی معصرت میں صرف ہوتی ہے جس معصرت کے لیے زکوٰۃ وصول کی جاتی ہے۔ یوں ہی اسلامی حکومت کی دوسری رعایا بھی اس کو بطور محصول ہی ادا کرتی ہے، اور اس لیے ادا کرتی ہے تاکہ جان و مال کی حفاظت کے معصرت کی پابجائی ہو، اور ان تمام مسائل کی تفصیل حکومت کی آمدنی کے باب میں آئے گی۔ البتہ غیر مالک کے تاجروں سے جو کروڑ گیری لی جاتی ہے، اس کی بنیاد بھی دوسری ہے۔ اسلام کا حکم ہے کہ جس ملک کے لوگ اسلامی حکومت کی رعایا کے اموال تجارت پر کوئی محصول نہ لیں گے ان سے اسلامی حکومت بھی کچھ نہ لے گی۔ ہدایا میں ہے

ان كانوا لا ياخذون اصلا اگر غیر اسلامی حکومتیں ہماری حکومت کے
لا ناخذ باشندوں سے بالکل نہ لیں گے تو
ہم بھی ان سے کچھ نہ لیں گے۔

لیکن اگر وہ ہمارے یہاں کے لوگوں کے مال پر محصول لیتے ہیں تو اس وقت ہم بھی ان سے اسی قدر لیں گے جتنا ہمارے یہاں کے لوگوں سے وہ لیتے ہیں۔ پھر کوئی ظالم حکومت اگر مسلمانوں کا سب مال لے لیا کرتی ہے تو ہمیں حکم دیا گیا ہے

ان كانوا ياخذون الكل لا ناخذ اگر وہ سارا مال مسلمانوں کا لے لیتے
الكل ہوں تو ہم ان کے یہاں کے تاجروں
سے سب مال نہ لیں گے۔

صاحبِ ہدایہ نے اس کی وجہ لکھتے ہوئے لکھا ہے کہ
 نحن احن بمکارم الاخلاق اعلى اخلاق امور کی پابندی کے ہم
 زیادہ مستحق ہیں۔

اس تفصیل سے اندازہ ہو سکتا ہے کہ ”کردر گیری“ کا تعلق اسلام میں معاشیات سے
 نہیں بلکہ سیاسیات سے ہے حتیٰ کہ دنیا کی حکومتیں اگر اسلامی حکومتوں کی رعایا سے ”کردر گیری“
 کے نہ لینے کا معاہدہ کر لیں تو سب سے پہلے بین الاقوامی تجارت کو آزاد قرار دینے پر
 جو دستخط کریں گے وہ مسلمان ہوں گے۔ ٹھیک جو حال غلامی میں ہوا کہ دنیا کی قومیں مسلمانوں کو
 غلام بنا رہی تھیں تو ہم یہی بناتے تھے پھر انھوں نے مل کر خواہش کی کہ آئندہ سے مسلمانوں کو
 غلام نہ بنایا جائے گا۔ عظیمہ وقت نے شیخ الاسلام کے مشورہ سے وہی نحن احن بمکارم
 الاخلاق کہتے ہوئے اس مقدس معاہدہ پر دستخط کر دیا، اور آج بھی عام تجارت کو
 آزاد کرانے پر اگر غیر مسلم حکومتیں رضامندی ظاہر کریں تو ”ان کا نوالا یاخذون
 اصلا لا فاخذ“ پر عمل کرنے کے لیے ہمارے پاس پُرانا دستور موجود ہے۔

خیر ”کردر گیری“ کے مسئلہ کا ذکر یہاں تو ضمنی طور پر آگیا، تجارتی کاروبار کے متعلق
 میں نے چند تفصیلی احکام کا تذکرہ اس لیے کیا تاکہ تجارت کی آزادی و عدم آزادی
 کے متعلق اسلام کا نقطہ نظر سامنے آجائے۔

اور اب اس بحث کو میں اسی پر ختم کرتا ہوں۔ یوں تجارت کے متعلق اور بھی
 چند قوانین ہیں جن پر بحث کی حاجت تھی، لیکن بخوفِ طوالت ان کو ترک کرتا ہوں۔
 ہر حال سب میں وہی قرآنی حکم ”لا تظلمون ولا تظلمون“ کی روح کار فرما ہے۔
 جب کوئی تفصیلی کتاب معاشیات پر لکھی جائے گی تو اس سے نفع اٹھایا جاسکتا ہے البتہ
 مصارف سے بچے ہوئے سرمایہ کے متعلق ایک پہلو کا ذکر باقی رہ گیا ہے۔
 سرمایہ کا استعمال و حفاظت :- مقصد یہ ہے کہ اس سرمایہ کے استفادہ کی

جو دشمنیں اسلام نے بتلائی ہیں، یعنی اگر اس سے کوئی شخص نفع اٹھانا چاہتا ہے تو خسارہ اور خطرہ کی ذمہ داریوں کو بھی قبول کر کے ایسا کر سکتا ہے اور اس کی بہت سی صورتیں ممکن ہیں۔ اور اگر خطرہ کی ذمہ داریوں کو قبول نہیں کر سکتا، تو شخصی نفع سے دست بردار ہو کر ملک کے ضرورت مندوں یا بے سرمایہ لوگوں کو قرض دے کر قومی فوائد حاصل کر سکتا ہے۔ اگرچہ اس قومی نفع کے ساتھ بالآخر اسی زندگی یا دوسری زندگی میں شخصی منافع سے بھی وہ محروم نہ رہے گا، بلکہ خیرات و صدقات سے زیادہ قرض دینے میں شخصی نفع کی توقع کی جاسکتی ہے، جس کی تفصیل گزری چکی۔ اور صرف یہی نہیں، بلکہ اس قرض اور دین کی ادائیگی کی ضمانت کے لیے اسلام نے جو ممکن صورتیں اس دنیا میں ہو سکتی ہیں اسے بھی اختیار کیا ہے۔ یعنی رہن یا رجسٹری جس ذریعہ سے چاہے اپنے دین کو آپ محفوظ کر سکتے ہیں۔ رہن کا ایک مفصل باب فقہ میں موجود ہے۔ اور رجسٹری کے اصولی قوانین مع قانون شہادت کے تو خود قرآن میں موجود ہیں۔ وہی بات کہ اسلام نے زندگی کے معاشیاتی تعلقات کو کتنی اہمیت دی ہے، اس کا ایک ثبوت یہ بھی ہو سکتا ہے کہ خلافت دستور قانون رجسٹری کے لیے قرآن میں ایک پوری رکوع سورہ بقرہ کے آخر میں مختص کر دی گئی ہے تاکہ کسی کا دین ضائع ہونے کے ممکنہ خطرات سے محفوظ ہو جائے، اور آخر میں تو

ما تبذروا ما فی الفسکم او تخفوه اپنے ہی کی جو بات ظاہر کر دے یا جسے چھپاؤ گے، اللہ تعالیٰ اس کا حساب
یحا سبکم بہ اللہ فرمائے گا۔

کے ذریعہ سے اس پر بھی تنبیہ کر دی گئی ہے کہ معاشیاتی ذمہ داریوں کی رتی رتی کا حساب ایک دن ہو کر رہے گا، اور جس نے جس کسی کو جو کچھ دیا ہے وہ قطعاً ضائع نہیں ہو سکتا، بلکہ مل کر رہے گا۔ مگر یہ سب سامان تو آپس ماندہ سرمایہ کے استعمال و

حفاظت کا اس وقت تک کے لیے ہے جب تک آدمی زندہ ہے، لیکن اگر کوئی اپنے بعد بھی کچھ پس انداز چھوڑ کر مرنے والا ہے تو اس سرمایہ کے متعلق بھی تقریباً اسلام نے دو ہی صورتیں مقرر کی ہیں، یعنی اگر اپنے جانشینوں میں اس کی صلاحیت نہیں پاتا کہ اس کی بچائی ہوئی دولت سے نفع نہیں اٹھا سکتے، یا کم از کم اس کو محفوظ نہیں رکھ سکتے تو ”وقف“ خصوصاً ”وقف علی الاولاد“ کا عجیب و غریب قانون نافذ کر کے اسلام نے اس کی حفاظت کی ایک حکم اور استوار صورت پیدا کر دی ہے۔ گویا جیسے قرض میں اصل سرمایہ کو محفوظ کر کے دوسروں کو نفع پہنچایا جاسکتا ہے۔ یہی حال وقف کے اس قانون کا ہے کہ بچا ہوا پس ماندہ سرمایہ جو ان کا توں محفوظ بھی رہ جاتا ہے اور جن لوگوں کو واقف نفع پہنچانا چاہتا ہے وہ بھی پہنچا رہتا ہے۔ ”وقف“ کے متعلق لوگوں کو عجب مغالطہ ہوا کہ اسے وہ خیرات کی ایک قسم قرار دے کر متحیر ہوئے اور بڑے بڑے قانونیوں نے اظہار تعجب کیا کہ اولاد پر ”وقف“ کے کیا معنی؟ قطع نظر اس کے کہ اسلام کا عام قانون صدقہ کے باب میں

وايدء بمن نفعول امك و اباك جس کا بار تم پر ہو پہلے ان میں
اختك و اخاك اذ ناك فاذ ناك سے شروع کرو یعنی مال باپ کو،
بہن کو بھائی کو پھر رشتہ

میں جو زیادہ قریب ہوتا

جائے۔

کا ہے اور خود ”صدقہ“ کے مفہوم کو تو اس نے اتنا عام کیا ہے کہ بیوی کے ساتھ ہم بستری کو بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صدقہ قرار دیا۔ ماسوا اس کے ”وقف“ میں خیرات کے مفہوم سے زیادہ پس ماندہ جائیداد کی حفاظت بھی مد نظر ہے۔ ابتدائے اسلام میں عموماً صحابہؓ نے بکثرت اپنی اولاد کے نام اوقاف کئے۔ علامہ مقدسی لکھتے ہیں

قال جابر لم يكن احد من اصحاب
النبي صلى الله عليه وسلم
ذو مقدرة الا وقف

قال الحميدى تصديق ابوبكر
بن ابي طالب وولداه وعمر بن الخطاب
عند المروية على وولداه و
عثمان بن عفان وتصديق علي بن ابي طالب
بينع وتصديق الزبير بن ابي بكرة و
داره بمصر واما والد بالمدينة
علي وولداه وتصديق سعد بن ابي
بالمدينة وداره بمصر علي
ولداه وعمر بن الخطاب
بن ابي طالب وولداه بمكة
علي وولداه وحكيم بن حزام
بن ابي بكرة والمدينة علي
ولداه كله الى اليوم (المنق)

انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابیوں
کوئی مقدور والوں میں ایسا نہ تھا
جس نے وقف نہ کیا ہو۔

حمیدی راوی ہیں کہ حضرت ابوبکر نے اپنی
اولاد پر اپنے گھر کو وقف کیا، یوں ہی عمر
نے بھی مروہ کے پاس جو گھر تھا اس کو
اپنی اولاد پر وقف کیا، حضرت عثمان نے بھی
یہی کیا، حضرت علی نے اپنی اس زمین کو
جو بیسویں میں تھی وقف کیا، حضرت زبیر نے
اپنے اس گھر کو جو مکہ میں تھا اور جو گھر
مصر میں تھا اور مدینہ میں ان کا جو مال
دیکھ کر باغ و زراعت تھا، اسے اپنی
اولاد پر وقف کیا، حضرت سعد نے
مدینہ میں ان کا جو گھر تھا اور جو مصر میں
تھا اپنی اولاد پر وقف کیا، عمرو بن
عاص نے وہ طے کے گھر کو اور جو مکہ میں
ان کا گھر تھا اپنی اولاد پر وقف کیا،
یوں ہی حکیم بن حزام نے مکہ اور مدینہ
کے گھروں کو اپنی اولاد پر وقف کیا
اور یہ سارے اوقات اس وقت تک
موجود ہیں۔

اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ وقف و مرسل اس زمانہ میں اپنی پس ماندہ جائداد کی حفاظت کا ایک محفوظ طریقہ تھا اور اس قانون کی اصلی نوج بھی تھی، اگرچہ اس قانون میں تبرع اور نیکی کا مفہوم بھی شریک تھا لیکن اس معنی میں جس معنی میں خود اپنے آپ کو اپنی بیوی کو کھانا کھلانا بھی اسلام میں صدقہ ہے۔ ہر ذمہ قدرت صحابی کا اس پر عمل کرنا جیسا کہ حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے قول سے معلوم ہوتا ہے اس سے تو یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ یہ کوئی اتفاقی بات نہ تھی بلکہ پس ماندہ رہنے والی جائداد کے متعلق اسلام نے پہلے وقف علی الاولاد اور بعد کو وراثت کا قانون پیش کیا ہے، یعنی اگر جانشینوں سے جائداد کے برباد ہونے کا خطرہ ہے تو اس کو وقف کر کے محفوظ کر دینا چاہیے اور اگر ان میں اس کی صلاحیت نظر آتی ہے کہ ان میں ہر ایک کو کچھ سرمایہ اگر دے دیا جائے گا، تو اس کے الٹ پھیر اور اس کو اصل بنا کر اپنی معاشی ترقیوں میں مدد حاصل کر سکتے ہیں، تو ایسی صورت میں وراثت کے قانون سے نفع اٹھایا جاسکتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ ایسے ورثہ جو اپنی زندگی کی مدت ختم کر کے موت کے انتظار میں ہوں مثلاً ماں باپ وغیرہ ان کو تو میت کے مال سے بقدر گزراوقات دلادیا جاتا ہے لیکن جن کے سامنے زندگی کے آئندہ عملی مراحل پیش آنے والے ہیں، مثلاً اولاد تو ان میں جس کو دوسرے سے بھی کچھ مدد مل سکتی ہے، یعنی لڑکیاں جو شوہر کی فوت بھی رکھتی ہیں ان کو لڑکے کے حساب سے نصف دلایا جاتا ہے اور لڑکوں کو ٹو ماہ چونکہ کسی دوسرے سے امداد کی توقع نہیں ہوتی بلکہ مزید بیوی کا بار اس پر پڑتا ہے، اس لیے اس کو بجائے نصف کے پورا دلایا گیا۔ اور یہ تو اس وقت ہے کہ آدمی اپنی تمام اولاد کو ایک حال میں چھوڑ کر مر رہا ہو، لیکن اگر بجائے اس کے یہ دیکھتا ہو کہ اس کا کوئی بیٹا یا بیٹی ایسے معذور اور بیمار یا کسی ایسی حالت میں ہیں کہ اگر ان کو صرف قانونی حصہ ملے گا تو کفایت نہ کرے گا، ایسی صورت میں اسلام اجازت دیتا ہے کہ اپنی کسی خاص اولاد کو میراثی

حصہ سے زیادہ اپنی زندگی میں بہہ کر دے۔ امام احمد بن حنبل کا فتویٰ ہے کہ
 لا باس اذا كان للحاجة واكرهه اپنی اولاد میں سے کسی کو زیادہ حصہ بہہ
 اذا كان على سبيل الاثره کر دینے میں کوئی مفائد نہیں اگر اس کی
 ضرورت ہو، مگر بغیر ضرورت یہ بات
 مجھے ناپسند اور میرے نزدیک مکروہ
 ہے، یعنی بلا وجہ ایک کو دوسرے پر
 ترجیح نہ دینی چاہیئے۔

مقدس نے ان حاجات کی کچھ تفصیل بھی کی ہے

مثل اختصاصه لحاجة او زمانة مثلاً کسی بچے کو اس کی کسی ضرورت کی
 او عی او کثرة عائله او وجہ سے ترجیح دی جائے یا وہ کسی مرن
 اشتغاله بالعلم او نحو من مرض میں بیمار ہو، یا اندھا ہو، یا اس کی
 الفضائل اولاد زیادہ ہو، یا علم کے ساتھ مشغول ہو
 یا اسی قسم کی کوئی فضیلت حاصل کر رہا ہو۔

اور اس سے ایک عام سوال کا جواب بھی سمجھا جاسکتا ہے۔ مطلب یہ ہے کہ وقف و مہب وغیرہ
 کے ذریعہ سے جب کوئی اپنی جائیداد کا نظم کئے بغیر مر جاتا ہے تو اسلام نے میراث کا
 قانون اسی قسم کی جائیدادوں کی تقسیم کے لیے بنایا ہے، اور قانون ظاہر ہے کہ شخصی
 خصوصیات کو پیش نظر رکھ کر نہیں بتایا۔ عموماً کلیاتی اصول واضح قانون کے سامنے ہوتے
 ہیں۔ میراثی قانون کی بنیاد یہ رکھی گئی ہے کہ براہ راست قریب ترین رشتہ داروں کو
 ترجیح دی جائے گی اور اسی اصول کو پیش نظر رکھ کر عمل کیا جاتا ہے۔ کیونکہ اگر ایسا نہ کیا
 جائے اور وراثت کے لیے صرف رشتہ داری کافی ہو تو غالباً ایک ایک مورث کے
 سینکڑوں وارث بلکہ شاید سارے بنی آدم وارث ہو جائیں کیونکہ بالواسطہ رشتہ داروں

تقریباً ہر آدمی کا دوسرا آدمی ہے کم از کم آدم میں تو سب ہی جا کر شریک ہو جاتے ہیں۔ مگر اس اصول پر کبھی براہ راست قریب ترین رشتہ داروں کے ساتھ مورث کا کوئی بالواسطہ رشتہ دار ایسا بھی پایا جاتا ہے جو واقعہ کے اعتبار سے براہ راست رشتہ داروں سے زیادہ قابل رحم اور محتاج امداد ہوتا ہے۔ مثلاً فرض کیجئے کہ کبھی بیٹوں کے ساتھ کوئی ننیم پوتا کسی کارہ جاتا ہے، میراثی قانون کے مذکورہ بالا نقطہ نظر کی وجہ سے ظاہر ہے کہ ایسی صورت میں پوتا محروم ہو جاتا ہے، کیونکہ پوتا اپنے دادا کا براہ راست نہیں بلکہ اپنے باپ کے واسطے سے رشتہ دار ہے۔ حالانکہ کبھی کبھی پوتا بوجہ یتیم اور کمسن ہونے کے امداد کا زیادہ مستحق ہوتا ہے۔ ایسے مواقع جو کبھی کبھی پیش آ جاتے ہیں، ان کی وجہ سے لوگوں کو میراث کے قانون میں کچھ نقص نظر آتا ہے۔ حالانکہ یہ قانون کا نقص نہیں بلکہ قانون استعمال کرنے والے کا عقلی نقص ہے۔ یہ تو دادا کا فرض ہے کہ جب وہ اپنے پوتے کو اس حال میں پاتا ہے اور وہ جانتا ہے کہ براہ راست رشتہ دار نہ ہونے کی وجہ سے وہ میراثی قانون کے تحت میں نہ آئے گا تو اس کو کس نے منع کیا ہے کہ قانون ہبہ اور عطیہ سے اس قابل رحم پوتے کو نفع نہ پہنچائے خصوصاً جب خاص حالات میں ایک وارث کو دوسرے وارث پر ہبہ اور عطیہ میں ترجیح دی جاسکتی ہے، اور مرنے کے بعد کسی وارث کو یہ حق نہیں ہے کہ اس عطیہ کو اس سے واپس لے لے۔ مقدسی لکھتے ہیں کہ

اذا فاضل بین ولدین فی العطا یا	اگر عطیہ اور ہبہ میں کوئی اپنی اولاد
اوخص بعضهم بعطیۃ ثمرات	میں سے کسی کو کسی پر ترجیح دے اور
قبل ان لیستردہ ثبت ذلک	اور بعضوں کو کسی خاص عطیہ کے ساتھ
للموہوب لہ ولزم ولیس	مختص کرے، اور دینے والا اس عطیہ کو
لبقیۃ الورثۃ الرجوع	واپس کر لینے سے پہلے مر جائے تو جسے
	یہ چیز ہبہ کی گئی ہے اس کا کھٹ ثابت

ہو جائے گی اور اس کا حق واجب ہو جائیگا۔
باقی وارثوں کو اس کا حق نہیں ہے کہ
اس عطیہ کے متعلق اس پر دعوئی کریں۔

اس مسئلہ کو تفصیل کرنے کے بعد لکھتے ہیں کہ
بہ قال مالک والشافعی و
اصحاب الرامی واکثر اهل العلم

امام مالک امام شافعی اور اصحابہ
(حنفیہ) اور اکثر اہل علم کی سہمی
راے ہے۔

اور میں تو یہ سمجھتا ہوں کہ آیت قرآن
فی اموالہم حق للساۗئلی
والمحروم

ان کے مال میں مانگنے والوں اور جو
(قانونی حقوق) سے محروم ہیں ان کا بھی
حق ہے۔

میں ”المحروم“ کے تحت اس قسم کے محروموں کا حق قرآن نے سرمایہ داروں کے اموال میں
اگر نہیں قائم کیا ہے تو پھر یہ اور کن کے حقوق ہیں۔ خلاصہ یہ ہے کہ اسلام نے اگرچہ اپنے
یا اپنے بال بچوں، اپنی آئندہ نسلوں کی رزاقیت کے سررشتہ کو تو اپنے ہاتھ میں لیے کا
حکم نہیں دیا ہے، اور ”الذواق ذوالقوت الممتین“ ہی کو اس کا تکفل قرار دیا ہے،
اسی بنا پر صرف ان ہی لوگوں کو نہیں جو مانتھس وغیرہ دوسو سیوں کی طرح نسل انسانی اور
زمین کی غذائی پیداواروں میں عدم توازن کا خطرہ محسوس کر کے خود بھی ڈرے اور
دوسروں کو ڈراتے رہتے ہیں بلکہ ایسے لوگوں کو بھی اس نے ڈانٹا ہے جنہیں اولاد کی
کثرت میں معاشی تنگ حالی کا خطرہ محسوس ہو حتیٰ کہ ان میں بعضوں نے تو اتنی تنگ دلی
اختیار کی کہ پیدا کرنے کے بعد اپنے ہاتھوں اپنی اولاد کی گردن تک مرد ڈرنے پر
آمادہ ہو گئے، اور ایسا فعل جو سوچا بھی نہیں جاسکتا۔ ضرورت ہوئی کہ اس کے

متعلق قرآن میں

لا تفتلوا اولادکم حشیۃ اطلاق اور نہ قتل کرد اپنی اولاد کو تنگ معاشی

کے خوف سے۔

کا حکم دیا جائے۔ اور یہ تو کہا جاتا ہے کہ "ایام جاہلیت" کی مساوات تھی، لیکن آج جبہنہ ان ہی معاشی مشکلات کے بھوت کو سامنے کھڑا کر کے نسل انسانی کے ہمدردوں کا ایک گروہ (برئۃ کمنزل) (ضبط حل) کے ذریعہ سے پیدا ہونے سے پیشتر انسانی نسل کو تباہ کر دینے کا جو دغما سنا رہا ہے کیا جاہلیت کی اس سنگدلی سے "عالمیت" کی یہ رحم دلی کچھ کم ہے۔ وہی برئۃ کمنزل کا دغما کہنے والا اگر خدا نخواستہ برئۃ کمنزل کی لپیٹ میں آجاتا تو آج ایٹبمبوں پر چھک چھک کر یہ باتیں کیا کر سکتا تھا؟ بہر حال "اسلام" نے "زراعت" کی فکر میں شہر کے تافیل کو گھلنے سے توبے نیاز کر دیا ہے۔ حتیٰ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں بھی بعض معاشیوں نے العزل (صحبت کا ایسا طریقہ جس سے حل قرار نہ پائے) کی راہ سے جب برئۃ کمنزل کے متعلق فشاے مبارک دریافت کیا تو ارشاد ہوا کہ یہ (داد خفی) ہے، یعنی اولاد کو زندہ مار ڈالنے کی یہ ایک مخفی تدبیر ہے، اور اس کی واقعیت میں کون شبہ کر سکتا ہے۔

لیکن اس کے ساتھ یہ بھی نہ بھولنا چاہیے کہ خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی اجازت بھی نہیں دی ہے کہ خواہ مخواہ اپنی آمدنی کو کوئی اس بے ترتیبی سے اڑائے یا خرچ کرے کہ نتیجہ اس کی اولاد دوسروں کے سامنے ہاتھ پھیلائے پر مجبور ہو، مشہور واقعہ سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا حدیثوں میں آتا ہے کہ اپنی ایک سمت بیماری میں ان کو زندگی سے جب مایوسی ہو گئی تھی، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عیادت کے لیے تشریف لائے تو سعد نے کہا کہ میری وارث صرف میری ایک لڑکی ہے، کیا مناسب نہ ہوگا کہ میں اپنے مال کا دو تہائی حصہ خیرات کر دوں، حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "نہیں" سعد نے کہا تو آدھا، بھر جواب ملا "نہیں" سعد نے کہا تو ایک تہائی؟ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "تہائی"

بہت ہے۔ اس کے بعد آپ کے الفاظ یہ تھے

اَلْکَلَامُ تَذَرُوْهُ رَتَّکَ اَعْنِیَا تم اپنے وارثوں کو غنی چھوڑ کر جاؤ یہ
خیر من اَنْ تَدْعَہُمْ عَالِدًا اس سے بہتر ہے کہ انہیں ایسے افلاس کی
لِکْفُو النَّاسِ حالت میں چھوڑ دو کہ لوگوں کے سامنے

(صحاح) ہاتھ پھیلاتے پھریں۔

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ صرف اپنی ذات ہی کے لیے نہیں بلکہ اپنی اولاد کے لیے بھی اگر کسی کو پس انداز کرنے کا موقع ہے تو اسلام اس موقع سے نفع اٹھانے کا حکم دیتا ہے۔ پھر پس ماندوں کی حالت اگر وقف کی مقتضی ہو تو منافع کو ان تک پہنچا کر اصل کو محفوظ کر دیا جائے۔ یا اولاد میں سے کوئی لڑکا یا لڑکی زیادہ ضرورت مند ہو یا کوئی رشتہ دار قابل امداد ہونے کے باوجود میراثی حصہ سے محروم ہوتا ہو انظر آ رہا ہو ان کو ہبہ کے ذریعہ سے کچھ دیدیا جاسکتا ہے اور باقی کو ارثی قانون سے تقسیم ہونے کے لیے چھوڑ دیا جائے تاکہ ہر ایک کے پاس کچھ نہ کچھ سرمایہ پہنچ جائے جس کے ذریعہ سے اگر کافی ہو وہ زندگی گذاریں، ناکافی ہو تو اس کو اصل بنا کر آمدنی پیدا کریں۔

مضمون گویا زندگی سے شروع ہو کر ایک حد تک موت اور موت کے بعد تک پہنچ چکا ہے۔ اختصار کی کوشش کے باوجود بات پھیلتی جا رہی ہے اور ابھی چند اہم نکات اور مصارف و خرچ کا مستقل باب باقی ہے۔

محنت و مزدوری

بامی لین دین کے سلسلہ کی ایک بڑی اہم چیز اجارہ ہے، اردو میں توڑاجارہ)

ٹیکہ اور گتہ کے معاملہ کو کہتے ہیں، لیکن فقہاء کی اصطلاح میں نوکری، مزدوری، کاریگری، کرایہ داری مکان کی ہوا یا زمین کی، سب اجارہ کا معاملہ ہے۔ حاصل اس کا یہ ہے کہ خود چیز دے کر معاوضہ لینا نہیں جیسا کہ تجارت میں ہوتا ہے بلکہ چیز سے استفادہ کا حق دے کر اس کے معاوضہ میں کچھ لینا ہی اجارہ کا معاملہ ہے۔ پھر اگر مکان، گاڑی، گھوڑا وغیرہ کے متعلق یہ معاملہ کیا جائے تو کرایہ کا معاملہ ہوا۔ اور اگر بجائے اپنی کسی چیز کے خود آدمی اپنی خدمت اور محنت کا معاوضہ حاصل کرے تو اس کی بھی دو صورت ہے مستاجر کی ماتحتی میں اگر کام نہ کرے بلکہ اپنے گھر میں مثلاً کام کرتا ہو، تو یہ کاریگری ہے۔ اور اگر مستاجر کی ماتحتی میں کرتا ہے تو اس کی بعض شکلوں کو نوکری، بعضوں کو مزدوری کہتے ہیں فقہائے اسلام نے ہر ایک کے متعلق اپنی کتابوں میں مفصل قوانین بنائے ہیں۔ اس زمانہ میں ربوہ (سہ) کی وجہ سے سرمایہ کے ملنے میں جو آسانیاں ہوئیں تو عموماً کاریگر دل کو لوگوں نے نوکر اور مزدور رکھ کر ان کی اجتماعی محنت سے نفع حاصل کرنا شروع کیا اس طریقہ سے پیداوار تو اجتماعی شکل میں ہونے لگی، یعنی ایک ایک کارخانہ میں دس دس ہزار مزدور کام کرنے لگے، اور سرمایہ چونکہ ایک ہی یا چند محدود اشخاص کا ہوتا ہے اس لیے آمدنی شخص یا چند محدود اشخاص کو ملتی رہی۔ مزدوروں اور سرمایہ داروں کا سوال اسی شکل نے پیدا کر دیا۔ سرمایہ داروں کو ظاہر ہے بوجہ محدود افراد ہونے کے لاکھوں اور کروڑوں کی شکل میں نفع ملتا رہا، اور مزدور جن کی اجتماعی محنت کا یہ ثمرہ ہے ان کو صرف مزدوری ملتی رہی۔ لیکن چونکہ انفرادی طور پر کام کرنے سے اتنا نفع بھی ان کو نہیں ملتا تھا اس لیے قدرتنا کارخانوں میں کام کرنے کو انھوں نے اپنے لیے زیادہ منفعت بخش پایا۔ اور اس کی وجہ یہ ہے کہ انفرادی طور پر مزدور نہ ان مشینوں کو خرید سکتے ہیں اور نہ خام مواد کا اتنا ذخیرہ فراہم کر سکتے ہیں جو

سرمایہ دار خود یا اپنی سادھ پر بنکوں سے سود پر قرض لیکر مہیا کر سکتے ہیں۔ کارخانہ داروں نے چونکہ اس کا اندازہ کر لیا کہ انفرادی مزدوری سے زیادہ اگر مزدوروں کو کارخانہ میں مزدوری دے دی جائے گی تو سود کے حساب سے نقصان کیا نفع اور کافی نفع ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ موجودہ شکل میں بھی اگر غور کیا جائے تو مشکلات کی بڑی وجہ یہی سودی اور بنکنگ کا کاروبار ہے۔

اسلام نے اس کا کیا حل پیش کیا ہے، ایک مستقل مسئلہ ہے، اور اس مختصر مقالہ میں اس کی تفصیل کی گنجائش نہیں۔ ہم چند کلیات اجارہ کے متعلق ذیل میں راج کرتے ہیں، اور علمائے معاشیات کو توجہ دلاتے ہیں کہ سرمایہ و محنت کی جو تقبی کسی جتن سے آج تک سلجھتی نظر نہیں آرہی ہے، انسانی زندگی کے پہلوؤں کے پیغمبرِ اعظم صلی اللہ علیہ وسلم کے تعلیمات میں ان کو پیچیدہ گیوں کا کوئی حل کیا مل سکتا ہے۔ یا کم از کم ان کو اس کا اندازہ ہو سکتا ہے کہ آج جو باتیں نئی خیال کی جاتی ہیں رائج میں وہ کتنی بُرائی ہیں۔ بہر حال بخاری شریف کی ایک حدیث ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

اخوالکم خو لکم جعلکم اللہ	خول (یعنی تمہارے ہاتھ کے نیچے کام
تحت ایدیکم فمن کانت اخوة	کرنے والے) تمہارے بھائی میں ہوتی تھائی
تحت یدہ فلیطعمہ مما یا کل و	ان کو تمہارے ہاتھ کے نیچے ڈال دیا ہے،
یلبسه مما یلبس و لا تکلفوہم	پھر جس کا بھائی کسی کے ہاتھ کے نیچے
ما یغلبہم فان کلفتموہم	پڑ جائے تو چاہیے کہ جو کچھ خود کھاتا ہو،
فاعینوہم	اسے کھلائے اور جو خود پہنتا ہو، اسے
	پہنائے اور ان پر اتنا کام نہ لا دو جو
	ان کو مغلوب کر دے اور اگر اتنا بار

ڈالو تو پھر ان کی مدد و اعانت کرو۔

اس حدیث سے چند باتیں معلوم ہوتی ہیں۔

(۱) مزدور اور جو مزدوری پر لوگوں سے کام لیتے ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا منشاء ہے کہ ان کو وہ اپنا بھائی خیال کریں، اور دونوں میں تعلقات کی نوعیت ایسی ہو جیسے بھائی بھائی میں ہوتی ہے۔

(۲) کم از کم کھانے پینے رہنے پہنے کی حد تک دونوں کی معاشی سطح برابر ہو، جو خود کھائے وہ مزدور کو کھلائے، اور جو خود پینے وہ مزدور کو پہنائے۔ اس سے اندازہ ہو سکتا ہے کہ اجرت کے معاملہ میں اسلام کا نقطہ نظر کیا ہے۔ یعنی کم از کم اتنی اجرت تو بہر حال ہر مزدور کو ملنی چاہیے کہ کھانے اور پینے کی حد تک وہ اپنے مالک کے برابر ہو جائے۔ مزدوری کی شرح اگر آج اتنی بھی بلند کر دی جائے تو میں سمجھتا ہوں کہ شورش میں بہت حد تک کمی کی توقع ہو سکتی ہے۔

(۳) وقت اور کام دونوں کے حساب سے مزدور دل پر اتنا بوجھ نہ لا دے جائے جو ان کو مغلوب کر کے ٹھکادے۔ ”لَا تَكْلِفُوهُمْ مَا يَغْلِبُهُمْ“ ایسا فقرہ ہے جس سے موجودہ زمانہ میں وقت اور کام کی نوعیت کے مسئلہ کو طے کیا جاسکتا ہے۔

(۴) اور اگر کوئی کام ایسا پیش آجائے جس کی انجام دہی میں مزدور دل کو دشواری پیش آرہی ہو تو اس کا مطلب یہ بھی نہیں ہے کہ اس کام کو نہ کرایا جائے اور نہ یہ مطلب ہے کہ خواہ مزدور پر کچھ ہی گذر جائے لیکن بہر حال اس سے وہ کام لیا ہی جائے۔ بلکہ ایسی صورت میں یہ کام کرنا چاہیے کہ مزدور کی اعانت مزید قوت سے کی جائے ”فَاعِينُوهُمْ“ کا یہی مطلب نہیں ہے کہ خود اس کام میں لگ جائے، بلکہ یہ بھی ہے کہ بہر حال مزید قوت سے مزدور کی اعانت کی جائے۔ میں سمجھتا ہوں کہ محنت اور سرمایہ کے جتنے جھگڑے اس زمانہ میں

اٹھ کھڑے ہوئے ہیں مندرجہ بالا حدیث کے ذریعہ اس کا حل پیدا کیا جاسکتا ہے۔ اسلام کی یہ صرف کوئی خوشگوار نثری تجویز تجویزی نہیں ہے بلکہ ایسے عملی واقعات کی ایک فہرست پیش کی جاسکتی ہے جن میں مسلمانوں نے اسے عملاً کر کے دکھایا اس حدیث کے راوی حضرت ابو ذرؓ ہی کی زندگی کا دستور العمل تھا، اور حضرت عمرؓ کا سفر بیت المقدس میں نصف راستہ خود سوار ہونا اور نصف راستہ غلام کو اونٹ پر سوار کرانے کا واقعہ تو مشہور ہی ہے۔ مزدوری کے متعلق دوسری حدیث بخاری کی یہ ہے

قال الله ثلثه انا خصمهم	اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ تین آدمیوں کا
يوم القيامة رجل اعطى بي	قیامت کے دن میں فریق مخالف ہوں گا،
ثم غدر رجل باع حراً، ثم	ایک شخص جس نے میرے نام سے کسی کو کچھ
أكل ثمنه رجل استأجر أجيراً	دیا اور پھر عہد شکنی کی دیہ پہلا آدمی ہی
فاستوفى منه ولم يعطه اجره	(ہے) دوسرا وہ جو کسی آزاد آدمی کو
	بیچ کر اس کی قیمت کھائے، تیسرا وہ
	جس نے کسی کو مزدور رکھا اور اس سے
	پورا کام لیا، لیکن اس کی پوری مزدوری
	ادانہ کی۔

تیسری حدیث

ان ابی هريرة قال قال رسول الله	حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ آنحضرت
صلی الله علیہ وسلم اعطوا الاجیر	صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مزدور کو
اجراً قبلی ان یجف رشحہ	اس کی مزدوری ادا کرو تو قبل اس کے کہ
(رواہ ابو یعلیٰ)	اس کا پسینہ خشک ہو۔

ایک اور روایت مسند احمد میں یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

اعطوا العامل من عمله فان
حاصل الله لا ينجيب
مزدور کو اس کے کام سے بھی حصہ دو
کیونکہ اللہ کا عامل مزدور نامراد نہیں
کیا جاسکتا۔

اس حدیث کا کیا مطلب ہے، کیا ملاوہ مزدوری کے منافع میں بھی مزدور کا کچھ حصہ
اسلام مقرر کرنا چاہتا ہے۔ افسوس ہے کہ فقہائے اسلام کی کتابوں میں اب تک اس کے
متعلق کوئی بات نہیں ملی۔ لیکن ایک اور حدیث ہے جس میں اس کی ایک گونہ تشریح ہوتی
ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہی کا ارشاد مبارک ہے

۱ ذاصنع لاحدكم خادمه طعاما
ثم جاء به وقد ولي حره ودخانہ
فليقلده معه فلياكل فان
كان الطعام مشفوها فليضع
منه في يده اكله واكلتين
(صحیح بخاری)
تمہارا خادم اگر تمہارا کھانا تیار کرے اور
لے کر تمہارے پاس آئے اور گرمی دھوپ کو
اس نے برداشت کیا تھا تو چاہیے کہ
اپنے ساتھ اس کو بٹھا لو، اور کھانے پر
زیادہ آدمی ہوں تو پھر خادم کے ہاتھ
میں کھانے سے کچھ چیز اٹھا کر رکھ دو ایک
نغمہ یاد دلگئے۔

جس سے معلوم ہوتا ہے کہ خود اس کام سے بھی جو خادم نے کیا خادم کو کچھ نہ کچھ حصہ ملنا
چاہیے۔ کیا مزدور کو اس پر قیاس کیا جاسکتا ہے؟

مزدوروں اور نوکروں کے ساتھ کس قسم کا معاملہ کرنا چاہیے۔ ایک تو اس
باب میں بخاری کی روایت گذر چکی کہ بھائی بھائی کا معاملہ کیا جائے۔ نیز اس سلسلہ میں
ان کے ساتھ درگزر اور چشم پوشی کے متعلق ایک قابل ذکر حدیث وہ ہے جس میں
آیا ہے کہ ایک شخص حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور اس نے دریافت کیا
یا رسول اللہ! کما عفو عن الخادم
میں اپنے نوک کو کتنی دفعہ معاف کیا کروں۔

راوی کا بیان ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم خاموش ہو گئے۔ اس نے پھر اسی سوال کو دہرایا۔
 آپ نے تب اس کے جواب میں جوابات کہی وہ یاد رکھنے کی ہے، ارشاد ہوا
 اعفی عنہ کل یوم سبعین مرتۃ روز ستر دفعہ معاف کیا کرو۔
 (ابوداؤد ترمذی)

اسی بناء پر فقہائے اسلام نے یہ طے کر دیا ہے کہ توکر یعنی
 الذی یستاجر ملة فلا ضمان کسی مقررہ مدت کے لیے جو تنخواہ پر نوکر رکھا
 علیہ مالہ یتعد جائے اس پر (چیزوں کے نقصان
 کرنے کا تاوان) قائل نہیں ہوگا، اگر
 اس کی طرف سے قصد انفصان کرنے کا
 ارادہ نہ ہوا ہو۔

مفسر نے اس جزئیہ کو نقل کرنے کے بعد لکھا ہے
 وهذا من ذهب مالک والبی یہی امام مالک اور امام ابو حنیفہ اور
 حنیفہ واصحابہ ان کے اصحاب کا مذہب ہے۔
 اس سلسلہ میں بعض ایسی حدیثیں بھی قابل ذکر ہیں جن کا تعلق اگرچہ غلاموں سے ہے لیکن
 میرے نزدیک یہ احکام ہر شخص کے لیے عام ہیں جو کسی کی ماتحتی میں کام کرتا ہو۔
 ابوسعود بدری صحابی کا مشہور واقعہ ہے کہ وہ کوڑے سے اپنے غلام کو مار
 رہے تھے، پیچھے سے ایک آواز
 اعلم ابامسعود خبردار ابوسعود

کی آئی۔ ابوسعود کہتے ہیں غصہ میں مجھے کچھ پتہ نہ چلا کہ کون ہے کہ اتنے میں دیکھتا ہوں کہ
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہی ہیں اور فرما رہے ہیں
 اعلم ابامسعود ان الله اقلار خبردار ابوسعود حق تعالیٰ تم پر تمہارے

علیک منک علی ہذا الغلام قلام سے زیادہ قابو رکھتے۔

(مسلم)

اور غالباً یہ تو سب ہی جانتے ہیں کہ غلاموں اور لونڈیوں کو عہدی (مبرا غلام) امتی (میری لونڈی) کہنا اور ان لوگوں کا اپنے آقاؤں کو ربی (میرا رب اور مالک)، ربتی (میری مالکہ) کہنے کی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے عافیت فرمادی تھی اور حکم تھا کہ بجائے غلام کے فتائی (میرا جوان) اور آقا کو بجائے رب کے سیدی (میرے سردار) کہا کریں۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قلب مبارک میں غریبوں کے اس طبقہ کا کتنا خیال تھا اس کا اندازہ اس سے ہو سکتا ہے کہ آخری آواز دنیا کے کانوں نے خدا کے آخری پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک سے جوسنی وہ

الصلوة وما ملکت ایما نکم نماز اور جن کے تم مالک ان کی خبر لیتے

رہنا یعنی ان دونوں کے حقوق کا

سب سے زیادہ بھانپنا رکھنا۔

کی تھی صلی اللہ تعالیٰ علی النبی الامی وعلی آلہ وصحبہ اجمعین۔

اسی طرح قرآن کی مشہور آیت

ان اکرمکم عند اللہ اتقاکم اللہ کے پاس سب سے زیادہ شریف

وہی ہے جو تم میں سب سے زیادہ

پرہیزگار ہو۔

یہ ہمیشہ درانہ طبقات کی جن درجہ بندیوں کو توڑ پھوڑ کر رکھ دیا ہے اور بجائے میثوں اور نسلوں کے تقویٰ کو معیار فضیلت قرار دیا گیا ہے اس سے مزدوری کے کسی میثہ کو افضل اور کسی کو کمتر قرار دینے کی بنیاد ہی نکل گئی۔ اسلام اور اسلام پر صحیح معنوں میں چلنے والوں نے اس سلسلہ میں جو عملی نظائر پیش کئے ہیں تاریخ کے اوراق اس سے صہور ہیں جتنی کہ اسی بنیاد پر

ہندوستانی تمدن کے نشہ کا ایک متوالا ابوالفضل تعریفاً کہا کرتا تھا کہ فلاں علوائی اور فلاں کفش دوز کی باتوں کا کیا اعتبار۔ یعنی اسلام میں عموماً بڑے بڑے علماء، نقباء جو گزرے ہیں ان میں زیادہ تر لوگوں کا تعلق مزدوری کے معمولی پیشوں سے تھا۔ فسوس کہ جو چیز اسلام میں باعثِ فخر ہے، اس ہندی تمدن کے مسحور کی نگاہ میں دہی باعثِ ننگ قرار پائی۔ مگر بھدا شہاب دنیا فہم کے جس نقطہ پر آپہنچی ہے وہ فیصلہ کر سکتی ہے کہ آج جس چیز کے ماننے کے لیے عالم مضطرب ہے، اسلام صدیوں پہلے اس نظریہ کو پیش کر چکا ہے اور عمل کر کے دکھا چکا ہے۔ اسی کا نتیجہ ہے کہ ٹھمیروں کو بھی اسلام نے جب تخت و تاج کا مالک بنایا تو صفاریت کے لقب کو انھوں نے بطور فخر کے استعمال کیا، اور غلاموں کی جو قدر و عزت اسلام میں ہوئی دنیا کی تاریخ اپنے پاس اس کی نظیر نہ اس سے پہلے رکھتی ہے اور نہ بعد۔ تقریباً ائمہ حدیث و فقہ کی بڑی جماعت موالی ہی کے خاندان سے تعلق رکھتی تھی۔ صرف دین ہی میں نہیں، مختلف مقامات میں دنیا کے حساب سے بھی دنیوی ارتقاء کے آخری نقطہ سلطنت و بادشاہت تک غلاموں کو عروج پاتے ہوئے تم مسلمانوں میں پاسکتے ہو۔

لیکن باوجود اس کے ذلت کی وجہ سے نہیں بلکہ بعض پیشوں کا چونکہ گندگی اور نجاست سے تعلق ہے اس لیے چند خاص پیشوں کے متعلق علمائے اسلام میں کچھ اختلاف پایا جاتا ہے، جن میں ایک تو سنگھی لگانے (جمامت) کا پیشہ ہے۔ چونکہ سنگھی لگانے والے خون کو چوستے ہیں اور خون نجس چیز ہے اس لیے بعض حدیثوں میں آیا ہے

کسب الحجام خبیث
سنگھی لگانے والے کی کمائی گندی ہے۔

لیکن باوجود اس کے بھی اکثر ائمہ اسلام نے اس کی اجرت اور مزدوری کو حلال ہی قرار دیا ہے۔ علامہ مقدسی نے ”اجود مباح“ یعنی سنگھی لگانے کی مزدوری حلال ہے لکھنے کے بعد ارقام فرماتے ہیں

هذا قول ابن حباس قال یہ ابن حباس کا قول ہے، انھوں نے

لہ۔ صفاری میں ٹھمیروں کو کہتے ہیں خاندان صفاریہ حکومت اسلامی کے خاندانوں میں مشہور تاریخی خاندان ہے۔

انا آكله و به قال سكرمة والقاسم
 و ابو جعفر و محمد بن علی بن الحسین
 و ربیعہ و مالک و الشافعی و
 اصحاب الرائے

فرمایا کہ میں اس کو کھاتا ہوں اور یہی فتویٰ
 مکرر قاسم ابو جعفر محمد بن علی بن الحسین،
 اور ربیعہ امام مالک، امام شافعی اور
 اصحاب رائے (ابو حنیفہ) کا ہے۔

اگرچہ بعضوں کو اس سے اختلاف بھی ہے تاہم یہ اختلاف حجام کے صرف سنگھی لگانے کے
 کام کی حد تک محدود ہے باقی عموماً حجام جو دوسرے کام کرتے ہیں ان کے جوازیں تو
 کسی کو کلام ہی نہیں ہے۔ مقدسی کا بیان ہے

استیجار الحجام بغير الحجامه
 كالقصد وحلق الشعر وقصيره
 والحنا وقطع شئ من الجسد
 للحاجة فجائز۔

بچنا لگانے کو چھوڑ کر جوازیں کے یہ کام یعنی
 قصد کا کام بال موئد نے کا کام یا تراشنے کا
 یا غتہ کرنے کا یا جسم کے کسی حصہ کے کاٹنے کا اگر
 ضرورت پیش آئے تو اس کی مزدوری جائز ہے۔

اسی سلسلہ کی ایک اور چیز کا تذکرہ بھی فقہائے اسلام نے کیا ہے، یعنی خاکروہوں
 اور بھنگی کا کام ظاہر ہے کہ اگرچہ یہ بھی ایک قسم کی مزدوری ہے لیکن بھنگیوں کو چونکہ نجاست
 سے کام پڑتا ہے، اس لیے علماء نے اس پیشہ کو اچھا نہیں خیال کیا ہے۔ ابن عباس کا
 ایک اثر بھی اس باب میں نقل کیا جاتا ہے کہ حج سے خارج ہو کر ایک آدمی ان کے پاس
 آیا اور بولا کہ

اَلنَّسْ فَمَا تَرَى فِي مَكْسَبِي
 میں صفائی کا کام کرتا ہوں میرے پیشہ
 کے متعلق آپ کا کیا خیال ہے۔

ابن عباس نے پوچھا

أَيُّ شَيْءٍ تَكْسِبُ (کس چیز کو مان کرتے ہو) بولا العَذْرَة (یعنی غلاظت) کو صاف
 کرتا ہوں۔ اور آگے اس پر اس نے اضافہ بھی کیا۔

ومنہ حجت ومنہ تزوجت . اسی کی مزدوری سے میں نے حج بھی کیا اور

شادی بھی کی

یہ سن کر ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہا میں سخت کراہت پیدا ہوئی غصہ میں بولے

انت خبیث وحجک خبیث و تو بھی گندہ تیرا حج بھی گندہ اور جو تو نے

شادی کی وہ بھی گندی ۔

ما تزوجت خبیث

لیکن باوجود ابن عباس کے اس سخت فتویٰ کے علماء نے اس "خبیث" کا مطلب "مذہبی خبیث"

نہیں لیا ہے، بلکہ طبعی خبیث اور کراہیت مراد ہے، اسی لیے عام خیال یہی ہے کہ

الاجارة فجارۃ لان الحاجة غلاظت صان کرنے کی مزدوری جائز

داعیۃ الیہا الاتساع الا ہے، کیونکہ ضرورت کا تقاضا ہے کہ جب تک

باجة الاجارة فوجبت اباحتها اس کی مزدوری حلال نہ ہوگی یہ ضرورت

کالحاجة (المعنی ۱۳۶) پوری نہیں ہو سکتی، اس لیے اس کا حلال

ہونا ضروری ہوا، جیسے سنگھی لگانے کی

مزدوری حلال ہے۔

اسی قسم کی ایک "گندہ اجرت" جس کا جاہلیت میں غالباً رواج تھا اور اسے اصطلاحاً

"عسب الفحل" کہتے تھے۔ یعنی اونٹ، بکری، گھوڑے وغیرہ کا جس کے پاس نر جانور ہوتا

وہ بچہ کشی کے لیے اس نر کو کرایہ پر چلاتا تھا، فقہاء نے اس معاوضہ کو مکروہ لکھا ہے۔ اگرچہ

ضرورت کی وجہ سے بعضوں نے اجازت بھی دی ہے۔ بہر حال اگر معاہدہ کے طور پر

نہیں بلکہ بطور ہدیہ کے نر کے مالک کو کچھ دے دیا جائے اس میں حرج نہیں ہے لکھا ہے

ان اطرق انسان فحلہ بغیر اپنے نر کو کوئی اگر بغیر کسی اجارہ اور

اجارة ولا شرط فاہدیت له شہرہ کے چھوڑے اور اس کے بعد کوئی

ہدیۃ او اکرم بکرامۃ تحفہ دیا جائے یا کوئی عزت افزائی ہو، تو

لذاک فلا باس به (ص ۱۲) اس میں کوئی مضائقہ نہیں۔

خلاصہ یہ ہے کہ بجز ایسی چیزوں کے جن سے استفادہ ہی کو اسلام نے حرام قرار دیا ہے۔ مثلاً زنا، گانا، بجانا، فحشہ گری، تصویر کشی وغیرہ۔ چونکہ یہ سارے کام بھی اسلامی نقطہ نظر سے بُرے ہیں اس لیے ان کو بھی حصولِ معاش کا ذریعہ بنانا جائز نہیں ہے۔ یہ خیال رکھنا چاہیے کہ انھوں نے اس باب میں جو کچھ کہا ہے نفصوص اور اسلامی مستندات کی بنیاد پر کہا ہے ورنہ جہاں کہیں تھوڑی سی بھی گنجائش نظر آئی اگر سبھوں نے نہیں تو بعض ائمہ نے معاش کی اس راہ کو بھی کھولنے کی کوشش کی ہے۔ فقہائے اسلام نے اس باب میں کس حد تک وسعت نظر سے کام لیا ہے اس کا اندازہ اس ایک مثال سے ہو سکتا ہے کہ شراب حبسی حرام چیز کے متعلق اوروں کا تو نہیں لیکن امام ابو حنیفہ کا یہ فتویٰ کتابوں میں نقل کیا جاتا ہے

من حمل لذی خمراً فانہ یطیب
اگر کسی غیر مسلم ذمی کی شراب (مسلمان)
لہ الاجر عند ابی حنیفہ
ڈھوئے، تو مسلمان کے لیے اس ڈھونے
کتاب الکراہتہ ہدایہ ص ۲۷۴ جلد ۴
کی مزدوری امام ابو حنیفہ کے نزدیک

پاک ہے۔

امام صاحب کے خیال کی توجیہ کرتے ہوئے صاحب ہدایہ نے لکھا ہے کہ شراب کا پینا حرام ہے اور پینے کی نیت سے اس کا ڈھونا بھی حرام ہے، لیکن اس مسلمان بیچارے کی غرض تو مزدوری ہے خواہ پانی ہو یا شراب پھر اس کی مزدوری کو کس بنیاد پر ناپاک قرار دیا جائے لیکن اور نو اور امام صاحب کے دونوں شاگرد ابو یوسف و محمد بن حسن کا فتویٰ اس کے خلاف ہے کیونکہ حدیث میں چونکہ شراب کے سلسلہ میں جن جن لوگوں پر لعنت کی گئی ہے ان میں ”حاملھا“ اس کے ڈھونے والے کا لفظ بھی ہے۔ امام صاحب کہتے ہیں کہ جو خود پینے کے لیے شراب ڈھوئے اس کے ساتھ یہ حکم مخصوص ہے۔ بہر حال مجھے اس مثال سے فقہاء کی معاشی وسعت نظری کا ثبوت پیش کرنا تھا اور یہ اس کی بہت اچھی مثال ہے مگر باوجود ان

دستوں اور اجازتوں کے دو چیزیں فقہاء کی کتابوں میں عجیب پائی جاتی ہیں، یعنی ایک تو یہ کہ مسلمان کیا کسی کافر کی ملازمت و نوکری کر سکتا ہے؟۔ یہ سوال اٹھایا گیا تھا اور بدقسمت مسلمانوں کے متعلق کیا معلوم تھا کہ کبھی ایسا زمانہ بھی آئے گا کہ جواب تو جواب سوال بھی دماغوں سے نکل جائے گا جیسا کہ بالآخر ان کی ساری قومی اور ملی کوششوں کا آخری محور یہی مسئلہ رہ جائے گا کہ غیر اسلامی حکومتوں میں ملازمت کے حقوق کی کتنی مقدار ان کو حاصل ہوئی، یعنی کے متن کا مسئلہ ہے

لا تجوز اجارة المسلم للذی
لحد منه نفس علیہ احمد
مسلمان کو ذی کافر اپنی خدمت کے لیے نوکر
رکھے یہ جائز نہیں ہے امام احمد نے
اس کی تفسیر کی ہے۔

دلیل یہ بیان کی ہے کہ یہ

حبس المسلم عند الکافرو
اذلا لہ
یہ مسلمان کا کافر کے پاس قید ہونا بھی
ہے اور مسلمان کو ذلیل کرنا بھی ہے۔
مجھے مسئلہ کے ذکر سے اس وقت جواز و عدم جواز کی تحقیق مقصود نہیں ہے۔ آخر اسے اگر
جائز نہ قرار دیا جائے گا تو مسلمانوں کے جینے کی شکل ہی کیا رہے گی، بلکہ دکھانا کسی قوم کے
تاریخی انقلاب کا ہے

واذا اراد الله بقوم سوء فلا
مردله و ماله من دونه من ال
اور اللہ جب کسی قوم کے ساتھ بُرائی کا
ارادہ فرماتا ہے تو پھر اسے کوئی پٹا نہیں سکتا
اور نہ اس کا کوئی والی و مددگار ہوتا ہے۔

اسی سلسلہ کے ایک مسئلہ کا ذکر آخر میں اس لیے کر دیا جاتا ہے کہ فقہائے امت کی بلند نظری کا
لوگوں کو کچھ احساس ہو اور معلوم ہو کہ اسلامی معاشیات کی تدوین میں ان بزرگوں نے
کتنی بے لوثی سے کام کیا ہے۔ سب جانتے ہیں کہ ان بزرگوں کا کام ہی قرآن و حدیث کی

تدریس و تعلیم یا مساجد کی امامت و خطابت وغیرہ تھا۔ اور اب بھی بیچارے مولویوں کا یہی کام ہے۔ مگر باوجود اس کے حیرت ہوتی ہے کہ چند لوگوں نے انہیں بلکہ اکثر آئمہ اسلام کا فتویٰ ان تمام امور کے متعلق یہ ہے کہ ان خدمات کا معاوضہ لینا جائز نہیں ہے۔ مقدسی لکھتے ہیں کہ جن کاموں پر معاوضہ لینا درست نہیں ہے ان میں "الامامة والاذان والنج و تعلیم القرآن" بھی ہے۔ اور اس کے بعد لکھتے ہیں کہ

نفس علیہ احمد و بلہ قال عطاء و امام احمد نے اس کی تصریح کی ہے اور

الفحاک بن قیس و ابو حنیفہ و یہی فتویٰ ضحاک بن قیس، ابو حنیفہ اور

زہری کا ہے۔

الزہری

فقہ کی کتابوں میں اس پر بحث کی گئی ہے اور بالآخر زمانہ کے حالات کا اندازہ کر کے جواز کا فتویٰ اس بنا پر دے دیا گیا کہ چند آئمہ مثلاً شافعی، مالک جواز کے قائل تھے۔ آخر اگر اس کا فتویٰ نہ دیا جائے تو مفت حسبہ للہ ان خدمات کو انجام دینے کے لیے کون آمادہ ہو سکتا ہے۔ یہ تو کچھ گزشتہ بزرگوں ہی کی ہمت تھی کہ معاش کے لیے کوئی دوسرا ذریعہ اختیار کر کے دین کے ان مفت خدمات کو انجام دیتے تھے لیکن ع

زمانہ دگرگو آئین نہاد

Accession numbers

...38050.....

Date.....

بغداد اور اسلامی تہذیب کا مزید ارتقاء

ترجمہ

جناب ابو نصر محمد خالدی صاحب - ام - اے (عثمانیہ)

اسلامی دینیات، عربی صرف و نحو اور لغت کا کام کوفہ و بصرہ میں شروع ہوا۔ ان علوم کی مزید ترقی نیز سائنس و فنکارانہ سرگرمی اور طرز تفکر پر عباسی خلفاء کے دربار کا زبردست اثر پڑا۔ آٹھویں صدی عیسوی کے چھٹے دہے میں خلیفہ منصور نے دریائے فرات کے مغربی جانب نیا صدر مقام تعمیر کیا یہ شہر ایک بڑے گاؤں پر بسایا گیا، جہاں پہلے تسطوری بطریق سے متعلق ایک خانقاہ تھی۔ یہ گاؤں فارسی لفظ بغداد کے نام سے مشہور تھا اور آخر کار دارالخلافہ بن گیا۔ اس شہر کو اس کے بانی نے مدینۃ السلام (امن و سلامتی کا شہر جس سے خاص طور پر جنت کی طرح اشارہ نکلتا تھا) کا لقب دیا تھا لیکن وہاں کے باشندوں نے اس لقب کو اختیار نہیں کیا۔ یہ نام صرف خلیفہ کے سبکوں پر ثبت ہوتا رہا اس کی جگہ بغداد کا لفظ ۱۲۵۰ھ میں منگولوں کے ظہور کے بعد ہی مسکوک ہونے لگا۔ مدت ہوئی کہ منصور کا بنایا ہوا شہر بالکل مٹ چکا ہے۔ یہ شہر بالکل ایک نئے ہی نقشہ پر تعمیر ہوا تھا اس کو زیر بخت دور کے تمام دوسرے شہروں سے ممتاز کرنے والی چیز اس کی مدور شکل تھی۔ قطب نما کی چار سمتوں کے

جواب میں فہیل میں چار بڑے بڑے پھانک تھے جن میں بڑی بڑی محرابیں اور فوجوں کے لیے کشادہ جگہ رکھی گئی تھی۔ چاروں بڑے دروازے شہر کے مرکزی مقام کی طرف کھلتے تھے۔ جہاں خلیفہ کا محل مسجد جامع اور سرکاری دفاتر یا دیوان تھے اس زمانہ میں سات قسم کے دیوان تھے۔

(۱) دیوان الانشاء والطفاء۔ یعنی وہ محکمہ جہاں سے سرکاری کاغذات خلیفہ کی منظوری حاصل کرنے کے لیے پیش ہوتے تھے۔

(۲) دیوان التوقيع

(۳) دیوان الحث

(۴) دیوان الجند

(۵) دیوان الخراج

(۶) دیوان الاستیفاء

(۷) دیوان الخزائن

ان محکموں اور سرکاری عمارتوں کے علاوہ بیت المال، اسلحہ خانہ اور عام ملینج غالباً محافظہ دستوں اور خلیفہ کے عہدہ داروں کے لیے ہوتا تھا۔ یہ پورا علاقہ فہیل سے گھرا ہوا ہوتا تھا۔ اس میں آنے کے لیے صرف شہر کے دروازہ ہی سے داخل ہونا پڑتا تھا کیوں کہ کوئی ایسی سڑک یا گلی نہیں تھی جو مختلف محلوں کو ایک دوسرے سے ملائی ہو۔ بازار مضافات کے ایک علاقہ میں واقع تھے۔ گو منصور کا یہ شہر وسعت میں بہ نسبت دمشق کے بڑا تھا تاہم موجودہ مملکتوں کے دارالسلطنتوں سے اس کا مقابلہ نہیں کیا جاسکتا۔ دائرہ کے نصف قطر کا طول جس پر شہر کی تعمیر کا خاکہ بنی تھا، دیڑھ میل سے بھی کم تھا۔

تعمیر ہندو کی تاریخ سے ظاہر ہوتا ہے کہ اسلامی دنیا کی ہیئت حکومت اور اس کے حکمرانوں کی زندگی رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے پہلے جانشین سے

کس حد تک بدل چکی تھی۔ بعد کو آنے والے خلفاء کی تحت اس صورت حال میں اور بھی اضافہ ہوا۔ نویں صدی عیسوی کے نصف اول میں ہم و فترتی تنظیم کی رسی نشوونما کا مشاہدہ کرتے ہیں جس میں صرف محکموں کی تعداد ہی میں اضافہ نہیں ہوا بلکہ تمام عہدہ داروں کے صدر یعنی وزیر کے اقتدار و اختیار میں بھی زیادتی ہوئی تھی اس زمانہ میں خلفاء بھی اہل سیف افراد کو اپنے اطراف جمع کرنے لگے۔ یہ عہدہ دار ایرانی فوجی امیروں کے نمائندوں اور غلاموں سے بھرتی کیے جاتے تھے۔ اور غلام عموماً وسط ایشیا کے ترک ہوتے تھے علاوہ وزیر اور امیر حرس کے قاضی القضاۃ کی شخصیت بھی ایک خاص عہدہ دار کی تھی منصور کے زمانہ میں اعلیٰ عہدہ دار اسی تنخواہ پر قناعت کرتے تھے جو بنی امیہ کے عہد میں ملا کرتی تھی یعنی ماہانہ تین سو درہم۔ مامون (۸۱۳ء تا ۸۳۳ء) کے زمانے میں مشاہروں کا جدید نظام رائج ہوا۔ اس کا معیار صرف قرون وسطیٰ ہی میں نہیں بل کہ آج بھی بلند خیال کہا جاسکتا ہے۔ مامون کے زمانہ میں مصر کے قاضی القضاۃ کی تنخواہ ماہانہ چار ہزار درہم (تقریباً اسی پونڈ) تھی اور ایک دوسری روایت کے مطابق اس کا مشاہرہ اس سے بھی زیادہ یعنی سات دینار یومیہ تھا جو تقریباً ساڑھے تین پونڈ کے برابر ہوتا ہے۔ بغداد میں وزیر کا مشاہرہ سات ہزار دینار (تین ہزار پانچ سو پونڈ) قاضی القضاۃ کی تنخواہ پانسو دینار تقریباً ڈھائی سو پونڈ ماہانہ تھی۔ ان بڑے بڑے مشاہروں کی وجہ یہ معلوم ہوتی ہے کہ ہر محکمہ کے صدر کو اپنے ماتحت عہدہ داروں کے مشاہرے بھی اپنے ہی پاس سے دینے پڑتے تھے لیکن ماتحت عہدہ داروں کے مشاہرے دینے کے بعد بھی وزیر کی ماہانہ آمدنی ایک ہزار دینار (تقریباً پانچ سو پونڈ) سے کم نہ تھی لیکن عمومی حیثیت سے دیکھا جائے تو معلوم ہوتا ہے کہ دسویں صدی عیسوی میں، جب کہ خلافت کی وسعت نسبتاً گھٹ گئی تھی بغداد کے دربار اور وہاں کے عہدہ داروں پر جو رقم صرف ہوتی وہ منصور و ہارون کے دور سے بہت زیادہ تھی حال آنکہ اس وقت عباسی خلافت

اپنے پورے عروج پر تھی۔

جو کچھ اوپر بیان کیا گیا ہے اس سے اندازہ ہو گا کہ مشرق میں بھی حکام اپنے اہل ملک کی زندگی پر اتنا اثر نہیں ڈالتے تھے جتنا کہ عام طور پر سمجھا جاتا ہے جو لوگ ایشیا سے ناواقف ہیں ان کے لیے ہنداد اور خلیفہ ہارون رشید اور اس کا دربار لازم و ملزوم ہیں۔ لیکن حقیقت یہ ہے کہ اگر نویں و دسویں صدی عیسوی کے نسبتاً کم اہل عباسی خلفاء کے زمانے کے ہنداد سے مقابلہ کیا جائے تو معلوم ہوتا ہے کہ ہارون رشید کے زمانہ کا ہنداد ایک معمولی شہر سے زیادہ نہیں تھا۔ اس کی وجہ یہ تھی کہ ابتدائی عباسی خلفاء خصوصاً منصور و مامون نے یونانی خطہ طے حاصل کرنے اور ان کے ترجمے کرنے کا حکم دیا تھا۔ گو اس موضوع پر کافی تحقیق نہیں ہوئی ہے لیکن اس میں تو شبہہ کی بہت کم گنجائش ہے کہ اسلامی عہد کی علمی سرگرمی اور ایران قبل اسلام میں یونانی علوم کی ترویج اور ترقی میں ایک دوسرے سے قریبی تعلق ہے۔ منصور و مامون کے دربار میں چند یہودیوں کے علاوہ ہمیں ایسے عالموں کی کافی تعداد نظر آتی ہے جو ایرانی الاصل تھے، علمی رسالوں کے ترجموں میں صرف شامیوں ہی سے مدد نہیں لیجاتی تھی بلکہ پہلوی زبان سے بھی استفادہ کیا جاتا تھا، جو ساسانی دور میں ایران کی عام زبان تھی۔ میٹھی بد دلوں کا نام زیچ ایرانیوں سے لیا گیا تھا جس کے معنی تانے کے ہیں۔ چوں کہ عربوں نے یونانی علوم بجائے براہ راست حاصل کرنے کے دوسرے سے ذریعہ حاصل کیے تھے، اور وہ یونانی شاعروں یا مورخوں سے ناواقف محض تھے، اس لیے یونانی علوم کے ارتقاء اور عہد بہ عہد کی تبدیلیوں کے متعلق ان کو واضح معلومات نہ ہو سکیں۔ عربوں کے نزدیک یونانی تاریخ کی ابتدا قلب مقدونہ کی زمانہ سے شروع ہوتی ہے۔ یونانی علماء اور فلسفیوں کے متعلق عربوں کی معلومات بہت سرسری تھیں حتیٰ کہ محققین بھی یہ سمجھتے تھے کہ سقراط ایک یونانی بادشاہ کے حکم سے قتل کیا گیا تھا۔ بعض یونانی عالموں کو تو ایرانی الاصل سمجھ لیا گیا تھا، کیوں کہ ان کے متعلق عرب پہلوی

ترجموں کے ذریعہ واقف ہوئے تھے۔

یونان کے علاوہ ساسانیوں کے زمانہ میں ہندوستانی علوم کا بھی ایران پر اثر پڑا تھا۔ اور جب ہندوستان پر مسلمانوں کا قبضہ ہوا تو اس وقت ہندوستان کا اسلامی علوم پر بھی اثر پڑا۔ یہ بات بھی بڑی حد تک یونانیوں ہی کی وجہ سے ہوئی تھی جو بعض صورتوں میں یونانیوں کو اس سے کوئی تعلق نہیں رہا۔ یونانی اثرات خاص کر علم ہیئت اور ہندوستانی علم حساب و جبر و مقابلہ میں نمایاں تھے۔ یورپ میں جو ہندسے عربی اعداد کے نام سے مشہور ہیں وہ ایران و مصر کے راستے یورپ میں رائج ہوئے تھے۔ یہ ہندسے دراصل اہل ہند کی ایجاد ہیں۔ جبر و مقابلہ سے یونانی بالکل ناواقف تھے۔ صرف اسکندر وی ریاضی دان دیوفانت (چوتھی صدی عیسوی) اس سے ذرا واقف معلوم ہوتا ہے۔ لیکن ریاضیات کی یہ شاخ ہندوستان میں بھی بڑی ترقی کر گئی تھی۔ اہل یورپ کو اس کا علم عربوں ہی کے ذریعہ سے ہوا اور اس لئے اس کا نام الجبر بھی عربی ہی سے اختیار کر لیا گیا۔ دیگر علوم کے علاوہ یونانیوں پر ہندی طب کا بھی کچھ نہ کچھ اثر ضرور ہوا چنانچہ اس کا ثبوت اس واقعہ سے ملتا ہے کہ پہلی صدی قبل مسیح کے اسکندر وی طیب دیوسکورڈس کی تصنیفوں میں ہم کو ہندی اصطلاحات بھی ملتی ہیں۔ ساتھ ہی اہل ہند ایک "باختری" طیب کو بھی مستند مانتے ہیں۔ قیاس یہ ہے کہ طب کی مختلف شاخوں میں سے یونانیوں کا اثر خاص کر جراحی پر پڑا ہو گا۔ کیوں کہ ہندوستان میں جراحی کی ترقی زیادہ مدت تک نہیں رہی۔

گوپوری طرح نہ سہی لیکن بہت بڑی حد تک نویں اور دسویں صدی عیسوی میں علمی سرگرمی دریائے دجلہ و فرات کی وادی میں مرکوز رہی۔ قدیم تہذیب کے مرکزدوں مثلاً بصرہ نے اس ارتقاء میں حصہ لیا تھا لیکن کوفہ عباسیوں کے زمانہ میں اپنی اہمیت کھو چکا تھا۔ دارالخلافہ بغداد اور حران کی بھی یہی حالت تھی گو حران کو یونانی علوم سے آشنا کرنے والے اہل انطاکیہ تھے۔ جاحظ جیسے مہذب و تمدن مصنف (متوفی ۸۶۹ء) اور الکندی (متوفی

۸۷۷ء) جیسے عربوں کے پہلے آزاد خیال فلسفیوں کے تعلقات بصرہ سے تھے، دسویں صدی عیسوی میں انخوان الصفا کے نام سے بمقام بصرہ آزاد خیال اور فلسفہ کے متعلق سرسری معلومات رکھنے والوں کی ایک جماعت پیدا ہوئی اس جماعت نے مختلف علوم پر اکا دن مختصر رسالے تحریر کیے ہیں جو غیر معمولی طور پر مقبول ہوئے۔ دسویں صدی عیسوی کے آخر میں ایک انڈسی ریاضی دان یہ رسالے اپنے ساتھ اسپین لے گیا اور چار صدی بعد ایک تیموری شہزادہ کے لیے ان رسالوں کا فارسی میں ترجمہ کیا گیا۔ ہندو دنیاے اسلام کے ہر حصے خصوصاً فارس اور وسط ایشیا کے علماء کے لیے مرکز کشش رہا۔ دارالخلافہ میں الکندی کا ہم سر مشہور ہیئت دان ابو معشر البلیخی تھا۔ اس شہر میں ایک اور عالم ابو زید پیدا ہوا جو الکندی کے شاگردوں میں سب سے زیادہ مشہور ہوا ہے۔ اس سے قبل ہندو میں محمد بن موسیٰ انخوارزمی جیسا ریاضی دان بھی گذر چکا تھا۔ اس کا وطن خوارزم تھا اور اس کا انتقال ۸۷۷ء میں ہوا۔ یہ علاقہ اب خیو کے خان کی عمارت شمار ہوتا ہے۔ اس نے جبر و مقابلہ اور علم حساب پر کئی کتابیں لکھی ہیں۔ یورپ میں نشاۃ ثانیہ کے زمانے تک بھی شیخس بہت بڑا عالم سمجھا جاتا تھا۔

لوکارتم اسی کے نام کی بدلی ہوئی صورت ہے۔ احمد الفرغانی (متوفی ۸۶۱ء) ہندو میں اپنے وطن فرغانہ سے آیا تھا جو اسلامی دنیا کی آخری مشرقی سرحد پر واقع ہے۔ ترکستان کا ایک دوسرا باشندہ مشہور فلسفی ابو نصر الفارابی ہے۔ یہ نسلاً ترک تھا لیکن تعلیم ہندو میں پائی اور ۹۵۰ء میں بمقام دمشق انتقال کیا۔ حران کے عالموں میں بتائی کو ریاضی دان و عالم ہیئت کی حیثیت سے ایک ممتاز درجہ حاصل ہے۔ یہ دریائے فرات کے کنارے شہر رقة میں سکونت رکھتا تھا۔ اس نے ۹۲۹ء عیسوی میں وفات پائی۔ علم المثلث کے تفاعل کا علم یورپ کو سب سے پہلے اسی مصنف سے معلوم ہوا۔ یونان و ہندوستان دونوں جگہ علم المثلث کا مطالعہ علم ہیئت کے تعلق سے کیا جاتا تھا۔ تیرہویں

صدی عیسوی میں جا کر کہیں مشرق میں علم مثلث ایک علم کا تسلیم کیا گیا۔
یونانی فلسفہ اور تاریخ سے عربوں کی ناواقفیت ان کے فلسفہ و علوم صحیحہ سے ظاہر
ہوتی ہے۔ عرب علما ایسی مستند یا جعلی کتابوں میں فرق نہیں کر سکتے تھے جو قدیم مصنفوں سے
غلط طور پر منسوب کر دی گئی تھیں یا بعض وقت وہ ایسے ہم عصر فلسفیوں کو ایک دوسرے سے
غلط مل کر دیتے ہیں جن کے نام یکساں تھے یا بظاہر یکساں معلوم ہوتے تھے۔ زمانہ تو
مختلف تھا لیکن ان کے نام ایک دوسرے سے مشابہت رکھتے تھے جیسے افلاطون اور
فلاطینوس، دونوں کو وہ افلاطون کے نام سے یاد کرتے ہیں۔ وہ افلاطون کی تعلیم اور اس کے
بعد کی ترقی یافتہ شکل نو افلاطونیت اور ارسطو کی تعلیمات کے فرق کو واضح طور پر محسوس
نہیں کر سکے اس طرح عربوں نے (دینیات) تھیا لوجی کو جس میں فلاطینوس (تیسری صدی
عیسوی) کے اصول بھی شامل ہیں، ارسطو سے منسوب کر دیا ہے۔ ارسطو کی تعلیمات کے متعلق
عربوں کے ان وہمی خیالات کو قرون وسطیٰ کے اہل یورپ بھی صحیح مان لیا کرتے تھے جنہوں نے
..ہو دیوں کے کیے ہوئے ارسطو کی کتابوں کے صرف ترجمے پڑھے تھے۔ بعد میں اہل
یونانی کتابوں کے ذریعہ اہل یورپ کو معلوم ہوا کہ دینیات اور فلسفہ نقیصہ کو ارسطو کی
تعلیمات سے کوئی تعلق نہیں۔ کچھ لگ فرقہ کے مدرس عالموں کی طرح اسلامی فلسفیوں نے بھی
یونانی فلسفہ اور مذہب میں تطبیق دینے کی کوشش کی تھی۔ یہی وجہ ہے کہ بعض مورخوں نے
خود عربوں کے لیے مدرسیت کا لفظ استعمال کیا ہے۔

اسلامی دنیا کے مختلف حصوں میں قریبی تعلقات قائم رہے ہیں۔ چنانچہ تہذیبی
قدروں کے فوری تبادلہ میں ان تعلقات نے بڑی خدمت انجام دی ہے۔ طبری کی
یادگار زمانہ تاریخ بغداد میں دسویں صدی عیسوی کی ابتداء ہی میں شائع ہوئی۔ اسلام
کے ابتدائی صدیوں کے متعلق یہ تاریخ آج بھی ہماری معلومات کا خاص مأخذ ہے۔ طبری
کی تاریخ اس صدی میں اسلامی دنیا کی انتہائی مشرقی و مغربی گوشوں تک پہنچ گئی۔ قریباً

ایک ہی وقت اور ایک ہی زمانہ میں اس کتاب کے اقتباسات قرطبہ اور بخارا میں نقل ہو کر شائع ہوئے۔ قرطبہ میں جو اقتباس شائع ہوا وہ اندلسی خلیفہ حکم ثانی (۹۷۱ء تا ۹۷۶ء) کے لیے تھا جس میں اندلس اور افریقہ کی تاریخ کا ابتدائی حصہ بطور ضمیمہ شریک کر دیا گیا تھا اور بخارا میں اس کے بعض حصوں کا فارسی ترجمہ امیر منصور اول سامانی کے حکم سے ہوا تھا جو اندلس کے خلیفہ حکم ثانی کا ہم عصر تھا۔ عربوں کے جغرافیائی ادب کی فوری نشر و اشاعت، اسلامی دنیا کے آپس کے گہرے تعلقات کی ایک دوسری مثال اور نویں و دسویں صدی عیسوی کے مسلمانوں کی تہذیب کی سب سے زیادہ قیمتی یادگار ہے۔ سب سے پہلے نقتے اور ہستی حسابات امون کے عہد میں بمقام ہند اذیتار ہوئے۔ دسویں صدی عیسوی میں الکندی کے ایک شاگرد ابو زید بلخی کی تحقیقوں کی وضاحت و تفصیل پہلے فارس کے امطری اور پھر ابن حوقل نے کی۔ ابن حوقل ہندو کا ایک تاجر تھا لیکن مستقلاً شمالی افریقہ میں رہتا تھا۔ دسویں صدی عیسوی کے مسلمانوں کی جغرافیائی کتابوں میں ہم کو اس زمانے کے اندلس سے لے کر ترکستان اور دریائے سندھ کے دہانے تک کے حالات ملتے ہیں جن سے دنیا بھر اسلام مرکب تھی۔ ان کتابوں میں خاص خاص شہروں کے مختلف حالات بتائے گئے ہیں، ہر قسم کی پیداواروں کی تفصیلات دی گئیں ہیں، آباد، غیر آباد، زرعی اور غیر زرعی زمینوں کی تقسیم کے متعلق واضح اور صحیح معلومات مہیا کی گئیں ہیں، اور مختلف درختوں اور پودوں کو بیان کیا گیا ہے۔ ان میں سے بعض پودے جیسے کپاس کا پودا یورپ میں سب سے پہلے مسلمانوں ہی نے پہنچایا۔ عربوں نے روئی یورپ میں پہلے اندلس و مغلیہ میں رائج کی۔ چنانچہ مغربی یورپی زبانوں میں روئی کے لیے اب بھی عربی نام ہی رائج ہے۔ عرب جغرافیہ نگاروں ہی کی بدولت موجودہ عالموں کے پاس ایسا مواد جمع ہو گیا ہے جس کی بنیاد پر وہ یہ اندازہ کر سکتے ہیں کہ گزشتہ ہزار سال کے دوران میں مغربی اور وسطی ایشیا کے طبعی جغرافیائی حالات میں کس قدر کم تغیر ہوا ہے عربوں کے تہذیبی پیش روؤں نے،

جن میں خود یونانی بھی شامل ہیں، قدیم زمانے کے متعلق ہمارے لیے اس قسم کی کوئی رودادیں نہیں چھوڑیں ہیں۔

مختلف ملکوں کے حالات کے علاوہ عرب جغرافیہ نگاروں کے یہاں ہم کو عمومی جغرافیائی نتائج نکالنے کی کوشش کا بھی پتہ لگتا ہے علوم کی دوسری شاخوں کی طرح عرب جغرافیہ نویس علماء بھی اپنی معلومات کے لیے یونانیوں کے دست نگر تھے لیکن مسلمانوں کو جس دنیا کا علم تھا وہ یونانیوں کی دنیا سے بہت زیادہ وسیع تھی کیوں کہ اہل یونان آخر تک ان ملکوں کے متعلق انتہائی دھندلہ تصور رکھتے تھے جو بحیرہ خزر کے مغرب میں واقع تھے اور ہندوچینی کے شمال میں ایشیا کے پورے مشرقی ساحل کے متعلق تو وہ کچھ جانتے ہی نہیں تھے۔ لیکن اس کے برخلاف عرب جغرافیہ نویسوں نے دریائے ارتش و دریائے نیلی کے منبعوں تک کے رستوں اور کوریہ کے اوپر کے ساحل کا حال بھی بیان کیا ہے لیکن بایں ہمہ اہل عرب یونان کے جغرافیائی تصورات دہرائے رہے ٹھیک اسی طرح جیسے ہندوستان و چین کا بحری راستہ دریافت ہونے کے پورے دو سو سال تک بھی اہل یورپ ایشیا کا نقشہ بطلمیوس کے بنائے ہوئے نقشہ کے مطابق بتانے رہے بغرض یونانیوں کی طرح عرب جغرافیہ نویس بھی یہی خیال کرتے تھے کہ دنیا کا صرف ایک چوتھائی حصہ آباد ہے۔ وہ ہنوز اس پرانے خیال کے پابند تھے کہ انتہائی گرم مقاموں پر انسانوں کا بود و باش رکھنا ناممکنات سے ہے۔ اگرچہ عرب ملاح افریقہ کے ایسے مقاموں تک پہنچ چکے تھے جو خط استوا کے جنوب میں واقع ہیں جیسے زنجبار اور جزیرہ مدقاگر۔ آخری یونانی جغرافیہ دانوں کی طرح مسلمان بھی زمین کے مسکوئے حصہ کو سات اقلیموں میں تقسیم کرتے ہیں۔ یہ اقلیمیں شمال سے جنوب تک پھیلی ہوئی ہیں اور وسطی یا چوتھے اقلیم کی حدود میں اسلامی دنیا کے خاص خاص تہذیبی مراکز جیسے بغداد، اصفہان اور دوسرے شہر واقع ہیں۔ اپنے پیشروں کی طرح تعلیم یافتہ مسلمانوں اور بعد میں اہل یورپ کا

یہ خیال کرنا بالکل قدرتی تھا کہ ان کے زمانے کا تمدن نوع انسان کی تمدنی کوششوں کا آخری و انتہائی نتیجہ ہے اور جس سے لطف اندوز ہونے کے لیے گویا قدرت نے اُن ہی کو منتخب کیا ہے۔ مسلمانوں کے خیال کے مطابق درمیانی یا چوتھا منطقہ چوں کہ نہایت گرم اور نہایت سرد ملکوں سے برابر فاصلے اور وسطی حصے میں واقع تھا اس لیے انسانی سعی و کوشش کے لیے ہی حصہ سب سے زیادہ مفید مطلب تھا۔ اور اسی کے لیے دنیا کا سب سے زیادہ مہذب خطہ ہونا مقدر ہو چکا تھا۔

علم و فن کی ان ترقیوں کا معاشرہ کے تہذیبی معیار پر اثر انداز ہونا لازمی تھا۔ اب مسلمانوں نے عالم اور ادیب میں فرق کرنا شروع کر دیا تھا۔ کسی علم کے باختر صوبی کو عالم کہا جاتا تھا ادیب کا لفظ ایسے تعلیم یافتہ شخص کے لیے بولا جاتا تھا جو تمام علوم کی جدید ترین تحقیقات سے آگاہ رہے اب ایسے قابل افراد پیدا ہونے لگے تھے جن کا کام علم و فن کو عام فہم بنانا تھا۔ قدیم طرز کے قادر الکلام شاعروں کے ساتھ ساتھ تخیلی شاعر بھی پیدا ہونے لگے تھے گو مسلمانوں کا خیال یہی رہا کہ ہر زمانے میں نصائح صرف عربوں ہی کی خصوصیت خاصہ رہی ہے اور تخیل صرف عجمیوں کی امتیازی شان ہے عمومی حیثیت سے دیکھا جائے تو معلوم ہوتا ہے کہ عربی شاعری کو وہ مقبولیت کبھی حاصل نہیں ہوئی جیسی کہ فارسی شاعری کو ہوئی اس لیے اس نے دوسری قوموں کی شاعری پر وہ اثر کبھی نہیں کیا جو فارسی نے کیا۔ مسلمانوں کی تہذیبی برتری کا اظہار، رزم و بزم و دونوں حالتوں میں، ان کی حکومتی تنظیم سے عیاں ہے۔ نویں صدی عیسوی ہی میں باز نظمیہ میں ایک مسلمان فوجی استاد کا ذکر ملتا ہے جو موعودہ انعام نہ ملنے کی وجہ سے اہل بلغاریہ سے جاملتا تھا۔ جو اس وقت بے دین تھے اور عیسائی نہ ہوئے تھے۔ اسی ماہر استاد کی بدولت اہل بلغاریہ نے یونانیوں پر پہلی بار فتح حاصل کی (۱۱۱۸ء) اسی صدی میں مغربی یورپ کے زائرین یہ دعویٰ

کرنے لگے تھے کہ ان کی جان و مال اسلامی ملکوں میں خود ان کے وطن سے زیادہ محفوظ تھے۔ بایں ہمہ معیار تہذیب کی ترقی نے عادات و الوار یا معاشری حالات کی تبدیلی یا حکومت کے نظم و نسق میں تبدیلی پیدا کرنے میں مقابلہ تمام کام انجام دیا۔ یہ صحیح ہے کہ مسلمان فلسفی ارسطو و افلاطون کے نظریوں سے واقف ہو چکے تھے اور فارابی کی طرح بعض حکیموں نے سیاسی رسالے بھی تحریر کیے تھے لیکن وہ ہمیشہ ایک اچھے منظم مثالی شہر سے بحث کرتے رہے جس کو اصلی زندگی کی حقیقتوں سے بہت دور کا تعلق تھا۔ مثال کے طور پر ہم نظم و نسق کی تنظیم سے متعلق فارابی کے نظریہ کو پیش کر سکتے ہیں۔ فارابی کا خیال ہے کہ اگر وہ تمام صفات جو ایک حاکم کے لیے ضروری ہیں ایک ہی شخص میں مل جائیں تو اس کو مقتدر حاکم بنانا چاہیے اور اگر یہ صفات ایک ہی شخص میں نہ مل سکیں تو پھر کئی شخصوں کا ایک مامور یہ مقرر کرنا ضروری ہے جس میں بہ حیثیت مجموعی یہ سب صفات موجود ہوں۔

پہلے کی طرح متمدن شہروں کے عام مقاموں پر مجرموں کو سولی پر چڑھانے کے ہیما نہ نظارے اب بھی پیش آتے تھے۔ جیسا کہ ہمیں معلوم ہے انیسویں صدی کی ابتدا تک مغربی یورپ میں شوارع عام پر مجرموں کو سولی دینے کے رواج کو عوام کی تائید حاصل تھی۔ کسی بڑے شہر کے لوگوں پر وہاں کے حاکم کو زیادہ اعتماد نہیں ہوتا تھا۔ الف لیلہ کے دل آویز قصوں کے باوجود ہارون بغداد بہت کم آیا کرتا تھا۔ اس کے بیٹے منعم (۸۳۳ء تا ۸۴۷ء) اور اس کے بعد آنے والے دوسرے خلفاء نے اپنے اور اپنے محافظ دستوں کے لیے دریائے دجلہ کے کنارے ایک دوسرے شہر تعمیر کیا جو بغداد سے تین دن کی مسافت پر تھا مقصور کے شہر کی طرح یہ سامرا بھی ایک ایسے مقام پر تعمیر ہوا جہاں پہلے ایک نصرانی خانقاہ تھی۔ چنانچہ خلیفہ کے اس نئے شہر کے لیے اسی نصرانی خانقاہ سے زمینیں خریدی گئیں تھیں۔ مختصر یہی

مدت میں کسی شہر کے بڑے جانے اور بار دہائی بن جانے کی بہترین مثال سامریہ ہے۔ اس کی چوڑائی تو زیادہ نہیں تھی لیکن دجلہ کے کنارے کنارے شمال سے جنوب تک اس کی لمبائی ۳۵ میل سے کم نہیں تھی۔ یہاں معتمد اور اس کے بیٹے واثق نے (۱۱۲۸ء تا ۱۱۳۸ء) متعدد عمارتیں بنوائی تھیں۔ اسلامی مورخوں کے بیان کے مطابق واثق نے معتمد کے فوجی مقام کو ایک بڑا شہر بنا دیا تھا۔ ہمارے زمانے تک سامرا کی جو عمارتیں باقی رہ گئیں ہیں ان میں صرف معتمد کا محل اور متوکل (۱۱۳۸ء تا ۱۱۶۱ء) کی بنائی ہوئی جامع مسجد ہے۔ اسلامی دنیا میں سب سے پہلا مقبرہ سامرہ میں ایک خلیفہ کے لیے تعمیر ہوا۔ اس زمانے تک خلفاء کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کے مطابق سیدھے سادے طور پر دفن کیا جاتا تھا اور عام طور پر اسی مقام پر دفن کر دیا جاتا تھا جہاں اس نے وفات پائی ہو۔ اب خلیفہ کی آخری آرام گاہ سے بھی اہمیت جہاں سے کی جانے لگی۔ معتمد (۱۱۸۹ء تا ۱۱۹۶ء) کے انتقال کے بعد اس کی لاش کو دفن کرنے کے لیے سامرہ لایا گیا کیوں کہ وہ اپنے آخری ایام خلافت میں دوبارہ بغداد میں رہنے لگا تھا لیکن نویں صدی عیسوی کے بعد سامرہ کو پھر کبھی مرکزیت حاصل نہ ہو سکی۔ معتمد اور اس کے جانشینوں کی بنائی ہوئی عمارتوں کے کھنڈر آج بھی محفوظ ہیں لیکن منصوب کا بنایا ہوا شہر پوری طرح تباہ ہو چکا ہے۔ نویں صدی عیسوی کے آخر میں جب خلفاء نے دوبارہ بغداد میں رہنے کا فیصلہ کیا تو وہ پھر ایک بہت بڑا فدار شہر بن گیا۔ چنانچہ دجلہ کے مشرقی کنارے یہ قریباً تیس میل تک اور مغربی کنارے قریباً چودہ میل تک پھیلا ہوا تھا۔ شہر کے مشرقی حصہ کے قریباً ایک تہائی حصہ پر خلیفہ کا محل، خلیفہ کے خدم و حشم اور محافظ دستے کے سکونت مکانات تھے۔ بعد میں یہ حصہ حرم کہلانے لگا تھا۔ محل سے بالکل متصل ہی جامع مسجد بھی موجود تھی اور حسب قاعدہ تمام باشندوں کے لیے کھلی ہوئی تھی اس زمانے میں

بغداد کے شہر میں اس عیسوی اور بھی جامع مسجدیں موجود تھیں۔

بارہویں صدی عیسوی میں بغداد میں قریباً گیارہ جامع مسجدیں تھیں جن میں سے آٹھ مغربی اور تین مشرقی حصہ میں تھیں۔ سقوط بغداد کے بعد بغداد اور سامراء میں بنے ہوئے خلفاء کے محلات، قریب سے لے کر بخارا تک کے ہر فرماں رواں خاندان کے لیے ثروت کا کام دیتے رہے۔

شہری زندگی کی ترقی کے بعد بھی غلامت کی مالیاتی تنظیم کی بنیاد زر لگان کی آمدنی ہی پر تھی۔ شریعت اور رائے عامہ دونوں صفت و حرمت یا تجارت پر محصول لگانے کے موافق نہیں تھے۔ پھر بھی ہر جگہ اس قسم کے محصول عائد کیے جاتے تھے۔ (تقریف) کے لفظ میں ہم کو یورپ پر مسلمانوں کے

احسان کی ایک اور مثال ملتی ہے۔ شریعت کی رو سے اسلام کے زیر اقتدار تمام علاقوں میں امن و امان قائم رکھنے کے لیے ایک ہی قسم کے قانون کا نفاذ ضروری ہے۔ لیکن حکومت نے ایک ہی قسم کے قانون کے نفاذ کی کوشش بہت زیادہ نہیں کی۔ قدیم زمانے کی طرح اسلامی دور میں بھی مصر کے ساتھ دوسرے ملکوں سے مختلف قسم کا سلوک ہوتا رہا کیوں کہ وہاں کی تمام زمینیں ملکیتی جائیداد تصور کی جاتی تھیں۔ اسلامی علاقہ میں کسی جگہ بھی کسانوں کے لیے ایسے قوانین نہیں تھے جیسے کہ یورپ میں کیوں کہ یورپ کے زرعی قانون کی رو سے زرعی غلاموں کا مخصوص علاقے میں اور مخصوص زمین سے ہمیشہ وابستہ رہنا ضروری تھا۔ اسلامی علاقے میں اگر کوئی کسان اپنی کاشت کردہ زمین چھوڑ کر چلا جاتا تو کوئی اس میں خلل نہ ہوتا۔ زمین کے مالکوں کو بھی اگر کوئی دوسرا کاشت کار زیادہ معاوضہ دینا چاہے تو پہلے کاشت کار کو بے دخل کر کے دوسرے کو تفویض کرنے کا حق حاصل تھا۔ بہت سے اسلامی ملکوں میں ایک قسم کا جاگیر نظام پیدا ہو گیا تھا جس کی رو سے جاگیردار کو زمین یا زمین کی آمدنی

دینی پڑتی تھی۔ لیکن یہاں انسانوں کا تبادلہ تو کبھی نہیں ہوا اور آں حالیکہ قرونِ وسطیٰ کے آخر تک مغربی یورپ میں اور اسیویں صدی عیسوی تک روس میں بھی عمل درآمد تھا۔ جیسا کہ ہم آئندہ باب میں دیکھیں گے ایران اور ترکستان میں اسلام کی اشاعت کے قدم بہ قدم شہری زندگی میں ترقی ہوئی گئی، ذات بندی کا نظام تتر بتر ہوا اور بڑی بڑی غیر منقولہ جائیدادیں تقسیم ہو گئیں۔ ارمینیا میں بھی یہی صورت حال پیش آئی۔ بہر طور فلسطین سے لے کر آندلس تک جن جن ملکوں نے عربی زبان اختیار کی وہاں معاشرتی حالت میں کوئی فوری تغیر ہوا اور نہ شہروں کی تعداد و وسعت میں قابلِ لحاظ اضافہ۔ حکومت اور کسانوں کے تعلقات جب سابق رہے صرف اب کسان زمیندار کا اتنا دست نگر نہیں رہا جتنا کہ پہلے تھا یا ان ملکوں میں اسلام اور قبل اسلام زمانوں کی طرح زمین کی ملکیت کو وہ اہمیت حاصل نہیں تھی جو ایران میں اس سے وابستہ کی جاتی تھی۔ غالباً اس واقعہ کا نتیجہ تھا کہ عربی دنیا میں ایران کی بہ نسبت تہذیبی ترقی جلد رک گئی۔ اور عرب قوم کے ذاتی کارنامے زیادہ نمایاں نہیں رہے حال آں کہ ان کے علاقے وحشیوں کے حملوں سے نسبتاً کم پامال ہوئے تھے۔ دسویں صدی عیسوی کے چوتھے دہے میں غلغلا کا دنیاوی اقتدار عرصہ دراز ہوا کہ سلب کر لیا گیا تھا۔ بغداد و ایران دونوں جگہ پہلے نو ایرانی حاکموں اور بعد میں ترک خاندانوں کے زیر حکومت ایسا دور شروع ہوا جس کی خصوصیت سوائے اختصار اور تاریکی کے کچھ نہیں تھی بحیثیت ایک بڑے شہر کے بغداد کا زوال گیارہویں صدی عیسوی سے پہلے شروع نہیں ہوا لیکن تیرہویں صدی عیسوی تک اس کی آبادی بہت گھٹ گئی بعض روایتوں کے بموجب ایک سابقہ مضافاتی محلہ اس زمانے میں شہر سے دو میل دور جا پڑا تھا لیکن اس زمانے میں آندلس میں بنی امیہ اور مصر میں عبیدین ترقی کے انتہائی زینہ پر پہنچ چکے تھے۔ نویں صدی عیسوی کے نصف آخر میں قاہرہ کی

شمال و شوکت بغداد سے زیادہ ہونی شروع ہو گئی تھی۔ قدیم قسطنطنیہ سے کچھ فاصلہ پر شمال میں قاطیوں نے جو شہر بنایا تھا اس کا نام قاہرہ قرار پایا۔ یہ قسطنطنیہ سے چھوٹا تھا۔ گیارہویں صدی عیسوی میں وسعت پا جانے کے بعد بھی اس کا رقبہ ایک مربع میل سے کم تھا اگر عرصہ دراز تک قسطنطنیہ اور قاہرہ کے درمیان غیر آباد زمین بڑی ہوئی تھی لیکن اس کے باوجود یہ دونوں شہر ایک ہی خیال کیے جاتے تھے۔ گیارہویں صدی عیسوی کے سیاحوں نے فاطمی دربار اور تمام ممالک محدوسہ کی پوری طرح خبر لی ہوئی مرفہ الحامی، امراء و وزراء کی علوم و فنون کی سرپرستی، کتاب خانوں کے علمی ذخیرے غرض ہر چیز کی شان و شوکت کا مرقع بڑی آب و تاب سے کھینچا ہے۔ لیکن ان سب ترقیوں کے باوجود دسویں صدی عیسوی کے قاہرہ کا اسلامی تہذیب پر کوئی اثر نہیں پڑا۔ مصر کے ان شیعی خلفاء کا دعویٰ تھا کہہ آج حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادی حضرت فاطمہ کی اولاد سے ہیں اس لحاظ سے وہ بغداد کے سنی خلفاء کے رقیب تھے اس لیے انھوں نے اپنے ملک کی سرحدوں سے آگے بڑھ کر اپنے عقیدوں کی تبلیغ کرنی شروع کر دی۔ فاطمی خلفاء کے مبلغ شیعوں کی ایک شاخ یعنی اسماعیلیوں کے عقیدوں کی تبلیغ کرتے تھے جن کا خیال تھا کہ رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کے اصلی جانشین صرف سات امام ہوئے ہیں آخری امام اسماعیل تھے جو ابتدائی عباسیوں کے عہد میں گزر رہے ہیں لیکن شیعیت و اسماعیلیت کے عقائد کی ترتیب و تدوین قاطیوں کے دربار میں نہیں بل کہ ایران میں ہوئی۔ خود مصر میں شیعوں کی تبلیغ کا کوئی دیر پا اثر نہیں رہا۔ فاطمیین کے زوال کے بعد ہی اہل ملک نے پھر سنی عقائد اختیار کر لیے۔ البتہ شام میں اہل سنت کو پھر صرف فاطمی حاکموں ہی سے معاملہ نہیں کرنا پڑا بل کہ عوام کی مخالفت سے بھی دوچار ہونا پڑا کیوں کہ شام پر نہ صرف فاطمیوں کا قبضہ ہو چکا تھا بل کہ ایران سے بھی وہاں شیعی تبلیغ جاری تھی۔ دینی

علوم میں مصر و شمالی افریقہ اور اُنڈس میں کوئی جدید اضافہ نہیں ہوا بل کہ رفتہ رفتہ ان ملکوں کے باشندوں نے مشرقی ایشیا کے ان نظاموں کو اختیار کر لیا جن کے متعلق عرصہ دراز تک یہ خیال قائم رہا کہ اب اُن میں تبدیلی کی کوئی گنجائش ہی نہیں ہے۔ شمالی افریقہ میں مالکی فقہ کا دور دورہ نمایاں طور پر رہا۔ اسلامی دنیا کے اس حصہ کے تہذیبی اور تمدنی انحطاط کا سبب بہت سے عالموں نے اسی واقعہ کو بتایا ہے کیوں کہ ان کا خیال ہے کہ اس فقہ میں ارتقائی منازل طے کرنے کی گنجائش نہیں تھی۔ قاہرہ میں فاطمی خلفاء کے حکم سے رصد گاہیں تعمیر ہوئیں، ازبکستان میں یار موئیں۔ لیکن اس دور میں علمِ مہیئت کے جو مشاہدے اور حسابات تکمیل کو پہنچے وہ حب کے سبب درحقیقت ایران ہی میں ہوئے۔ گوتیرھویں صدی عیسوی میں مصری سلطانوں کی فتوحات کی وجہ سے مصر و شام مغلوں کے حلوں سے محفوظ رہے اور ایران تباہ و تاراج ہوا لیکن بایں ہمہ تہذیبی ترقی کے مرکز کی حیثیت سے ایران کی انفرادیت باقی رہی بل کہ اس نے خود مصر پر بھی اپنا اثر ڈالا۔ مصر کے نظم و نسق میں جو عربی اصطلاحیں رائج تھیں ان کی جگہ فارسی مترادفات اسی زمانے میں رائج ہوئے۔ تیرھویں صدی سے پندرھویں صدی تک مصر میں فنِ عمارت کو غیر معمولی سرگرمی رہی لیکن علمائے فن کی رائے ہے کہ اس میدان میں بھی، ایسا معلوم ہوتا ہے کہ، مصر نے ایران پر اتنا اثر نہیں ڈالا جتنا کہ ایران نے مصر پر۔ جہاں تک ادب کا تعلق ہے قبل اسلام زمانوں کی طرح اسلامی زمانے میں بھی مصر دوسرے ملکوں پر فضیلت رکھتا تھا۔ مصر کی خشک آب و ہوا سے متعدد سرکاری دستاویزوں، تاریخوں اور تاریخی جغرافیوں کی تالیفوں کے خطوط بڑی حد تک محفوظ رہ گئے ہیں۔ اسی وجہ سے مصری تاریخ کے عالم اپنی تحقیق میں اس عظیم الشان ذخیرہ سے استفادہ کر سکتے ہیں کیوں کہ سوائے مصر کے کسی اور اسلامی ملک کے متعلق اتنا مواد دستیاب نہیں ہوتا۔ لیکن جہاں تک اثر کا تعلق ہے جس طرح

قدیم زمانے میں مصر کو بابل کی برتری ماننی پڑی تھی اسی طرح اب بھی اس کو پہلے بغداد کی اور بعد میں ایران کی فضیلت تسلیم کرنی پڑی۔ علمی تصنیف و تالیف اور ادبی تقلید کے سلسلے میں شام کا بھی یہی رجحان رہا تھا جہاں دسویں صدی عیسوی میں آل حمدان کے دربار میں شاعری کو بہت زور حاصل ہو گیا تھا۔ اس ملک میں قریباً ایک صدی بعد صرف ابو العلاء المعری ایک بدیع انجیال شاعر و جید قنوطی فلسفی گزرا ہے۔ ابتدائی اسلامی زمانے میں اُندلس پر علوم و فنون کی انتہائی ترقی کا ایک دور گزر چکا تھا۔ اور اُس وقت سے لے کر قرون وسطی کے نصف آخر تک شمالی افریقہ خصوصاً اُندلس میں عربی شاعری اور بعض علوم خاص کر علم تاریخ کا چرچا برابر باقی رہا۔ لیکن ان ادیبوں اور عالموں نے کوئی جدید چیز پیش نہیں کی اور اس لیے انھوں نے اپنے ہم مذہبوں کی تہذیبی زندگی پر زیادہ اثر نہیں ڈالا۔ بارہویں صدی عیسوی میں ابن رشد نے اُندلس میں بغدادی دور کے فلسفیوں کی تحقیقوں کو جاری رکھا۔ البتہ اتنا فرق تھا کہ اس نے ارسطو کے اصولوں کو اصلی حالت میں پیش کرنے کی کوشش کی۔ گویہ نہیں کہا جاسکتا کہ وہ افلاطون کے اصولوں کو نو افلاطونیت کی آمیزش سے پاک رکھ سکا ہو۔ فلسفہ ابن رشد کے عالم مسلمانوں کے مقابلے میں کیتھولک یورپ میں زیادہ پیدا ہوئے اور اس کی تعلیمات پر جس کفر و اسحا د کی بنیاد رکھی گئی تھی اس کے خلاف سخت طامس اکیونس کو جنگ کرنی پڑی۔ صقلیہ میں اسلامی تہذیب کے کارناموں کا تعلق نصرانی بادشاہوں کے دور سے ہے۔ ۱۱۵۴ء عیسوی میں صقلیہ کے نارمن بادشاہ روجر دوم کے لیے ایک پوری جماعت نے، جس کا صدر اور سیسی تھا، چاندی کا ایک کرۂ (ارض) تیار کیا تھا۔ اور سیسی نے ایک اہم جغرافیہ بھی تالیف کیا۔ جہاں تک ایشیائی ممالک کا تعلق ہے اس کتاب کی پوری معلومات دسویں صدی عیسوی کے جغرافیہ نویسوں سے لی گئی تھیں۔

۱۱۷۱ء بہت سے اسلامی ملکوں خصوصاً مصر میں سائنس دانوں اور عالموں کو حکومت

مادی امداد دیتی تھی لیکن ان کے کارناموں کی قدر و منزلت، سرکاری حکام کے کارناموں کے مقابلے میں کم ہوتی تھی۔ ہم اس نتیجہ پر اس لیے پہنچے ہیں کہ جو رقم اس قسم کے تہذیبی کاموں کے لیے دی جاتی تھی وہ حکومت کے موازنہ کا ایک ناقابل لحاظ جزو ہوتی تھی۔ اسلامی دنیا میں اور اس سے پہلے رومی سلطنت میں ”فصاحت“ ہی انسان کی ذہنی قابلیت شمار ہوتی تھی۔

بارہویں صدی عیسوی کا ایک اٹلی عالم ابن عتاب بیان کرتا ہے کہ بچوں کے لیے ساتھ درہم (ڈیڑ پونڈ) ماہانہ معاوضہ پر ایسا اتالیق مہیا کرنا آسان تھا جو صرف دغو، عروض، ریاضی، علوم قرآنی اور ادب کا ماہر ہو لیکن اگر وہ فصاحت کے جوہر سے بھی آراستہ ہو تو ایک ہزار درہم ماہانہ معاوضہ دینے پر بھی اس کا راضی ہونا مشکل ہے۔ فاطمی خلیفہ الحاکم نے (۳۹۹ تا ۴۰۲ھ) قاہرہ میں جوہیت الحکمت قائم کیا تھا اس کا سالانہ موازنہ صرف دوسو ستاون دینار (ایک سو اٹھائیس پونڈ دس شلنگ) تھا۔ اس میں سے نوے دینار کتابیں نقل کرنے کے کاغذ پر اور ترسٹھ دینار کتب خانہ دار اور دوسرے ملازموں پر خرچ ہوتے تھے۔

چودھویں صدی عیسوی کے آخر میں شمالی افریقہ میں ابن خلدون جیسا مدبر و مورخ گزرا جس نے بعد کو مصر میں سکونت اختیار کر لی تھی اس نے اپنی مصنفہ تاریخ پر مشہور مقدمہ میں دراصل مسلمانوں میں فن تاریخ میں بیانہ طریقہ کی بجائے علمیت کے طریقہ کو رواج دینے اور تاریخی عمل کے قانون کو مقرر و مدون کرنے کی پہلی اور آخری کوشش ہے۔ اس کے مفہوم کے اعتبار سے تاریخ ایک ”نیا علم“ تھا اس کے تمام نظریے یونانیوں کی تاریخ علمیت سے باطل جدا اور جدید تھے۔ یونانیوں کی یہ نسبت اس عرب مورخ کو بہت زیادہ وسیع تاریخی تجربہ حاصل تھا۔ ریاضی ہیئت کی تبدیلی کی بجائے جو یونانیوں کے پاس اصول اولیہ کی حیثیت رکھتی تھی اس نے اپنے نظریہ کی بنیاد معاشی زندگی کی

تہذیبی اور خانہ بدوشانہ زندگی سے متوطن زندگی نیز وہابی زندگی سے شہری زندگی کی تہذیبوں پر رکھی۔ اب تک یہ نہیں معلوم ہو سکا کہ ابن خلدون کے اصولوں پر کن امتدادوں اور کن کتابوں کا اثر پڑا تھا۔ قدیم زمانے کے اکثر نظریہ سازوں بل کہ خود ہمارے زمانے کے نظریہ سازوں کی طرح اس کے لیے یہ ممکن نہ تھا کہ اپنے نظریوں کو تاریخی حقائق پر جیسے کہ وہ واقعتاً تھے منطبق کر سکے اسی لیے دیوڈ رُوس کی طرح

اس کا مقدمہ گویا ایک معمولی عمارت پر ایک نہایت ہی خوب صورت سامنے کا رخ تھا۔ مقدمہ سے قطع نظر اس نے وہی عام قسم کی ایک تاریخ لکھی ہے۔ قرون وسطیٰ کے تمام مورخوں کی طرح اس نے بھی بعض اوقات اپنے پیشروں کی عبارتیں لفظ بہ لفظ نقل کر دی ہیں۔ یہاں یہ بات قابلِ ملاحظہ ہے کہ وہ پیدائشی عرب ہونے کے باوجود یہ خیال رکھتا تھا کہ اسلام کے تہذیبی کارنامے بحیثیت مجموعی ہر اسلامی ملک کے اتحاد و تعاون کا نتیجہ تھا اور یہ کہ وہ سب عربوں کے دوست نہیں تھے۔ ابن خلدون عربوں کو وحشی اور تمدن کو غارت کرنے والا سمجھتا ہے۔ بلاشبہ اس نے اسلامی تہذیب کو بجا طور پر اسلام سے پہلے کی تمام تہذیبوں کا سر تاج مانا ہے لیکن ساتھ ہی اس نے اس تہذیب کے انحطاط کے آثار کا بھی اندازہ لگالیا تھا اور اس کے زوال کی پیشین گوئی کر دی تھی۔ اس کا خیال تھا کہ سوائے شاعری کے عربوں نے کسی فن میں کامیابی حاصل نہیں کی اور سیاسی زندگی میں تو انھوں نے کچھ کیا ہی نہیں۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ جب اہل عرب کوئی شہر تعمیر کرنے کے لیے اراضی کا انتخاب کرتے ہیں تو ان کے پیش نظر ہدیہ یا نہ زندگی کی ضروریات ہوتی ہیں جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ انھوں نے جن شہروں کی بنیاد رکھی تھی وہ بہت جلد تباہ ہو گئے۔ ابن خلدون کو اپنے مادر وطن کی ہم عصر زندگی میں تباہی کے ایسے آثار نظر آتے ہیں جس سے بچنے کی کوئی صورت نہیں۔ حال آنکہ آغاز اسلام سے اس وقت تک ہوائے بدعربوں کے اس پر کبھی دوسری وحشی قوم نے کوئی حملہ نہیں کیا تھا ترکوں اور مغلوں کے

ہاتھوں ایشیائی صوبوں کی تباہی میں اس کو اس سے زیادہ کوئی بات نظر نہیں آتی کہ مخصوص شہروں کی تباہی سے ہندوئی زندگی کو جدید مرکزوں میں منتقل ہونے کا راستہ ملا اور یہ تباہی اسلامی تہذیب کے عام زوال کا سبب نہیں بنی۔

اس کے تھوڑی مدت بعد ہی اتر حویں صدی عیسوی میں انڈس میں اسلامی تہذیب کی آخری پناہ گاہ غرناطہ کو فاتح نصرانیوں نے مغلوب کر لیا۔ غرناطہ کی حیثیت ایک چھوٹی سی ریاست کی سی تھی لیکن آخر تک یہاں شاعری کا زور رہا اور یہی وہ مقام ہے جہاں قلعة الحمراء تعمیر ہوا جو فن تعمیر کی ایک شاندار یادگار ہے۔ یہ عمارت سبک سامان تعمیر سے بنائی گئی تھی۔ درباری عمارت کی حیثیت سے مسلمانوں کی تعمیری یادگاروں میں جو عمارتیں ہمارے زمانے تک باقی رہ گئیں ہیں ان میں الحمرا سب سے زیادہ نادر و زکا رہے۔ مورخین فن کی رائے میں اس قصر کی بعض خصوصیتوں سے یہ بات ظاہر ہوتی ہے کہ انڈس و افریقہ کے فن تعمیر سے اس عمارت کا زیادہ تعلق نہیں ہے بلکہ عام اسلامی روایات خاص کر فلسطینی طرز تعمیر سے اس کا تعلق زیادہ گہرا ہے۔

اس زمانے کے لوگوں کو معلوم ہوتا تھا کہ سقوط غرناطہ سے پوری اسلامی دنیا پر ایک کاری ضرب لگی ہے لیکن اس مصیبت کو عربی حب وطن کے نقطہ نظر سے شاید ہی کسی نے دیکھا ہو۔ جہاں تک ہمیں معلوم ہے قرون وسطیٰ کی اسلامی تاریخ کا آخری اہم واقعہ بارحویں صدی عیسوی میں خلفاء بغداد کے دہنوی اقتدار کا دوبارہ قیام تھا اور یہ وہ زمانہ تھا جب کہ اسلامی اغراض اور مسلمانوں کی فوجی جدوجہدیں کامل انجام دے اتفاق تھا۔ بغداد کے باشندوں کو اس میں نہ صرف مسلمانوں کے حاکم اعلیٰ کے اقتدار کی بحالی نظر آتی تھی بلکہ یہ بھی معلوم ہوتا تھا کہ عرب اجنبیوں کے محکوم ہونے سے آزاد ہو گئے ہیں لیکن خلفاء نے قومیت کا علم بلند کرنے اور اس کے نیچے ان تمام ملکوں کو جہاں عربی زبان بولی جاتی تھی جمع کرنے کی کوشش نہیں کی۔ انہوں نے عرب

قومیت کے نام پر نہیں بل کہ اسلام کے نام پر سلطان سے اس بات کا مطالبہ کیا کہ وہ اسلامی اقتدار اعلیٰ کے حقوق کو تسلیم کرے۔ دارالخلافہ بغداد کو ۱۲۵۸ عیسوی میں بے دین مغلوں کے تباہ و برباد کرنے سے بہت پہلے عربوں کی عالمی حکومت کا تخیل ختم ہوتا جا رہا تھا اس طرح سقوط بغداد کی وجہ سے دنیا کے کسی حصہ میں بھی وہ مسرت و شادمانی نہیں پیدا ہوئی جو کسی وقت نینوا، بابل یا روما کی تباہی کے وقت ہوئی تھی۔

امن اور جنگ کی معیشت

از

امتیاز حسین خاں صاحب

معاشری اور فنی ترقی کے ساتھ ساتھ جنگوں کی نوعیت اور ان کے مسائل بھی بہت کچھ بدل گئے ہیں۔ موجودہ دور کی جنگوں کے شروع ہوتے ہی بہت سے ایسے پیچیدہ اور دقت طلب مسائل پیدا ہو جاتے ہیں جن کا مطالعہ کرنا اور جن کے متعلق مشورہ دینا معاشین کا فرض ہے۔ ان جنگوں کی بڑی خصوصیت یہ ہے کہ ان کے اثرات سے متغارب اور غیر مغائب دار ملکوں کے ہر فرد کی زندگی متاثر ہوئے بغیر نہیں رہتی۔ پچھلے زمانہ میں میدان جنگ ہی وہ مقام ہوتا تھا جہاں حریف قوتیں اپنی اپنی قوت جسمانی و لیری اور فنی سپر گری کا مظاہرہ کیا کرتی تھیں اور عام لوگوں کی زندگی ان جنگوں سے یا تو بالکل ہی متاثر نہیں ہوتی تھی یا بہت ہی کم۔ گزشتہ صدیوں میں بارہا مرتبہ ہندوستان کی زرغین زمین تاراج کی جا چکی ہے لیکن مختلف اقوام کے حلوں کے وقت یہاں کی پر امن دیہی زندگی بہت کم متاثر ہوتی تھی۔ عوام کی اکثریت اپنی کمیتی باڑی اور دوسرے معمولی کاروبار میں مصروف رہتی اور جنگ کے اثرات کو بالکل محسوس نہیں کرتی تھی۔ اس کے برخلاف جنگ عظیم اور اس سے بھی کہیں زیادہ موجودہ جنگ نے دنیا کی مختلف اقوام کو

یہ سلیح سبق سکھایا ہے کہ ملک کے تمام افراد ان کے اخراجات سے محفوظ نہیں رہ سکتے اس وقت گرائی کی وجہ سے ہر ملک کے عوام کو جن معائب کا سامنا کرنا پڑ رہا ہے اس کی طرف صرف اشارہ کر دینا ہی کافی ہے۔

جدید دور میں جنگیں ہر حیثیت سے ہمہ گیر Totalitarian بن چکی ہیں۔ ان میں کامیابی حاصل کرنے کے لئے فوجی، معاشی اور سیاسی محاذ پر لڑنا پڑتا ہے اور ہر محاذ کی اہمیت کچھ کم نہیں ہے۔ جہاں تک معاشی محاذ کا تعلق ہے ان جنگوں کی نوعیت صنعتی مسئلہ کی سی ہو گئی ہے۔ ان کو جاری رکھنے اور ان میں فتح پانے کے لئے پوری قوم کے تمام معاشی، انسانی اور مالیاتی وسائل کو حرکت پذیر کرنے کی ضرورت پڑتی ہے۔ اس لئے یہ کہنا بالکل صحیح ہے کہ موجودہ زمانہ میں جنگیں میدان جنگ میں نہیں بلکہ قومی کارخانوں، کھیتوں اور کانوں وغیرہ میں لڑی جاتی ہیں۔ جنگ کے ذرائع اور وسائل تو ہیں، دبا بے، ہوائی جہاز، جنگی جہاز، بم، تار پیڈ اور اسی قسم کی ہزاروں دوسری چیزیں ہیں۔ جنگ میں کامیابی حاصل کرنے کے لئے قوم کے پاس نہ صرف ان چیزوں کو تیار کرنے کے لئے معاشی وسائل ہونے چاہئیں بلکہ ان وسائل کو جنگی تیاریوں کے سلسلہ میں بروقت اچھی طرح سے استعمال بھی کیا گیا ہو۔ یہی وجہ ہے کہ زمانہ کی ترقی کے ساتھ ساتھ اقوام کے درمیان قوت و توازن میں بھی بہت بڑی تبدیلی واقع ہوئی ہے۔ گذشتہ زمانوں میں جنگ میں کامیابی کا انحصار فوجوں کی تعداد اور سپہ سالاروں کی قابلیت اور صلاحیت پر ہوتا تھا جن قوموں کے پاس اچھے لڑنے والے اور ہشیار سپہ سالار ہوتے تھے وہی جنگ میں فتح نصیب رہتی تھیں۔ اب حالات بہت کچھ بدل گئے ہیں۔ جنگ میں کامیابی حاصل کرنے کے لئے یہ ضروری ہے کہ ملک کے اندر بعض خاص قسم کی صنعتیں ترقی کر چکی ہوں۔ ان صنعتوں میں دفاعی صنعتیں سب سے زیادہ اہمیت رکھتی ہیں۔ دفاعی صنعتوں کی مدد سے فوجوں کے لئے بہتر سے بہتر اسلحہ اور دیگر جنگی ساز و سامان کی

فراہمی کی جاسکتی ہے۔ جنگ چین و جاپان میں جاپان کو چینوں کے غلات اور موجودہ جنگ میں جرمن فوجوں کو مختلف یورپی اقوام کے غلات جس تیزی اور آسانی سے کامیابیاں حاصل ہوئیں وہ اس بات کا بین ثبوت ہیں کہ ترقی یافتہ صنعتی اقوام کو زرعی اقوام یا صنعتی حیثیت سے کم ترقی یافتہ اقوام پر فوقیت حاصل ہے۔ چینی اور یورپی افواج کسی طرح سے بھی دلیری، بہادری اور تعداد میں اپنے دشمن کے مقابلہ میں کم نہیں تھیں۔ انہیں اسلحہ اور دیگر جنگی ساز و سامان کے معاملہ میں پستی حاصل ہونے کی وجہ سے شکست کا منہ دیکھنا پڑا اور اپنی قوم اور ملک کے لئے ان کی قربانیاں بالکل ضائع گئیں۔

ایک اور حیثیت سے بھی موجودہ دور کی جنگوں کی نوعیت بدل گئی ہے۔ جنگ عظیم کے وقت تک یہ خیال کیا جاتا تھا کہ میدان جنگ میں سپاہیوں کی زیادہ سے زیادہ تعداد شریک کرنا چاہیے تاکہ جلد سے جلد دشمن کے غلات کامیابی حاصل کی جاسکے اس لئے جنگ عظیم کے شروع میں غلطی سے اہم کاموں کے انجام دینے والے مزدور بھی فوجوں میں بھرتی کر لئے گئے تھے۔ اس کارروائی کا نتیجہ یہ ہوا تھا کہ مختلف متحارب قوموں کو معاشی محاذ پر بہت سی دقتوں کا سامنا کرنا پڑا اور بالاخر جنگ کے آخری دور میں حکومتوں نے اپنی غلطی کو محسوس کیا اور اس بات کو مان لیا گیا کہ ایک سپاہی کی مختلف قسم کی ضروریات کو پورا کرنے کی غرض سے مختلف کارخانوں اور کھیتوں میں تین مزدوروں کو کام پر لگانا پڑے گا اور یہ مزدور کسی طرح سے سپاہی سے کم اہمیت نہیں رکھتے۔ موجودہ جنگ میں حالات کی تبدیلی کی وجہ سے یہ تناسب اور بھی بڑھ گیا ہے کیونکہ فوجوں کے ساز و سامان اور فوجیوں کی ضروریات میں غیر معمولی طور پر اضافہ ہو چکا ہے۔ اب یہ یقین کے ساتھ کہا جاسکتا ہے کہ میدان جنگ میں ایک آدمی کو بھیجنے کے لئے کم سے کم پانچ آدمیوں سے معاشی محاذ پر کام لینا پڑ رہا ہے۔

جزد و روں کی تقسیم جنگی اور معاشی محاذ کی اہمیت کے لحاظ سے ہونی چاہیے۔ جنگ عظیم اپنی نوعیت کی پہلی جنگ تھی جس کے حالات نے قوموں کو معاشی محاذ کی اہمیت کو قبول کرنے پر مجبور کیا۔ جنگ شروع ہونے سے کئی سال پہلے مختلف ممالک کے فوجی ماہرین نے فوجی مہموں کے نقشے بڑی تفصیل سے تیار کئے تھے۔ لیکن ضروریات جنگ کی سہراہی کے لئے ملک کے معاشی وسائل کو کام میں لانے کی طرف کوئی توجہ نہیں کی گئی تھی۔ فوجی منصوبے تیار تھے معاشی منصوبوں کی تیاری بالکل نظر انداز کر دی گئی تھی مختلف ممالک کی حکومتوں نے جنگ میں شرکت تو کر لی تھی لیکن پہلے سے یہ معلوم کرنے کی کوشش نہیں کی کہ اس کی وجہ سے کون کون سے معاشی مسائل پیدا ہونگے، کن معاشی وقوتوں کا سامنا کرنا پڑے گا اور ان کو حل کرنے کے لئے کن ذرائع کو اختیار کرنا چاہیے۔ اس لا پرواہی کی ایک وجہ شاید یہ تھی کہ اس وقت عام طور پر یہ خیال کیا جاتا تھا کہ جنگ کے مالیاتی بار کی وجہ سے اس کو زیادہ دنوں تک جاری رکھنا ناممکن ہوگا اور چند مہینوں کے اندر فیصلہ ادھر یا ادھر ہو جائے گا۔ بعد کے واقعات نے اس خیال کو غلط ثابت کر دکھلایا محض مالیاتی بار کی وجہ سے قوموں کو جنگ جاری رکھنے میں بہت زیادہ وقتیں پیدا نہیں ہوتیں۔ لا پرواہی کی دوسری اہم وجہ یہ تھی کہ اس وقت کی نسلیں معاشیات جنگ کے نظریہ سے بالکل بے خبر تھیں۔ معاشیات جنگ اور مالیات جنگ کے مختلف مسائل کی طرف اس وقت تک معاشین نے کوئی توجہ نہیں کی تھی اس لئے انتظامی عہدہ داروں کی رہنمائی کے لئے معاشی ادب سے کسی قسم کی مدد نہیں مل سکتی تھی جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ معاشی منصوبہ بندی کی ضرورت کو محسوس نہیں کیا گیا۔ جنگ کے شروع کے دور میں بیدارش دولت میں اضافہ اور عوام کے صرف میں کمی کرنے کی کوشش نہیں کی گئی۔ غذا اور عام اشیاء کے ذخیروں کو ضائع ہونے اور بہتر طریقہ پر کام میں لانے میں لا پرواہی سے کام لیا گیا۔ نگرانی قیمت اور راتب بندی کو اختیار کرنے میں بھی

دیر کی گئی۔ تجارت خارجہ پر تسلط اور نگرانی تبادلہ کی طرف بھی بہت کم توجہ کی گئی۔ ذرائع نقل و حمل پر بھی تسلط قائم کرنے کی ضرورت کو محسوس نہیں کیا گیا۔ مختصراً یہ کہا جاسکتا ہے کہ شروع شروع میں امن کی معیشت کو جنگی معیشت میں تبدیل کرنے کی کوشش نہیں کی گئی۔ جیسے جیسے وقت گذرتا گیا اور جنگ اپنے آخری دور میں داخل ہوئی تو حکومتوں کو بہت سی دقتوں کا سامنا کرنا پڑا اور انہوں نے مجبور ہو کر معاشی نظام کو جنگی معیشت میں تبدیل کرنے کے لئے مختلف ذرائع اختیار کیے۔ پیدائش دولت اور صرف دولت پر نگرانی قائم کی گئی۔ نگرانی قیمت اور راتب بندی کے طریقوں کو اختیار کیا گیا۔ تجارت خارجہ، مبادلات خارجہ اور ذرائع نقل و حمل پر تسلط اس غرض سے قائم کیا گیا تاکہ جنگی مقاصد زیادہ آسانی سے پورے کیے جاسکیں۔

موجودہ جنگ میں شروع ہی سے معاشی محاذ کی اہمیت کو قبول کر لیا گیا ہے۔ ہر ملک میں فوجی منصوبہ بندی کے ساتھ ساتھ معاشی منصوبہ بندی کو بھی اختیار کیا گیا ہے۔ گزشتہ جنگ کے تجربات سے اس جنگ کے معاشی مسائل کو حل کرنے میں بہت بڑی مدد مل رہی ہے۔ جنگ چھڑنے سے بہت پہلے بین الاقوامی سیاست میں بہت سے ایسے واقعات رونما ہو چکے تھے جنہوں نے مختلف اقوام کو جنگی تیاریاں کرنے پر مجبور کیا تھا اور بعض ممالک میں تو جنگی ساز و سامان کی تیاری اس حد تک پہنچ چکی تھی کہ جنگ شروع ہونے کے بعد قومی معیشت میں کچھ زیادہ تبدیلی کرنے کی ضرورت نہیں پڑی۔ اس سلسلہ میں اتحادی اور محوری دول میں بڑا فرق پایا جاتا تھا۔ جرمن، اٹلی اور جاپان جنگ شروع ہونے سے پہلے ہی جنگ کے لیے پوری طرح سے تیار ہو چکے تھے۔ انگلستان اور فرانس میں جنگ سے ایک سال پہلے جنگ کے سلسلہ میں کچھ تھوڑے بہت ذرائع ضرور اختیار کیے گئے تھے لیکن پوری توجہ جنگ کے بعد کی گئی۔ اس مرتبہ ان ملکوں نے بھی پہلی جنگ کی غلطی کو نہیں دہرایا اور شروع ہی سے

معاشی منصوبے تیار کر لیے گئے اور ان پر فوراً عمل بھی شروع کر دیا گیا۔ امریکہ نے منصوبہ سے جنگی تیاریوں کی طرٹ قدم بڑھایا۔

مختلف متحارب ممالک کی جنگی تیاریوں کا مختصر تذکرہ کرتا چنپی سے خالی نہ ہوگا۔ جرمنی نے پہلی جنگ میں شکست کا بدلہ لینے کی غرض سے صلح کے فوراً بعد غفیب طور پر جنگی تیاریاں شروع کر دی تھیں ان میں مزید اضافہ نازی جماعت کے برسر اقتدار آنے کے بعد ہوا۔ بے روزگاری کو دور کرنے کے لئے لاکھوں مزدوروں کی کھپت مختلف قسم کے جنگی کاموں میں کی گئی۔ ۱۹۳۶ء میں چار سالہ معاشی منصوبے کا اعلان کر کے قوم کے تمام معاشی وسائل پر گورنگ کو اقتدار دیدیا گیا کہ وہ جس طرح بھی چاہے ان کو کام میں لاکر چار سال کے مختصر عرصہ میں قوم کو جنگ کے لئے تیار کرے۔ اس منصوبے کے تحت قومی معیشت کی نئی تنظیم فوجی ماہرین کی نگرانی میں کی گئی۔ اسی لئے جنگ چڑ جانے کے بعد معاشی نظام میں جنگی حالات کا مقابلہ کرنے کے لئے کچھ زیادہ تبدیلیاں نہیں کرنی پڑیں۔ یہی حال جرمنی کے دوسرے دو ساتھی اٹلی اور جاپان کا بھی تھا۔ جاپان عالمی جنگ شروع ہونے سے دو سال پہلے سے چین سے برسر پیکار تھا اور اپنے نظام کو اس کے لئے تیار کر چکا تھا۔ اٹلی نے جب سے حبشہ کے خلاف اعلان جنگ کیا تھا اور اس کے بعد اسپین کی خانہ جنگی میں عملی طور پر حصہ لیا تو اس کی ضرورت شدت کے ساتھ محسوس کی گئی کہ وہ اپنی معیشت کی تنظیم جنگی اساس پر کرے۔ اٹلی کی معیشت میں جنگی نقطہ نظر سے جو چند خامیاں پائی جاتی تھیں ان کو موجودہ جنگ کے شروع کے چند مہینوں میں بظاہر غیر ہامب دار رہ کر دور کرنے کی کوشش کی گئی اس طرح سے محوری و دل جنگ شروع ہونے سے بہت پہلے ہر طرح سے جنگی تیاریاں کر چکی تھیں اور ان کی منصوبوں کی پیداوار جنگ کے شروع کے سالوں میں اپنی انتہا کو پہنچ چکی تھی۔ یہی وجہ ہے کہ جنگ کے شروع کے دور میں انھیں اتنی جلیوں تھے

غلات کا مایا بیاں بھی حاصل ہوئیں۔ اب ان کی صنعتوں کی پیداوار اخطا ط پر ہے اور معیشت میں ممکن کے آثار نمودار ہو چکے ہیں۔

محوری اقوام کے مقابلہ میں اتحادی ممالک امن برقرار رکھنے کی امید میں جنگی تیاریوں سے غافل رہے اور سوائے چند غیر اہم کوششوں کے صحیح معنی میں ان کی طرف توجہ جنگ شروع ہونے کے بعد کی گئی۔ اس غفلت کا خمیازہ انھیں ان ہزیمتوں اور مصائب کی شکل میں بھگتنا پڑا جو انھیں جنگ کے شروع کے سالوں میں اٹھانی پڑیں۔ جمہوری ممالک میں ویسے بھی پرامن معیشت کو جنگی معیشت میں تبدیل کرنے میں بہت سی دقتیں پیدا ہوتی ہیں لیکن ان دقتوں کے باوجود انگلستان میں بہت جلد اہم ذرائع اختیار کر لئے گئے اور تین سال کے عرصہ میں قومی معیشت کی ہیئت بدل دی گئی۔ ریاستہائے متحدہ امریکہ کی آنکھیں پرل ہاربر کے واقعہ کے بعد کھلیں اور پوری قوم میں محوریوں کے غلات نفرت کی ایک لہریں دوڑ گئی۔ قوم کی صلاحیتیں اور قابلیتیں جنگی تیاریوں کی طرف موڑ دی گئیں۔ انگلستان اور امریکہ کی صنعتوں کی پیداوار اپنے شباب پر ہے اسی لئے اتحادیوں کا پلہ بھاری ہو گیا ہے اور انھیں جنگ میں فتح کا یقین ہو چلا ہے۔

جنگی معیشت اور امن کی معیشت میں بہت بڑا اور بنیادی فرق پایا جاتا ہے۔ رمانہ امن میں تمام معاشی جدوجہد کا مقصد عام لوگوں کے معیار زندگی کو بلند کرنا اور ان کی مادی خوشحالی اور دانشوں میں اضافہ کرنا ہوتا یا کم سے کم ہونا چاہیئے۔ سرمایہ دارانہ نظام میں خانگی اہتمام کے تحت عوام کی ضروریات پوری کرنے کی غرض سے زیادہ سے زیادہ مقدار میں چیزیں تیار کی جاتی اور زیادہ سے زیادہ خدمات انجام پاتی ہیں۔ اس نظام کی بڑی خصوصیت یہ ہے کہ مختلف مسائل کو حل کرنے کی غرض سے اہم معاشی فیصلے کرنا افراد پر چھوڑ دیا جاتا ہے

کیا چیز پیدا کی جائے۔ کس مقدار میں کس طرح سے اور کب پیدا کی جائے ان تمام باتوں کا تقصیبہ آجر طبقہ کو کرنا پڑتا ہے۔ حکومت کی طرف سے معاشی معاملات میں کم سے کم مداخلت کی جاتی ہے۔ پورے نظام کو چلانے والا محرک ذاتی منافع ہوتا ہے۔ منافع کمانے کی خاطر آجر طبقہ مختلف قسم کے فیصلے کرتا اور ان پر عمل پیرا ہوتا ہے۔ اس سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ سرمایہ داری کے نظام میں بہت سی خامیاں پائی جاتی ہیں۔ اس میں بہت سے معاشی اور انسانی وسائل ضائع جاتے ہیں۔ انسانی صلاحیتوں اور قابلیتوں کو پوری طرح سے ترقی کرنے کا موقعہ نہیں ملتا۔ بہت سے لوگ بے روزگار رہتے اور انہیں فاقوں اور مصائب کا سامنا کرنا پڑتا ہے۔ ان خامیوں کے باوجود اس نظام نے پچھلی دو صدیوں میں بہت زیادہ ترقی کی اور دنیا کے (صرف ایک ملک کو چھوڑ کر) تمام ملکوں میں اسی کی کوئی نہ کوئی شکل رائج ہے۔

جنگ کے شروع ہوتے ہی معاشرہ پر جہاں اور بہت سی پابندیاں عائد کی جاتی ہیں ان کے ساتھ ساتھ بڑی حد تک معاشی آزادی بھی سلب کر لی جاتی ہے اور قومی معیشت میں غیر معمولی تبدیلیاں رونما ہوتی ہیں جنگی معیشت منصوبی معیشت ہوتی ہے جس میں افراد کے بجائے حکومت معاشی فیصلے کرتی ہے۔ منصوبی معیشت کے لئے ایک مرکزی مقصد کا تعین بہت ضروری ہے اور اسی مقصد کے حصول کے لئے مختلف منصوبے تیار کئے جاتے ہیں۔ سرمایہ داری میں امن کے دنوں میں کسی مرکزی مقصد کا تعین کرنا بہت مشکل ہے اسی لئے منصوبی معیشت کو اختیار نہیں کیا جاسکتا۔ البتہ جنگ کے حالات مقصد کا تعین کر دیتے ہیں۔ قوم کا متفقہ مقصد دشمن کے خلاف کامیابی حاصل کرنا ہوتا ہے۔ اس اعلیٰ مقصد کو حاصل کرنے کی غرض سے معاشی منصوبے تیار کئے جاتے ہیں۔ معاشی معاملات میں حکومت کی مداخلت بڑھ جاتی ہے۔ جمہوری ممالک میں منافع کے محرک اور قیمتوں کے نظام کو قطعی طور پر ختم نہیں کیا جاسکتا پھر بھی حکومت اکثر معاملات میں اپنے

ملک کے باشندوں اور ان کی اہلاک پر جبری طریقہ کو اختیار کرنے پر مجبور ہو جاتی ہے۔
 ملک میں جیسا کہ ایک انگریز معاشی کا خیال ہے محاصرہ معیشت **Seige Economy** قائم کرنی پڑتی ہے۔ ہر ممکنہ ذریعہ کو اختیار کر کے جنگی ضروریات پوری کرنے والی اشیاء کی زیادہ سے زیادہ مقداریں پیدا کرنے کی کوشش کی جاتی ہے اور اس کے ساتھ ساتھ ایسی تدابیر بھی اختیار کی جاتی ہیں کہ لوگ اپنے صرف میں جہاں تک ہو سکے کمی کریں تاکہ معاشی وسائل کی زیادہ سے زیادہ مقداریں دشمن کے خلاف کامیابی حاصل کرنے میں استعمال کی جاسکیں جنگی معیشت کا مقصد اپنے ملک کے لوگوں کا معیار زندگی کم کرنا ہوتا ہے تاکہ اشیاء صرف کے بجائے زیادہ سے زیادہ توپیں، بندوقیں، جہاز، جنگی جہاز، آبدوز کشتیاں، دبدبے وغیرہ تیار کئے جاسکیں جن کی مدد سے زیادہ سے زیادہ انسانی جانیں تلف کی جائیں۔ یہ ایک بہت ہی تکلیف دہ فرض ہے لیکن مجبوراً قوموں کو اسے انجام دینا پڑتا ہے۔

جنگی معیشت اور امن کی معیشت میں بین فرق صرف مقصد کی حد تک پایا جاتا ہے۔ جہاں تک معاشیات کے اہل اور بنیادی قوانین اور اصول کا تعلق ہے ان کا اطلاق جنگ کے زمانہ میں بھی اسی طرح سے ہوتا ہے جس طرح سے کہ زمانہ امن میں۔ بلکہ بجا طور پر یہ کہا جاسکتا ہے کہ ان کی صحت اور اہمیت جنگ کے دوران میں اور بھی زیادہ واضح ہو جاتی ہے۔ معاشیات میں غیر محدود انسانی احتیاجات اور ان کو رفع کرنے کے محدود ذرائع اور وسائل سے بحث کی جاتی ہے۔ ہر شخص چاہے وہ امیر ہو یا غریب اپنی ہر ضرورت کو پورا کرنے سے قاصر ہے۔ اور مجبوراً اسے اپنی احتیاجات میں انتخاب سے کام لینا پڑتا ہے اور انھیں اہمیت کے لحاظ سے ایک خاص ترتیب دینی پڑتی ہے۔ سب سے اہم احتیاجات پہلے رفع کی جاتی ہیں اور کم اہم احتیاجات بعد میں۔ وسائل کی کمی کی وجہ سے بہت سی ضروریات کی تکمیل کو ترک کر دینا پڑتا ہے۔ معاشیات کے

اس بنیادی اصول کی صحت جنگ کے زمانہ میں اور بھی زیادہ واضح ہو جاتی ہے۔ جس طرح سے افراد کے پاس وسائل رفع احتیاج محدود ہیں اسی طرح سے اقوام کے پاس بھی معاشی وسائل ناکافی ہوتے ہیں اور اقوام کو بھی انتخاب سے کام لینا پڑتا ہے۔ امن کے دنوں میں چونکہ صارفین کی ضروریات کا پورا کرنا سب سے زیادہ اہم مقصد ہوتا ہے اس لئے معاشی وسائل کا بڑا حصہ اشیاء صرف کی تیاری پر لگایا جاتا ہے۔ اس کے برخلاف جنگ کے دوران میں دشمن کے خلاف کامیابی حاصل کرنا قوم کا متفقہ اہم مقصد قرار دیا جاتا ہے اس لئے زیادہ تر وسائل اسی مقصد کے حصول پر صرف کیے جاتے ہیں۔ ایسا کرنا ناممکن ہے کہ عوام کی ضروریات بھی اسی طرح پوری کی جاسکیں جس طرح سے کہ زمانہ امن میں پوری کی جاتی تھیں اور دشمن کے خلاف کامیابی بھی حاصل کی جاسکے۔ گورنگ کے اگر الفاظ استعمال کیے جائیں تو کہا جاسکتا ہے کہ یا تو کمین تیار کیا جاسکتا ہے یا پھر توپیں۔ وقت واحد میں توپیں اور کمین دونوں کا تیار کرنا ناممکن ہے جنگ کے دوران میں توپیں جیسی چیزیں زیادہ سے زیادہ تعداد اور مقدار میں تیار کی جاتی ہیں۔

اصول معاشیات کی کتابوں میں یہ بھی بتلایا جاتا ہے کہ جدید معاشرہ کی بنیادیں تقسیم عمل کے اصول پر قائم ہیں۔ ہر فرد اور معاشرہ کا اس میں فائدہ ہے کہ اشیاء ایسے علاقوں میں پیدا اور تیار کی جائیں جہاں ان کی تیاری میں کم سے کم عاملین پیدا کش صرف ہوں اور وہ سستی سے سستی تیار کی جاسکیں۔ کاروبار کا یہی نامہ بھی موزوں ترین ہونا چاہیئے جس سے مراد یہ ہے کہ کارخانے ایسے ہوں جن میں چیزوں کے معارفہ پیدا کش کم سے کم ہوں۔ معاشین کے ان بتلائے ہوئے اصولوں پر مقابلہ کے حالات میں امن کے دنوں میں بڑی حد تک عمل ہوتا ہے۔ لیکن جنگ کے زمانہ میں ان کو اختیار کرنے کی اور بھی سخت ضرورت ہوتی ہے۔ قومی معیشت کی نئی تنظیم کے سلسلہ میں اس بات کا خیال رکھا جاتا ہے کہ جماعت کے ہر فرد اور ہر طبقہ عاملین پیدا کش سے ان کی

صلاحیت کے مطابق کام لیا جائے۔ اور ایسے کاموں پر انھیں لگایا جائے جس کے لئے وہ موزوں ترین ہیں۔ پیدائش دولت میں زیادہ سے زیادہ انماذ کرنے کی خاطر عقلی تعلیم Rationalisation کی پالیسی اختیار کی جاتی ہے۔ کاروبار کے چھوٹے چھوٹے پیمانوں کو ختم کر کے حکومت کی طرف سے موزوں ترین پیمانے قائم کیے جاتے ہیں۔ ان مختلف طریقوں کو اختیار کر کے قوم کی قوت پیدا آوری بڑھائی جاتی ہے تاکہ زیادہ سے زیادہ دولت پیدا کی جاسکے۔

معاشیات کے اہل قوانین کا اطلاق ہر ملک، ہر زمانہ اور ہر قسم کے معاشی نظام پر ہوتا ہے۔ البتہ جنگ کے پیدا کردہ حالات میں بعض ضمنی معاشی تحلیلات میں تبدیلی کی ضرورت پڑتی ہے۔ سرمایہ داری اور معاشی انفرادیت کی حمایت کرنے والے اہرین معاشیات معاشی معاملات میں حکومت کی مداخلت کو مضر خیال کرتے ہیں۔ ان کی رائے میں ذاتی منافع کا محرک اور آزاد مقابلہ کے حالات معاشرہ کے لئے بہترین نتائج پیدا کر سکتے ہیں اور اسی لئے وہ معاشی منصوبہ بندی کے سخت مخالف ہیں۔ جنگ کے دوران میں یہ لوگ بھی اس خیال سے اتفاق کرتے ہیں کہ حکومتی تسلط اور معاشی منصوبہ بندی کے بغیر جنگ میں کامیابی حاصل کرنا بالکل ناممکن ہے اس وقت مختلف متحارب ممالک کے معاشین اپنے قول اور فعل کے ذریعہ حکومتی تسلط قائم کرنے میں بہت بڑی مدد دے رہے ہیں۔ اسی طرح سے بجا طور پر یہ خیال کیا جاتا ہے سرمایہ داری کے نظام میں بہت کم ایسے مواقع آتے ہیں جبکہ معاشرہ میں کامل روزگار کے حالات پیدا ہوں۔ یہ دیکھا گیا ہے کہ اور ۱۰ فیصد اشخاص ہمیشہ بیکار رہتے ہیں۔ اس کی تشریح اس طرح سے کی جاتی ہے کہ معاشرہ تغیر پذیر ہے، آبادی، مذاق سرمایہ اور اسی قسم کی دوسری چیزوں میں تبدیلیاں ہوتی رہتی ہیں۔ حکومتوں کا یہ فرض بتلایا جاتا ہے کہ وہ بیرونگاہوں کو دور کرنے کے لئے مختلف ذرائع اختیار کریں۔ جنگ حالات کو بدل دیتی ہے فوجوں میں

بھرتی اور جنگی ضروریات کی چیزوں کی تیاری کی وجہ سے محنت کی طلب بہت زیادہ بڑھ جاتی ہے اور بہت جلد ایسا وقت آتا ہے جبکہ محنت کی سب سے زیادہ قلت محسوس کی جاتی ہے۔ حکومتوں کے لئے یہ اہم مسئلہ درپیش ہوتا ہے کہ کس طرح سے اس قلت کو دور کیا جائے۔ صنعتوں کی نئی تنظیم کی جاتی ہے اور مزدوروں سے زیادہ بہتر طریقہ پر کام لیا جاتا ہے۔ ان کے اوقات کاریں اضافہ ہو جاتا ہے محنت کی مقدار بڑھانے کی غرض سے بولے عورتیں اور بچے بھی کام پر لگا دئے جاتے ہیں۔ متحارب ممالک میں اس وقت جرمنی ایک ایسا ملک ہے جہاں مزدوروں کی بہت زیادہ کمی محسوس کی جا رہی ہے اور اس کمی کو یورپ کے دوسرے مفتوحہ اور مقبوضہ ممالک کے مزدوروں کو لا کر دور کرنے کی کوشش کی گئی ہے۔ خیال کیا جاتا ہے کہ اس وقت دوسرے ممالک کے ۷۰ لاکھ مزدور جرمن صنعتوں اور کھیتوں میں کام کر رہے ہیں۔

زمانہ اسی میں دوسرے ممالک سے اشیاء اور خدمات کی درآمد بھی اچھی نظر سے نہیں دیکھی جاتی۔ عام طور پر یہ خیال کیا جاتا ہے کہ درآمد شدہ مال ملکی مال کا مقابلہ کرتا ہے جس کی وجہ سے دسی صنعتوں کو نقصان اٹھانا پڑتا ہے۔ حکومتوں کی طرف سے مختلف ذرائع اختیار کر کے برابر یہ کوشش کی جاتی ہے کہ بیرونی مال کی کم سے کم درآمد ہو۔ جنگ کے دنوں میں یہ خیال بھی غلط ثابت ہوتا ہے۔ حکومتیں یہ چاہتی ہیں کہ جہاں تک ہو سکے انھیں دوسرے ممالک سے جنگی ساز و سامان، اسلحہ وغیرہ مل سکیں بشرطیکہ انھیں ان کے بدلے میں جنگ کے دوران اپنی اشیاء اور خدمات نہ دینی پڑیں۔ اسی لئے تمسکات فروخت کر کے یا دوسرے ممالک سے قرضے حاصل کر کے اشیاء کی درآمد کی جاتی ہے۔ ایسا کرنے سے دوسرے ممالک کے وسائل بھی جنگ میں کامیابی حاصل کرنے کے لئے استعمال کیے جاسکتے ہیں۔ جنگ کے حالات درآمد کے متعلق بھی خیالات میں تبدیلی پیدا کر دیتے ہیں۔ معمولی حالات میں ممالک کی یہ کوشش ہوتی ہے کہ وہ اپنا زیادہ سے زیادہ

مال دوسرے مالک والوں کے ہاتھ فروخت کریں اور اس طرح سے اپنے یہاں کے مزدوروں کے لئے روزگار کے بہتر مواقع فراہم کریں۔ جنگ کے زمانہ میں برآمد کرنا اتنا زیادہ ضروری نہیں سمجھا جاتا۔ برآمد کرنے کی وجہ سے بہت سے ایسے ملکی وسائل جو جنگ میں استعمال کیے جا سکتے ہیں برآمد کی شکل میں دوسرے مالک کو منتقل کرنا پڑیں گے اس لئے یہ کوشش کی جاتی ہے کہ صرف ایسی چیزیں برآمد کی جائیں جن کا سامی جنگ پر برا اثر نہ پڑے یا پھر دوسرے مالک سے ضروری اشیاء جنگ کی خریداری کے سلسلہ میں بعض چیزیں برآمد کرنی پڑتی ہیں جس طرح سے درآمد کو حکومت اپنے کنٹرول میں رکھتی ہے اسی طرح برآمد پر بھی تسلط قائم کیا جاتا ہے معاشیات کی کتابوں میں یہ بتلایا جاتا ہے کہ درآمد کی ادائی برآمد کے ذریعہ سے کی جاتی ہے۔ جب جنگ نہ ہو تو حکومتیں اور اقوام یہ چاہتی ہیں کہ درآمد کے بدلے میں زیادہ سے زیادہ برآمد شدہ اشیاء فروخت کی جائیں جنگ میں کم سے کم برآمد کے بدلے میں زیادہ سے زیادہ درآمد حاصل کرنے کی سعی کی جاتی ہے اسی طرح سے معاشین یہ بھی کہتے ہیں کہ معمولی حالات میں لوگوں کو اپنی آمدنی کے بڑے حصہ کو اپنی ضروریات پوری کرنے کے لئے صرف کرنا چاہیے۔ زیادہ صرف کی وجہ سے مختلف چیزوں کی مانگ بڑھتی ہے اور مانگ کے بڑھنے کا اثر چیزوں کی قیمتوں پر پڑتا ہے۔ زیادہ قیمت کی لالچ میں آجر طبقہ پیداؤں دولت میں اضافہ کرنے پر مجبور ہوتا ہے۔ عاملین پیداؤں کی زیادہ مقداریں کام پر لگائی جاتی ہیں اور لوگوں کی آمدنیاں بڑھ جاتی ہیں اور وہ اپنے صرف میں خرید اضافہ کرتے ہیں اس طرح سے معاشرہ میں خوش حالی کا دور دورہ قائم ہو جاتا ہے۔ زمانہ امن میں لوگوں کے صرف پر زیادہ زور دیا جاتا ہے۔ جنگ کے دنوں میں یہی معاشین صرف میں زیادہ سے زیادہ کمی اور بریحت میں زیادہ سے زیادہ اضافہ کو اہمیت دیتے ہیں تاکہ وسائل جنگی ضروریات پوری کرنے کے کام میں لائے جاسکیں۔

جنگ کے لئے وسائل حاصل کرنے کی غرض سے معاشی جدوجہد پر مختلف قسم کی پابندیاں عائد کی جاتی ہیں اور آزاد معیشت کے بجائے پابند معیشت قائم کی جاتی ہے۔ حکومت ہند نے بھی دوسری حکومتوں کی طرح بعض کنٹرول قائم کئے ہیں۔ لیکن حکومت کے ارادہ اور نیت میں نیک نیتی اور جنگی نہیں پائی جاتی تھی۔ بعض دوسرے اسباب بھی ہیں جن کی وجہ سے حکومت ہند کو ناکامی کا سامنا کرنا پڑا۔ نتیجہ یہ ہوا کہ حالات بہت زیادہ ابتر ہوتے چلے گئے اور اشیاء کی موجودہ قلت و گرائی نے ملک کے طول و عرض میں مصائب کا ایک طوفان برپا کر دیا جس کی بدترین مثال بنگال کے حالات سے ملتی ہے۔ چار سال کے جنگی حالات نے بالآخر حکومت کو مجبور کیا کہ وہ ان کو بہتر بنانے کی طرف متوجہ ہو۔ پچھلے چند مہینوں میں بہت سے ذرائع اختیار کیے گئے ہیں جن میں سے چند کا تذکرہ کرنا مفید ہو گا۔ زائد منافع پر محصول کی شرح بڑھا کر ۹۳ فیصد مقرر کی گئی ہے۔ سرمایہ کاری پر تسلط قائم کرنے کی غرض سے ہنگامی قانون جاری ہوا ہے جوئے، روٹی اور روغنی تخم کے پیش جو پار کو روک دیا گیا ہے۔ کپڑے اور سوت پر تسلط قائم کیا گیا ہے۔ شکر، دواؤں اور گھڑیوں کی قیمتوں کو بڑھانے سے روکنے کی کوشش کی گئی ہے اور سب سے اہم یہ کہ نفع اندوزی اور ذخیرہ بازی کے خلاف قوانین پاس کیے گئے ہیں۔

معاشی پابندیوں کو عائد کرنے اور ان کو کامیاب بنانے کے لئے ملک میں بعض خاص حالات کا موجود ہونا ضروری ہے۔ ایسے مالک میں ان پابندیوں کے قائم کرنے میں بہت زیادہ کامیابی حاصل کی جاسکتی ہے جو معاشی حیثیت سے بہت کافی ترقی کر چکے ہوں، حکومت اور عوام کے درمیان اعتماد اور تعاون پایا جائے اور انتظامی معاملات میں ہم آہنگی اور انتظام کرنے والوں میں صلاحیت اور قابلیت ہو۔ ہندوستان کی جنگی معیشت کا مطالعہ کرنے کے بعد یہ نتیجہ اخذ کیا جاسکتا ہے کہ

ہندوستان کے موجودہ حالات کے تحت معاشی پابندیوں میں کامیابی حاصل کرنے کے بہت کم امکانات پائے جاتے ہیں۔

معاشی حیثیت سے ہمارا ملک دوسری صنعتی اقوام کے مقابلے میں بہت ہی پیچھے ہے۔ یہ ایک مانی ہوئی بات ہے کہ ہماری زرعی اور صنعتی پیداوار دوسرے ملک کے مقابلے میں بہت کم ہے اور خود ہماری ضروریات کے لئے ناکافی ہوتی تھی۔ معاشی وسائل کی کسی طرح سے کمی نہیں اسی لئے ہندوستان کی زرخیزی کا چرچا پورا دن گزرتا رہا ہے لیکن اس کے باوجود یہاں کی غربت بھی دنیا بھر میں مشہور ہے۔ صنعتی اور زرعی ترقی کے لئے کلیدی صنعتوں کا وجود بہت ضروری ہے نہ تو یہاں بھاری کیمیاوی صنعتیں اور نہ انجینئرنگ صنعتیں پائی جاتی ہیں۔ جہاز سازی، موٹر سازی اور ریل کے انجن تیار کرنے کا بھی انتظام نہیں ہے۔ باہارت محنت کی قلت پائی جاتی ہے مشینوں اور اوزاروں کے لئے ہم دوسروں کے محتاج ہیں۔ ان تمام حالات کا نتیجہ یہ ہے کہ ہماری قومی آمدنی اور فی کس آمدنی بہت کم ہے صنعتی ترقی کے لئے حکومت کی طرف سے کوئی خاص کوشش بھی نہیں کی گئی۔ اور نہ ایسے موقع فراہم کیے گئے جن کی وجہ سے صنعتی ترقی کرنے میں مدد ملتی۔ یہاں کی معیشت میں ان تمام خامیوں کے باوجود ہندوستان پر نہ صرف اپنے دفاع کی ذمہ داریاں عائد کی گئی ہیں بلکہ اسے مشرقی محاذ کے لئے رسد کا اہم ترین مرکز بھی قرار دیا گیا ہے۔ حال میں جنوب مشرقی ایشیائی کمان کے قیام نے ہندوستان کی ذمہ داریوں کو اور بھی بڑھا دیا ہے۔ بہت زیادہ معاشی وسائل جنگی ضروریات پوری کرنے کی غرض سے حاصل کیے جا رہے ہیں جس کا نتیجہ ملک میں موجودہ قلت اور گرانی کے حالات ہیں۔ ہندوستانی معیشت کو جنگی معیشت میں تبدیل کرنے کے لئے یہ بہت ضروری ہے کہ اس کی خامیوں کو پہلے دور کیا جائے اور جہاں تک ہو سکے یہاں کے

وسائل کو کام میں لا کر پیدائش دولت میں زیادہ سے زیادہ اضافہ کرنے کی کوشش کی جائے تاکہ ملک میں جنگی حالات کا مقابلہ کرنے کی سکت پیدا ہو سکے۔ افسوس کے ساتھ یہ کہنا پڑتا ہے کہ اب تک پیدائش دولت میں اضافہ کی طرف کوئی خاص توجہ نہیں کی گئی ہے اور نہ ایسے ذرائع اختیار کیے گئے ہیں جن کی مدد سے مقصد کے حصول میں آسانی ہو۔

معاشی پابندیوں کو کامیاب بنانے کی دوسری لازمی شرط یہ ہے کہ حکومت کو عوام کا اعتماد اور تعاون حاصل ہو۔ بدقسمتی سے ہندوستان میں یہ بات بھی نہیں پائی جاتی۔ دوسرے مالک خاص طور پر جمہوری مالک میں عوام حکومت کو اپنی حکومت تصور کرتے ہیں اسی لئے کنٹرول کو کامیاب بنانے کے لئے کچھ بہت زیادہ قوانین پاس کرنے کی ضرورت نہیں پڑتی۔ لوگ جانتے ہیں کہ حکومت قومی مفاد کی خاطر مختلف قسم کے ذرائع اختیار کرنے پر مجبور ہوئی ہے حکومت کی ہر قسم کی مدد کرنا اور اس کا ہر طرح سے ہاتھ بٹانا ان کا قومی فرض ہے۔ اس کے برخلاف ہندوستانی عوام میں عام طور پر یہ خیال پایا جاتا ہے کہ موجودہ مرکزی حکومت میں ان کے نمائندے شامل نہیں ہیں۔ ہندوستان کی مختلف سیاسی جماعتوں کو اس کی سخت شکایت ہے کہ ان کے مشورہ کے بغیر ہندوستانی قوم کو جنگ میں شریک کر دیا گیا ہے۔ حکومت کو ملک کی دوسب سے بڑی اور اہم سیاسی جماعتوں کا تعاون حاصل نہیں ہے۔ یہ تو رہا مرکزی حکومت کا حال۔ اکثر جمہور بھارت میں دستور محفل ہے اور گورنر اپنے مشیروں کے ذریعہ سے حکومت کے کاروبار چلا رہے ہیں۔ جن صوبوں میں وزارتیں قائم ہیں وہاں بھی گورنروں نے اپنے اقتدارات اور اختیارات کو استعمال کرنا شروع کر دیا ہے اور وزارت کو معاشی مسائل کے حل کرنے میں پوری پوری آزادی حاصل نہیں ہے۔ کاروباری

طریقہ کی امداد حکومت کو اس حد تک حاصل ہے جب تک وہ اپنا مالی فائدہ دیکھتا ہے۔ عوام کے تعاون اور امداد نہ ہونے کی وجہ سے حکومت ہند کو ذاتی فائدہ کالاچ دلا کر کام لینا پڑ رہا ہے اور پابندیوں کو کامیاب بنانے کے لئے قوت استعمال کرنی پڑ رہی ہے۔ جنگ کے غیر معمولی حالات میں قوت اتنی زیادہ کارگر ثابت نہیں ہوتی جتنی کہ قوم کی خوشی سے امداد اور تعاون۔

ہندوستان کی جنگی معیشت کی ایک بڑی خصوصیت یہ بھی ہے کہ کنٹرول قائم کرنے کے لئے پہلے سے کوئی باقاعدہ اور جامع پروگرام تیار نہیں کیا گیا تھا۔ امن کی معیشت کو جنگی معیشت میں تبدیل کرنے کے لئے پہلے سے منصوبے تیار کر لینے کی سخت ضرورت ہوتی ہے۔ یہاں جیسے جیسے حالات پیدا ہوتے گئے ان کا مقابلہ کرنے کے لئے ذرائع اختیار کیے گئے مثلاً گیہوں کی قیمت پر کنٹرول قائم کرنے کی کوشش کی گئی اور قیمت مقرر کی گئی تھی لیکن گیہوں کے بدل کی قیمتوں کو آزاد چھوڑ دیا گیا جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ دوسری چیزوں کی قیمتیں بڑھنا شروع ہوئیں اور ایک وقت تو ایسا بھی آ گیا تھا جبکہ گیہوں کی قانونی قیمت سے موٹے اناج بازار میں مہنگے تھے۔ انتظامی اکائیوں کی علیحدگی نے بھی کنٹرول کو ناکام بنانے میں بڑا حصہ لیا۔ اکثر مواقع پر مرکزی حکومت کی پالیسی سے بہت سی صوبائی اور ریاستی حکومتوں کو اختلاف رہا۔ اور مقامی حکومتوں نے خود غرضی سے کام لیکر مرکزی حکومت کی معاشی پالیسی کو ناکام بنائے تک کی کوشش کی۔ حکومت ہند اور حکومت پنجاب اور سندھ کے درمیان قیمتوں کے تعین اور راتب بندی کے سلسلہ میں ابھی حال میں جو اختلاف ہو چکا ہے وہ اس کی بہترین مثال ہو سکتا ہے۔ جنگی حالات نے ہندوستان کی معاشی وحدت کو اور بھی واضح کر دیا ہے۔ معاشی پابندیوں کو کامیاب بنانے کے لئے مختلف انتظامی اکائیوں کی پالیسی میں ہم آہنگی کی سخت ضرورت ہے۔

مرکزی حکومت کو معاشی پالیسی کا تعین کرنا چاہیئے اور مقامی حکومتوں کا یہ فرض ہونا چاہیئے کہ اس پالیسی کے عملی پہلو کو زیادہ سے زیادہ کامیاب بنانے کی کوشش کریں۔

ہندوستانی معیشت کی چوتھی بڑی خامی یہ ہے کہ مختلف معاشی مسائل کے متعلق معتبر اور مفید اعداد و شمار جمع نہیں کیے جاتے کنٹرول قائم کرنے اور معاشی منصوبہ بندی کے لئے یہ ضروری ہے کہ مختلف قسم کے اعداد و شمار معلوم ہوں۔

ہندوستان میں پیدائش دولت صرف دولت، ذرائع نقل و حمل، قیمتوں اور قومی آمدنی کے اعداد و شمار ویسے ہی بہت کم ملتے تھے اب جب سے جنگ شروع ہوئی ہے اعداد و شمار کے شائع کرنے میں حکومت کی طرف سے دیر کی جاتی ہے اور یہ کہا جاتا ہے کہ ایسا قصد کیا جا رہا ہے تاکہ دشمن کو یہاں کے معاشی جنگ کا علم نہ ہو سکے۔ جو کچھ اعداد و شمار شائع کیے جاتے ہیں ان کی بڑی خرابی یہ ہے کہ وہ مختلف محکمہ جات کی طرف سے شائع ہوتے ہیں ان میں آپس میں کسی قسم کا ربط نہیں ہوتا۔ اس کے علاوہ اعداد و شمار حاصل کرنے کی کوئی خاص کوشش نہیں کی جاتی بلکہ ان کی حیثیت محکمہ جاتی ذیلی پیداوار کی سی ہے جنگ کے سلسلہ میں پیدائش دولت اور قومی آمدنی کے اعداد و شمار سب سے زیادہ اہمیت رکھتے ہیں۔ قومی آمدنی کے اعداد و شمار حاصل کرنے کی حکومت کی طرف سے اب تک کوئی کوشش نہیں کی گئی ہے۔ صرف چند افراد نے اپنے طور پر مختلف اوقات میں قومی آمدنی کے اندازے لگائے ہیں اور ظاہر ہے کہ ان کے اندازوں میں مفید ہونے کے باوجود بہت کافی خامیاں پائی جاتی ہیں۔ پیدائش دولت کی شماری کی طرف بھی کوئی خاص توجہ نہیں کی گئی ہے۔ زرعی پیداوار کے اندازے جن صوبوں میں کیے جاتے ہیں اس کا کام ایسے لوگوں کے سپرد ہے جن کے ذمہ پہلے سے دوسرے انتظامی امور ہیں اس لئے وہ صحیح اندازہ لگانے کی نہ تو کوشش کرتے ہیں اور نہ ان کے پاس اتنا وقت ہے یہی حال

قیمتوں کے نرخ نامے معلوم کرنے کا بھی ہے۔ ہندوستان جیسے بڑے ملک میں ہر علاقے کی پیداوار اور وہاں کی ضروریات کے متعلق جب تک صحیح اعداد و شمار نہ ملیں کسی قسم کی معاشی منصوبہ بندی اختیار نہیں کی جاسکتی۔ اگر حکومت اس طرف بطور خاص توجہ کرے تو بہتر اعداد و شمار حاصل کیے جاسکتے ہیں اور جنگی حیثیت کی گتھیاں سلجھانے میں بہت بڑی مدد ملے گی۔

معاشی کنٹرول کو کامیاب بنانے کے لئے آخری شرط یہ ہے کہ ان کا انتظام کرنے والے عہدہ داروں میں صلاحیت اور قابلیت پائی جائے۔ افسوس کے ساتھ یہ کہنا پڑتا ہے کہ حکومت ہند، صوبجات اور ریاستوں کے حکومتوں کے اکثر عہدہ داروں میں جن کے سپرد انتظامات کیے گئے ہیں ویسی قابلیت اور صلاحیت نہیں جیسی کہ ہونی چاہیے۔ معاشی کنٹرول کے انتظامی امور ایسے انڈین سیول سروس اور مقامی سیول سروس کے سپرد کیے گئے ہیں جو معاشیات کے علم سے بے بہرہ ہیں۔ یہ عہدہ دار سب سے زیادہ قابل اور مستعد سمجھے جاتے ہیں۔ ان کی انتظامی قابلیت سے انکار نہیں کیا جاسکتا وہ روز کا دفتری کام بہت خوبی سے انجام دے سکتے ہیں۔ معاشی مسائل کو سمجھنے کی قابلیت میں یہ حضرات پورے نہیں اترتے۔ معاشی اور انسانی مسائل کو سمجھنے اور حل کرنے کے سلسلہ میں جس قسم کے شعور، پیش قدمی اور موقع شناسی کی ضرورت ہے یہ مستعد اشخاص ناکام رہتے ہیں۔ ان لوگوں کی غلطیوں اور معاشی کنٹرول کی ناکامیوں کی وجہ سے لوگوں میں بے اعتمادی اور بے چینی بڑھ رہی ہے۔ دوسرے ممالک میں معاشی مسائل اور کنٹرول کو چلانے اور کامیاب بنانے کے لئے ماہرین فن سے اکثر مشورہ کیا جاتا ہے۔ وہی وجہ ہے کہ انگلستان میں مختلف جماعتات کے ماہرین معاشیات حکومت کے مختلف شعبہ جات اور محکمہ جات میں طلبہ کر لئے گئے ہیں اور عہدہ دار ان کے مشورہ پر عمل کرتے ہیں۔ ہمارے ملک میں بدقسمتی سے ماہرین کی بہ واندہ کرنا اور

ان کا مذاق اڑانا انتظامی عہدہ داروں کا ہمیشہ شیوار ہا ہے مشورہ کی غرض سے انگلستان سے بعض ماہرین ضرور بلوائے گئے ہیں۔ دوسرے مالک کے ماہرین سے اپنی دقتوں کے حل کرنے میں مشورہ کرنے میں کوئی ہرج نہیں لیکن ظاہر ہے کہ وہ اتنا اچھا اور مفید مشورہ نہیں دے سکتے جتنا کہ خود اس ملک کے ماہرین، وہ یہاں کے مقامی اور خصوصی حالات سے بالکل ناواقف ہیں اور اس لئے وہ یہاں کے لوگوں کا اعتماد حاصل نہیں کر سکتے۔

آخر میں مختصراً یہ کہا جاسکتا ہے کہ ہندوستان کی معیشت کو اب تک صحیح معنوں میں جنگی معیشت میں تبدیل نہیں کیا گیا ہے۔ اس میں جنگ کے چار سال گزرنے کے باوجود اسی قسم کی خامیاں پائی جاتی ہیں جس قسم کی کہ جنگ عظیم کے شروع کے دور میں اکثر یورپی ممالک کی معیشت میں موجود تھیں۔ حکومت کو حالات بہتر بنانے کے لئے موزوں ذرائع جلد سے جلد اختیار کرنا چاہیئے تاکہ بنگال جیسے حالات ملک کے دوسرے علاقوں میں بھی نمودار نہ ہوں۔

کتاب خانہ
مکتبہ اسلامیہ
لاہور

بیورج اسکیم اور ہندوستان

از

محمد عبدالقادر صاحب، پکچر معاشیات، جامعہ عثمانیہ

یہ انتہائی بدقسمتی ہے کہ تاریخ تمدن کے ابتدائی دور میں انسان کے لئے جو سب سے بڑا اور اہم مسئلہ تھا وہ ہنوز مفکرین کے غور و فکر کا باعث بنا ہوا ہے۔ ابتدائی زمانے میں انسان کی زندگی خوف و تشویش کی حالت میں گذرتی تھی، اسے اپنی روزی حاصل کرنے کے سلسلے میں گونا گوں مخالفت قوتوں کا سامنا کرنا پڑتا تھا اور اس امر کا بالکل یقین نہیں ہوتا تھا کہ وہ دوسرے دن غذا حاصل کر سکے گا بھی یا نہیں۔ اسی روزگار کے مسئلے نے موجودہ دور میں بھی بنی نوع انسان کے ایک بڑے حصے کو نفسیاتی اضطراب اور حقیقی پریشانی میں مبتلا کر رکھا ہے۔ طویل جدوجہد کے بعد حصول معاش میں کامیابی بھی ہو جائے تو ساتھ ہی ساتھ بے روزگار ہونے کا خوف ہمیشہ دامن گیر رہتا ہے۔ بیمار، عادات، خانگی ذمہ داریوں اور بوڑھے بچے کے معاشی مسائل بھی کچھ کم تشویشناک نہیں ہوتے۔ مختلف زمانوں میں ان تمام مسائل کے حل کی تھوڑی بہت کوشش کی گئی لیکن اشتراکی تجاویز یا دیگر محال تدابیر کے قطع نظر اس سلسلے میں کسی قسم کی

منظم اور باقاعدہ کوشش نہیں ہوئی۔ اور اب بھی انسانوں کی ایک بڑی تعداد غیر یقینی مستقبل کے خیال سے لرزہ بر اندام ہے۔

ان دنوں یہ مسئلہ موجودہ جنگ کے مقاصد کے تعین کے سلسلے میں بہت ہی اہم بن گیا ہے۔ یوں تو جنگ کے دوران میں ہر طبقے کے ایشار کی ضرورت ہوتی ہے لیکن مزدور طبقے کو جن مصیبتوں کا سامنا کرنا پڑتا ہے اس کی اہمیت کسی طرح بھی نہیں گھٹائی جاسکتی اور اس کے جذبہ وفاداری و ایشار کا انحصار اس یقین پر ہوتا ہے جو کہ اُسے اپنے مستقبل کے متعلق حاصل ہو۔ اس کے قربانیوں کا جو کم از کم صلہ ہو سکتا ہے وہ یہ ہے کہ اُسے معاشرتی تحفظ نصیب ہو۔

(۱)

انگلستان میں آج سے تقریباً تین سال پہلے یعنی جون ۱۹۴۱ء میں سر ولیم یورج کا تقرر ایک بین سررشتہ داری کمیٹی کے صدر کی حیثیت سے ہوا تاکہ وہ معاشرتی بیمہ کے مروجہ اسکیموں کا جائزہ لیں اور اپنی ضروری سفارشات پیش کریں کمیٹی کے تقرر سے کچھ ہی عرصہ کے بعد اراکین کمیٹی کی حیثیت محض مشوروں کی رہ گئی اور سر ولیم کو اپنی ذمہ داری پر رپورٹ پیش کرنے کا اختیار دیا گیا۔ اس کام کے لئے صاحب موصوف کا انتخاب نہایت ہی موزوں تھا۔ آپ کا وسیع تجربہ نظم و نسق مسئلہ حیثیت رکھتا ہے پچھلی جنگ کے دوران میں آپ وزارت اغذیہ میں معتمدی کی خدمت پر فائز رہے۔ نیز بیمہ بے روزگاری کی مختلف اسکیموں کے مرتب کرنے میں آپ کا بڑا حصہ رہا ہے۔ آپ لندن اسکول آف اکنامکس کے پروفیسر اور ڈائریکٹر کی حیثیت سے ادارہ مذکور اور جامعہ لندن کی علمی زندگی میں نمایاں حصہ لیتے رہے۔ بے روزگاری کے عنوان سے جو کتاب آپ نے لکھی ہے وہ آپ کے نظری اور عملی معلومات کا بخور ہے۔ ایک اور قابل ذکر چیز یہ ہے کہ آپ کسی ایک

جماعت سے بھی وابستہ ہوئے بغیر ایک آزاد عالم کی زندگی بسر کرتے رہے ہیں۔ آپ نے

اپنے کام کے دوران میں ان تمام معاشرتی تحقیقات Social Surveys

سے پورا فائدہ اٹھایا جو اس سے پیشتر انگلستان میں ہو چکی تھیں۔ اور بالآخر اپنی

مشہور دستاویز موسومہ Report on Social Insurance and Allied Services

پیش کی جو کہ عام طور پر ”معاشرتی تحفظ کے خاکے“

Plan For social Securit کے نام سے مشہور ہے۔

سر ولیم کی اسکیم تین اہم اصولوں پر مبنی ہے۔ سب سے اول تو اس امر پر زور دیا گیا ہے کہ اگر ایک طرف تجربات ماضی سے استفادہ کیا جائے تو دوسری طرف اپنے لائحہ عمل کے متعین کرنے میں کامل آزادی رہے یعنی طبقہ داری مفاد سے کہیں زیادہ اجتماعی مفاد کو مقدم سمجھا جائے۔ اسی اصول پر عمل کرنے کا نتیجہ ہے کہ آپ نے بیمہ کو ایک تجارتی کاروبار سے ایک خدمت عامہ میں تبدیل کر دیا ہے۔ دوسرا اہم اصول جو اختیار کیا گیا وہ یہ ہے کہ معاشرتی بیمہ کو جملہ سماجی امراض کا واحد علاج نہ قرار دیا جائے بلکہ اُسے معاشرتی ترقی کے پروگرام کے ایک حصے کی حیثیت دی جائے۔ تیسرا بنیادی اصول یہ ہے کہ معاشرتی تحفظ کے مہم میں حکومت اور افراد کے درمیان تعاون ہو۔

موجودہ صورت حال کی رو سے مختلف اغراض کے لئے مختلف بیجے

ادا کرنے ہوتے ہیں۔ یورج نے ان سب کو متحد کرنے کی تجویز کی ہے۔ بے روزگاری، عیالت، حادثات، مزدوران، یتیمی، بیوگی، بوڑھے، وغیرہ کی صورت میں ایک مکمل بیمہ اسکیم پیش کی گئی ہے جو کہ آبادی کے طبقات کے لئے لازمی ہوگی۔ ادائیگوں کے حسب ذیل ہفتہ داری میں تجویز کی گئی ہیں۔

آجر	اجیر
۳ شلنگ ۳ پنس	۴ شلنگ ۳ پنس
	(مرد کے لئے)
۲ شلنگ ۹ پنس	۳ شلنگ ۲ پنس
	(عورت کے لئے)

انتظامی وحدت کے خیال کے پیش نظر معاشرتی تحفظ کی ایک وزارت کی قیام کی بھی سفارش کی گئی ہے جس کے تفویض معاشرتی بیمہ کے جملہ امور ہوں۔

یورج اسکیم کی ہمہ گیر حیثیت بھی قابل ذکر ہے۔ اس اسکیم کا اطلاق آبادی کے تمام طبقوں پر ہوگا اور سہولت کے خاطر ملک کی آبادی کو چھ حصوں میں تقسیم کیا گیا ہے۔ (۱) ملازمین (۲) تاجر اور آزاد پیشہ افراد (۳) شادی شدہ عورتیں جو کام کرنے کی عمر کو پہنچ گئی ہوں (۴) کام کرنے کے قابل افراد جو کہ ادنیٰ منفعت کے لئے کوئی پیشہ اختیار نہ کرتے ہوں (۵) بچے (۶) بوڑھے۔

موجودہ اسکیم کی خوبی یہ ہے کہ بہت سارے ایسے طبقے جو کہ پہلے بیمہ اسکیم سے خارج تھے وہ بھی شامل کر لئے گئے ہیں مثلاً متمول افراد سرکاری ملازمین وغیرہ۔

اسکیم میں شرکت کے بعد علاج کے جملہ طبقوں کو متعدد فوائد حاصل ہوں گے۔

موجودہ حالت کے تحت ایک شادی شدہ شخص جس کے دو بچے ہوں بے روزگاری کی صورت میں ۳۸ شلنگ فی ہفتہ پاتا ہے لیکن اس اسکیم کے تحت اسے ۵۶ شلنگ ملا کریں گے۔ مدت امداد کا کوئی تعین نہیں ہے۔ البتہ ایک مدت کے گزر جانے کے بعد بھی یہ بے روزگاری باقی رہے تو اسے کسی تربیت گاہ جا کر کوئی کام سیکھنا پڑے گا تا کہ اس کی کھپت کسی اور پیشے میں ہو سکے۔ اسی واد امدادی کی رو سے ہر شخص مفت طبی امداد کا بھی مستحق ہوگا جس میں حسب ضرورت ماہرین کے ذریعہ

علاج کی بھی گنجائش رکھتی ہے۔ مزدور کو دوران کار میں حادثہ ہونے کی صورت میں مزدور کا علاج ہوگا، جملہ مطالبات کا تصفیہ ایک مجلس کے ذریعہ ہوگا اور اس زمانہ میں اسے پہلے ۱۳ ہفتوں میں جو رقم ادا کی جائے گی وہ بیمہ بے روزگاری کی مقررہ شرح کے مساوی ہوگی۔ اس کے بعد اس کی اجرت کا دو تہائی حصہ ملتا رہے گا۔ معاوضہ مزدوران کے سلسلہ میں جو مصارف لاحق ہوں گے ان کا ایک تہائی حصہ مزدوروں اور آجروں کی ادائیگوں کے ذریعہ ہوگا اور بقیہ حصہ کے لئے خطرناک صنعتوں پر ایک محصول عائد کیا جائے گا۔

شادی کے مصارف کے سلسلہ میں ۱۰ پونڈ تک امداد کی گنجائش رکھی گئی ہے۔ زچگی کے سلسلہ میں ۴ پونڈ کا عطیہ اور ۱۳ ہفتوں تک ۲۶ شلنگ فی ہفتہ کے حساب سے امداد ملے گی۔ ۱۶ سال کی عمر تک بچوں کے لئے بچتے بھی مقرر کئے گئے ہیں۔ البتہ پہلے بچے کے لئے کوئی بچتہ نہیں ہوگا۔ بچتہ کی رقم بچوں کی عمر اور تعداد کے لحاظ سے ہوگی۔ بتر تفریق زمین وغیرہ کی صورت میں عورت کے لئے امداد کا بھی انتظام ہے۔

بعض حلقوں میں اس اسکیم کے مالیاتی پہلو سے متعلق شکوک کا اظہار کیا گیا ہے۔ اور یہ سوال پیدا ہوا ہے کہ ملک کے مختلف طبقوں پر اس کا کیا اثر پڑے گا۔ ایک مشہور معاشی نے ان اعتراضات کے جواب دینے کی کوشش کی ہے جو عام طور پر کئے جاتے ہیں۔ اس نے جنگ کے بعد انگلستان کی قومی آمدنی کا اندازہ ۵۲۰۰ تا ۶۵۰۰ ملین پونڈ اور معاشرتی بیمہ کے جملہ مدات پر مصارف کا اندازہ ۶۹۷ ملین پونڈ کیا ہے۔ لیکن چونکہ اس ضمن میں موجودہ مصارف بھی تقریباً ۴۳۲ ملین پونڈ ہوتے ہیں۔ اضافہ صرف ۲۶۵ ملین پونڈ کی حد تک ہوگا۔ معاشرتی بیمہ کی وجہ سے حکومت کو ۸۶ ملین پونڈ، ملازمین کو ۱۲۵ ملین پونڈ اور آجروں کو ۵۴ ملین پونڈ ادا کرنے ہوں گے اسی طرح معاشرتی بیمہ کی اسکیم کی وجہ سے ملک پر مالیاتی بار کچھ زیادہ نہیں ہوگا۔

یونیورج اسکیم کی مخالفت و طبقوں نے کی ہے۔ قدامت پسند طبقہ جو معاشی امور میں حکومت کی بڑھتی ہوئی مداخلت کو گوارا نہیں کر سکتا، اس نے ایسے اعتراضات کئے ہیں جو کچھ زیادہ وزنی نہیں ہیں۔ اشتراکین کی مخالفت ملحدہ وجوہ پر مبنی ہے ان کا خیال ہے کہ امداد کی مقرر کردہ شرحیں کچھ زیادہ نہیں ہیں۔ نیز انھیں خوف ہے کہ کہیں حکومت اسی اسکیم پر اکتفا نہ کر لے اور اس طرح سرمایہ دارانہ نظام کے بڑھتے ہوئے امراض کا صحیح علاج ملتوی ہوتا جائے۔ یہ اعتراض قابل اعتنا ہے اور یونیورج اسکیم کو اصل علاج تصور کر لینا گویا خود فریبی میں مبتلا ہونا ہے۔ پارلیمنٹ نے اس اسکیم کو اصولی طور پر مان لیا ہے اور شرحوں میں ضروری رد و بدل کیا ہے۔

(۲)

ایسی صورت میں جب کہ انگلستان یونیورج اسکیم کے ذریعہ اور امریکہ معاشرتی تحفظ کے لائحہ عمل کے بدولت اپنے اپنے شہریوں کے فلاح و بہبود کے انتظامات میں مصروف ہے قدرتی طور پر یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ ان اسکیموں کی اہمیت ہندوستان کے مزدور کے لئے کیا ہے۔ دوسرے الفاظ میں یہاں بے روزگاری، بیماری، بڑے بڑے معاپے وغیرہ سے متعلق مسائل کا حل کس طرح کیا جائے۔ جنگ نے لاکھوں کے لئے روزگار فراہم کیا ہے لیکن یہ اندیشہ ہے کہ دوبارہ جنگ کے بعد کہیں ہندوستان کی حالت وہی نہ ہو جائے جو جنگ سے پہلے تھی۔ اس میں کلام نہیں کہ جنگ کے زمانہ میں ہندوستان کی صنعتی ترقی میں اضافہ ہوتا رہا ہے لیکن سوال یہ ہے کہ جنگ کے بعد کیا ہو گا۔ ابھی سے تنظیم مابعد جنگ کے مسائل کا صحیح حل نہ دریافت کیا جائے تو بہت ممکن ہے کہ اس وقت ہندوستان کے لئے شدید قسم کی بے روزگاری کا سامنا کرنا پڑے۔ جنگی معیشت کو امن کی معیشت میں تبدیل کرنے کے سلسلہ میں نہ صرف ہتم اپنی آئندہ صنعتی ترقی کے اصول اور تفصیلات پر ابھی سے فوراً فکر کر لینا چاہئے بلکہ ان بے روزگاروں

کے متعلق بھی اپنی پالیسی متعین کرنی چاہیے جن کی وجہ سے جنگ کے فوراً بعد اور پھر معمر لی حالات کے قائم ہو جانے پر بھی وقتاً فوقتاً ہمارے لئے پیچیدہ مسائل پیدا ہوتے رہیں گے۔ ان حالات کے تحت ابھی سے بیمہ بے روزگاری کی ترویج کے متعلق میں ایک اسکیم مرتب کر لینی چاہیے۔ نیز دیگر اہم مسائل مثلاً حادثات کی صورت میں مزدوروں کے لئے معادفہ، بوڑھوں کے لئے دلائف، زچاؤں کی مالی امداد وغیرہ کے متعلق حکومت کو اپنا طرز عمل متعین کر لینا چاہیے بہت ممکن ہے کہ موجودہ حالات کے تحت سارے ہندوستان کے لئے معاشرتی تحفظ کی اسکیم ناقابل عمل ہو لیکن فی الوقت کم از کم بڑے بڑے صنعتی شہروں میں اس کا نفاذ ہو سکتا ہے۔ ہندوستان میں ایسے صنعتی مرکز ہیں جہاں کہ مزدوروں کی مستقل آبادی ہے۔ پارچہ بانی، لوہا، فولاد، سن، کوئلہ جیسی صنعتوں میں کام کرنے والوں کی حیثیت نسبتاً مستقل ہے۔

معاشرتی بیمہ کے ضمن میں حکومت ہند کا سابق طرز عمل کچھ زیادہ ہمت افزا نہ رہا۔ واشنگٹن کی بین الاقوامی مزدور کانفرنس کے تجاویز پر غور کرنے کے بعد حکومت ہند نے یہ فیصلہ کیا کہ بیمہ بے روزگاری کی کوئی اسکیم بھی ہندوستان کے حالات کے تحت ممکن نہیں۔ شاہی مزدور کمیشن نے تقریباً اسی قسم کی رائے ظاہر کی، کانگریس وزارتوں کے زمانہ میں مسٹر گری (جو اس وقت مدراس کے وزیرِ عمال تھے) کی یہ تجویز رہی کہ جنوبی ہند کے پارچہ بانی کے مزدوروں کے لئے جبری بیمہ کی ایک اسکیم ہو لیکن کانگریسی وزارتوں کے ختم ہونے پر یہ تجویز بھی ختم ہو گئی مگر یہ امر باعث اطمینان ہے کہ حال میں حکومت ہند نے ایک کمیٹی Labour Investigation Committee

مقرر کی ہے جس کے صدر مسٹر ریگی، اسی، اسی ایس اور جس کے اراکین پروفیسر احمد مختار اور پروفیسر اداکار ہیں۔ اس کمیٹی کے قیام کا مقصد یہ ہے کہ وہ یہاں کے صنعتی مزدوروں کے مسائل کی تحقیق کرے اور یہ معلوم کرے کہ

کس حد تک "یورج ایکٹ" کا اطلاق ہندوستان پر ہو سکتا ہے۔ امریکہ اور انگلستان میں تو پہلے سے ہی معاشرتی تحفظ کی اسکیمیں موجود ہیں اب وہاں ان میں صرف وسعت پیدا کرنے کا مسئلہ ہے۔ ہندوستان میں اس کام کو از سر نو شروع کرنا ہے۔ ہمیں امید ہے کہ مذکورہ بالا کمیٹی کی رپورٹ سے مزدوروں کے متعلق پالیسی متعین کرنے میں حکومت کو بڑی مدد ملے گی۔

اس ضمن میں بعض اہم امور قابل توجہ ہیں جو درج ذیل ہیں :-

بے روزگاری ایک معاشرتی مسئلہ ہے۔ اب یہ ایک خانگی یا انفرادی مسئلہ باقی نہیں رہا۔ دیہی معیشت کا انحطاط صنعتی نظام کی ترویج، مزدوروں کی شہروں کی طرف منتقلی نے ہندوستان میں ایک مستقل صنعتی مزدوروں کا طبقہ پیدا کر دیا ہے جن کا ایک حصہ وقتاً فوقتاً بے روزگار رہتا ہے۔ جب بے روزگاری گوناگوں معاشری اسباب کا نتیجہ ہے اور اس کی ذمہ داری فرد پر عائد نہیں ہوتی تو سماج کو اس ذمہ داری کے قبول کرنے میں کوئی تامل نہیں ہونا چاہیئے بلکہ ایسی تدبیریں اختیار کرنی چاہیئے جن کے بدولت ملک کا افلاس دور ہو جائے اور ملک کے کام کرنے والے جملہ خطرات سے محفوظ و مامون اپنی زندگی بسر کریں۔

تدبیر زمانہ میں جب کہ مشترک خاندان کا طریقہ رائج تھا بے روزگارا اور نادار راکیں خاندان کو مشکلات کا سامنا نہیں ہوتا تھا، کیونکہ مذکورہ بالا طریقہ کے تحت ذمہ داری اجتماعی ہوتی تھی۔ اب حالات بدل گئے ہیں یہ کام دوسری لکھنویوں کو اپنے ہاتھوں میں لینا چاہیئے اور بعلا حکومت سے بڑھ کر کوئی اور ایجنسی ہو سکتی ہے۔

صنعتی مرکزدوں کے لئے جبری بیمہ کی ترویج ہو سکتی ہے۔ البتہ ادائیگوں اور معاذفوں کی رقم ہندوستان کے حالات کے لحاظ سے ہونی چاہیئے یہ سوال یہ ہوتا

ہے کہ بیمہ بے روزگاری کے سلسلہ میں مزدور کی طرف سے کیا ادائیگی ہو سکتی ہے۔ ڈاکٹر رائے تو می آمدنی کے متعلق جو اندازہ ۱۹۳۱ء-۱۹۳۲ء کے لئے پیش کیا ہے اس کی رو سے فی کس سالانہ اوسط ۶۵ روپیہ پڑتا ہے۔ یہاں کے مزدور کی آمدنی کا معیار اتنا پست ہوتا ہے کہ ناگہانی مصیبتوں کے لئے پس انداز سی دشوار ہو جاتی ہے۔ صنعتی جھگڑوں کی وجہ سے آمدنی میں مزید تخفیف ہو جاتی ہے۔ چنانچہ ۱۹۳۱ء-۱۹۳۲ء پڑتا ہوں اور درہندہ یوں کی تعداد ۲۲۲۳ رچی جس میں کہ ۴۶۵۴۵۵۵ مزدور مبتلا ہے اور ۱۰۸۱۰۴۲۰۰۰ ایام کار فرائض گئے۔ ان تمام حالات کے تحت مسٹر کمار اپا (جو گریجویٹ انسٹی ٹیوٹ آف سوشل ورک، بمبئی کے ڈائریکٹر ہیں) کی رائے ہے کہ مزدور کی قلیل آمدنی شاید اسے بیمہ فنڈ میں کوئی رقم جمع کرنے کی اجازت نہ دے پس عارضی طور پر بیمہ فنڈ میں رقم جمع کرنے کی ذمہ داری زیادہ تر حکومت اور آجر طبقہ پر ہونی چاہیے۔

ایک دوسرا سلسلہ مزدوروں کے بیمہ علالت سے متعلق ہے۔ ۱۹۲۵ء میں جب یہ سلسلہ حکومت کے سامنے پیش ہوا تو اس کی ترویج سے متعلق حسب ذیل دشواریاں بتائی گئیں صنعتی مزدوروں کی غیر مستقل حیثیت ہے۔ یہ بیماری کے زمانہ میں اپنے اپنے دیہی وطن کو واپس ہو جاتے ہیں طبی امداد کے سلسلہ میں یہ اپنی اجرتوں میں سے رقمی مہنہ یوں کے لئے تیار نہیں ہوتے۔ ملک میں ڈاکٹروں کی تعداد کافی نہیں ہے لیکن اب یہ حالات بدل گئے ہیں۔ اور آج کل مزدور نسبتاً مستقل حیثیت اختیار کرتے جاتے ہیں۔ مزدور وطن واپس ہو کر جو عطایا نہ علاج کراتے ہیں اس کی وجہ یہ ہو سکتی ہے کہ وہ تو ہمارے کاشتکار ہیں اور انھیں اپنے عطائیوں کی دوا پر اعتماد ہوتا ہے لیکن اہم ترین سبب ان کی غربت ہے جو شہر میں ڈاکٹری علاج کے گراں مصارف کی تحمل نہیں ہو سکتی جب صنعتی شہروں میں خود ان کے لئے سستی طبی امداد کے انتظامات

ہو جائیں گے تو وہ اپنے دیہی وطن کم جائیں گے۔ نیز طبی امداد کے سلسلہ میں اگر رقی منہائیاں معمولی سی ہوں تو وہ شاید اسے برداشت بھی کر لیں۔ مثلاً بیماری کے بیمہ فنڈ کے لئے پروفیسر گماراپا کی رائے ہے کہ ماہانہ مزدور ۵ آنہ، آجر ۱۰ آنہ اور حکومت ۱۱ آنہ ادا کرے۔ ان اعداد میں حسب ضرورت ترمیم ہو سکتی ہے۔ اب رہا ڈاکٹروں کی کمی کا سوال۔ حالات میں بتدریج اصلاح ہو رہی ہے۔ جنگ کے بعد بہت سے ڈاکٹر ملک کو واپس آ جائیں گے۔ اس کے علاوہ ملک میں مختلف مدارج کی طبی تعلیم کے وسیع انتظامات کے ذریعے اس مشکل مسئلہ کو حل کیا جاسکتا ہے خوشی کا مقام ہے کہ حکومت ہند نے کچھ عرصہ قبل پروفیسر اداکار کو صنعتی مزدوروں کے بیمہ عیالت کی اسکیم کی تیاری کے کام پر مقرر کیا ہے۔ یہ اسکیم صاحب موصوف آجروں اور مزدوروں کے نمائندوں اور حکومت ہند کے مہتمم بیمہ کے مشوروں سے تیار کریں گے۔

طبی امداد کے تحت زچاؤں کی امداد قابل ذکر ہے۔ مغربی ممالک میں زچگی سے کچھ پہلے اور زچگی کے بعد کچھ عرصہ تک مزدور عورتوں کو کام کرنے کی مانگت ہے اور اسی زمانہ میں انھیں رقی امداد ملتی ہے۔ ہندوستان میں اس کی یوں بھی ضرورت ہے کہ کم عمری میں شادیوں کا رواج ہے۔ زچاؤں کے اموات کثیر تعداد میں ہوتے ہیں۔ انتہائی افلاس اور ادنیٰ اجرتیں عام ہیں اس سلسلہ میں چند صوبوں اور دیسی ریاستوں نے اپنے لئے قوانین وضع کر لئے ہیں۔ نیز چند اداروں نے بھی اپنے طور پر زچاؤں کی امداد کا طریقہ اختیار کیا ہے۔ لیکن یہ چیز قانوناً سارے ہندوستان کے لئے لازم کر دی جائے۔ اسی قانون کے تحت زچگی کے سلسلہ میں زائد روپیہ جو درکار ہوتا ہے وہ فراہم کیا جائے اور زچگی سے کچھ پہلے اور زچگی کے بعد کچھ عرصہ تک مزدور عورتوں سے کام لئے بغیر اجرت دی جائے۔

بیمہ ملاکت اور امداد زچکان کے مقابل میں معاوضہ مزدوران کا مسئلہ کم اہم نہیں۔ موجودہ زمانہ میں نیز رفتار ذرائع حمل و نقل اور اندرون کارخانہ مشینوں کی ترویج سے حادثات میں اضافہ ہوتا جا رہا ہے۔ یہاں یہ مسئلہ پیدا ہوتا ہے کہ اگر کام کے دوران میں مزدور کو کوئی حادثہ پیش آئے اور نتیجتاً وہ مجروح ہو جائے یا مر جائے تو اس کو یا اس کے ورثا کو کیا معاوضہ دیا جائے۔ ۱۹۲۳ء میں قانونی معاوضہ مزدوران منظور ہوا اور اس کے متعدد ترمیمات ہوتے رہے۔ اور جدید ترین ترمیمی قانون بابت ۱۹۳۹ء کی رو سے حرفتی امراض کے سلسلہ میں بھی امداد کی گنجائش رکھی گئی ہے۔ صورت حال یہ ہے کہ معاوضہ کا انحصار مجروح یا متوفی کی آمدنی، حادثہ کی نوعیت اور وسعت، اور مزدور کی عمر وغیرہ پر ہے۔ ۱۹۲۳ء تا ۱۹۳۹ء کوئی ۳۶۰۰۰ حادثات کے لئے معاوضے ادا کئے گئے جن میں ۱۱۰۰۰ معاوضے اموات سے متعلق تھے۔ موجودہ صورت میں جو معاوضہ ملتا ہے وہ اس قدر کم ہوتا ہے کہ ایک مقررہ مدت کے بعد پھر اس کے لئے معاشی مسائل پیدا ہو جاتے ہیں۔ لہذا اس کی پھیلی اجرت اور معاوضہ میں اس طرح تطبیق پیدا کی جائے کہ اس کی اور اس کے زیر پرورش خاندان کی اقل ضروریات کو پیش نظر رکھیں۔ نہ صرف معاوضہ کی شرحوں میں ترمیم کی ضرورت ہے بلکہ استحقاق امداد کے لئے جس قدر آمدنی کی شرط رکھی گئی ہے اس میں تبدیلی کی جائے تاکہ اور بھی اس قانون کے دائرہ عمل میں شریک ہو سکیں۔

بوزھوں کے وظائف کا مسئلہ بھی حکومت کی توجہ کا مستحق ہے۔ ایسے افراد جنہوں نے اپنی عمر کا بہترین حصہ سماجی خدمت میں گزار دیا اور اپنی ساری توانائیوں کو قومی دولت میں اضافہ کرنے کے لئے وقف کر دیا وہ ایک مقررہ عمر کو پہنچ جانے کے بعد ضرور کافی امداد کے مستحق ہیں۔ بوزھوں کے وظائف کے سلسلہ میں جرمنی کا نام پیش پیش ہے جہاں کہ ۱۸۸۹ء میں اس کا آغاز ہوا۔ اب تقریباً سارے ترقی یافتہ

مالک نے بوڑھوں کے ذائقے کا طریقہ اختیار کر لیا ہے۔ یہاں بھی ۶۰ سال سے زائد عمر والوں کے لئے یہی سہولت ہونی چاہیئے۔ اور وظیفہ اتنا دیا جائے جو ان کی اہل ضروریات کی تکمیل کر سکے۔

امدادی ادارے کافی تعداد میں نہ ہونے اور جو موجود ہیں وہ صحیح طور پر نہ چلائے جانے کی وجہ سے ایسے بوڑھے جو کوئی آمدنی نہیں رکھتے اور وہ افراد جو معذور اور اپاہج ہیں، اگر اگری اختیار کرتے ہیں۔ صرف بھیک منگوانے کے خلاف قوانین منظور کرنے سے کچھ زیادہ فائدہ نہیں ہو سکتا۔ ایسی تمام کوششیں کامیاب نہیں ہو سکتیں جو ان کے لئے معقول ذرائع معاش مہیا کرنے کے بجائے محض قانونی بندشوں پر زور دیتی ہیں۔

ہم نے یہاں تک ہندوستان کے لئے معاشرتی تحفظ کی اسکیم کے متعلق چند ضروری امور پیش کئے ہیں لیکن یہ مسئلہ اپنا کوئی آزاد وجود نہیں رکھتا بلکہ ملک کی معاشی ترقی کے بقیہ شعبوں سے اس کا گہرا تعلق ہے۔ اسی لئے اس کے ساتھ ساتھ یہاں کی ترقی کے دیگر لوازم کی طرف بھی ہماری توجہ ہونی چاہیئے۔ حتیٰ کہ ضرورت کے لحاظ سے ہیں معاشی نظام میں بنیادی تبدیلیوں کے لئے بھی تیار رہنا چاہیئے۔

تنقید و تبصرہ

زیر بحث مطبوعات پر
 بزم معاشیات جامعہ عثمانیہ کے چند مطبوعات کچھ لکھنے سے پہلے مناسب
 معلوم ہوتا ہے کہ خود بزم معاشیات اور اس کی اس کوشش کے متعلق چند باتیں بیان
 کر دی جائیں تاکہ ان مطبوعات کی اشاعت اور غرض و غایت کا اندازہ ہو سکے۔ شعبہ معاشیات
 جامعہ عثمانیہ کے طلبہ کی اس بزم کو کم و بیش سات سال سے شعبہ کے صدر جناب ڈاکٹر
 انور اقبال قریشی صاحب کی سرپرستی و نگرانی حاصل ہے اور اس دوران میں اس کی تمام
 سرگرمیوں اور خدمات کے ڈاکٹر صاحب موصوف روح رواں رہے ہیں اور یہ کہا
 جائے تو مبالغہ نہ ہوگا کہ اس کا ہر کارنامہ مثلاً انجمن امداد باہمی طلبہ جامعہ عثمانیہ کا قیام
 ان ہی کی توجہ کارہین منت ہے۔ بزم کی موجودہ علمی خدمت یعنی جنگ سے متعلق مختلف
 معاشی مسائل کی اُردو زبان میں بہ شکل مطبوعات اشاعت بھی ڈاکٹر صاحب ہی کی
 دلچسپی کا نتیجہ ہے۔ یہ ان لوگوں میں سے ہیں جو خود بھی کام کرتے ہیں اور دوسروں سے
 کام لینا بھی جانتے ہیں، اور جس طرح خود ان کا کام معیاری ہوتا ہے اسی طرح ان کی نگرانی
 میں جو کام کیا جاتا ہے وہ بھی اعلیٰ معیار کا ہوتا ہے۔ چنانچہ جب انہوں نے یہ دیکھا کہ موجودہ
 جنگ کے پیدا کردہ معاشی مسائل سے متعلق مختلف قسم کے لٹریچر انگریزی زبان میں ایسے دن

شائع ہوا ہے جن سے انگریزی داں طبقہ تو مستفید ہو رہا ہے لیکن انگریزی نہ جاننے والا اُردو داں طبقہ مستفید نہیں ہو سکتا تو اس بات کی ضرورت محسوس کی کہ اُردو زبان میں بھی ایسے مسائل سے متعلق کتابچے شائع کئے جائیں لیکن یہ کام خصوصاً کاغذ کی قلت و گرافٹی اور کتابت و طباعت کی مشکلات کے پیش نظر کچھ آسان نہ تھا، پھر بھی ڈاکٹر صاحب کی ہمت و دلچسپی اور اس کے ساتھ ساتھ طلبہ معاشیات کے شوق و سرگرمی نے اس خیال کو عملی جامہ پہنایا اور بزم کی جانب سے مطبوعات شائع ہونے لگے۔ اب تک بارہ مطبوعات شائع ہو چکے ہیں جن میں سے چار ترجمے اور بقیہ تالیفات ہیں۔ مطبوعات جو مختلف مسائل و عنوانات سے متعلق ہیں تمام تر شوقین و ذی صلاحیت طلبہ معاشیات نے ڈاکٹر صاحب کی زیر نگرانی و ہدایت نہایت محنت سے لکھے ہیں لیکن اس سلسلے میں طلبہ اپنے ذاتی خیالات کے اظہار میں آزاد رہے ہیں انھوں نے ڈاکٹر صاحب یا بزم اور شعبہ معاشیات کے نقطہ خیال کی لازماً پیروی اور پرچار نہیں کی ہے جیسا کہ اکثر دبستان کے طلبہ کیا کرتے ہیں۔ اس لحاظ سے طلبہ نے صحیح علمی انداز اور غیر جانبدارانہ طریقہ اختیار کیا ہے جو قابل تعریف ہے۔ بہر حال ان تمام مطبوعات کی اشاعت طلبہ معاشیات کے علمی خدمت کے شوق و ذوق اور ڈاکٹر صاحب کی ایسے کاموں میں صحیح رہنمائی اور دلچسپی کا پتہ دیتی ہے۔ اور یہ چیز یقیناً ہماری قدردانی و ہمت افزائی کی محتاج ہے۔ یہ تمام مطبوعات انگریزی زبان کے بہتیرے اچھے مطبوعات سے کسی طرح کم نہیں اور ان کا مطالعہ اُردو داں طبقہ کے لئے اسی طرح مفید ہو سکتا ہے جس طرح اکثر انگریزی مطبوعات انگریزی داں طبقہ کے لئے۔ نیز اگر یہ کہیں تو بے جا نہ ہوگا کہ ان کا مطالعہ نہ صرف جنگ کے پیدا کردہ معاشی مسائل کے سمجھنے میں عوام کو مدد دے گا بلکہ بعض ایسی الجھنوں کو جو عوام کی اکثر لاعلمی سے پیدا ہوتی رہتی ہیں دود کرنے میں معاون ہو سکے گا۔ ضرورت تو اس امر کی ہے کہ ایسے

اور بھی مطلوبات جس قدر ممکن ہو سکے شائع کئے جائیں تاکہ عوام ان کا مطالعہ کر سکیں۔ اور اگر بزم معاشیات کو ایسے مطلوبات کی مزید اشاعت میں دقت ہو تو جامعہ کو چاہیے کہ ایسی دقت کو دور کرے اور اگر ہو سکے تو مالی امداد سے بھی دریغ نہ کرے۔ اس لئے کہ آج کل طباعت و اشاعت کا کام بغیر کافی مالی سرمایہ کے ناممکن ہے۔

یہ تمام مطلوبات مکتبہ امداد باہمی طلبہ جامعہ عثمانیہ اور انڈیا پک ہاؤس فابر روڈ حیدر آباد دکن سے مل سکتے ہیں۔ ذیل میں چند مطلوبات کی مختصر کیفیتیں درج کی جاتی ہیں۔

از محمد احمد خاں بی۔ اے (عثمانیہ)
ہندوستان کے زر پر جنگ کے اثرات
 ال ال بی (ملیگ) قیمت یک روپیہ پانچ
 اس حقیقت سے تو کوئی بھی انکار نہیں کر سکتا کہ موجودہ جنگ کے آغاز کے بعد سے

اب تک ایک طرف تو اشیاء کی قیمتوں میں غیر معمولی اضافہ ہوتا رہا اور دوسری طرف ہندوستانی زر کی مجموعی مقدار بھی بڑھتی گئی۔ لیکن ان دونوں باتوں کے پیش نظر جو قابل توجہ مسئلہ پیدا ہو گیا وہ یہ کہ آیا زر کا یہ اضافہ "افراط زر" ہے یا نہیں اور اشیاء کی قیمتوں کا اضافہ کس حد تک افراط زر کا نتیجہ ہے۔ غرض اب تک اس مسئلہ سے متعلق انگریزی زبان میں بہت کافی مضامین اور مقالے شائع ہو چکے ہیں جو مختلف خیالات کو پیش کرتے ہیں۔ لیکن اس ضمن میں معاشین کی اکثریت اسی خیال کی حامی ہے کہ افراط زر کی جو صورت پیدا ہو گئی ہے موجودہ گرانی کا یہ ایک اہم سبب ہے۔ البتہ بعض افراد کو افراط زر سے انکار ہے اور گرانی کو دوسرے اسباب کا نتیجہ بتاتے ہیں۔ حکومت بھی ایک عرصہ تک اسی خیال کی حامی رہی لیکن بعد میں اس نے افراط زر کی صورت کا اقرار کر لیا۔ محمد احمد خاں صاحب بی۔ اے (عثمانیہ) ال ال بی (ملیگ) نے زیر بحث مطلوبہ میں اسی مسئلہ پر نہایت سیر حاصل بحث کی ہے اور مختلف حقائق اور اعداد و شمار پیش کرتے ہوئے ثابت کیا ہے کہ ہندوستان میں افراط زر کی صورت پیدا ہو گئی

ہے جو ہندوستان کے دفاعی اخراجات برداشت کرنے کے سلسلے میں نہیں بلکہ حکومت ہند نے برطانیہ کے مالیات جنگ کی فراہمی کے لئے پیدا کی۔ اور یہ افراط زر گرانی کا ایک بہت ہی اہم سبب بن گئی۔ اس سلسلہ میں مخالف تقاضائیاں کی تردید بھی کی ہے اور آخر میں افراط زر کو روکنے کی جو ناکام تدابیر حکومت نے اختیار کی ان کا بھی ذکر کرتے ہوئے دیگر موثر تدابیر پیش کی ہیں۔ کتاب پر کوئی طویل تبصرہ کرنے کے بجائے صرف اتنا کہ دینا کافی ہے کہ ہندوستان میں موجودہ افراط زر سے متعلق یہ ایک ایسی کتاب ہے جو انگریزی زبان کے بعض اعلیٰ درجہ کے مطبوعات سے بھی بہتر ہے اور اس کا مطالعہ بڑی حد تک دیگر کتابوں کے مطالعہ سے بے نیاز کر سکتا ہے۔ اس میں شک نہیں کہ کتاب چونکہ علمی انداز اور مضبوط زبان میں لکھی گئی ہے اس لئے بہت زیادہ عام فہم نہیں ہے لیکن جو لوگ معاشی مسائل سے متعلق کتابوں کا کسی قدر مطالعہ کرتے رہتے ہیں وہ آسانی سے سمجھ سکتے ہیں۔ باقی رہے طلبہ معاشیات تو ان کے لئے بھی یہ کتاب نہایت مفید ہے بلکہ معاشیات کے اعلیٰ امتحانات کے سلسلے میں بھی کارآمد ثابت ہو سکتی ہے۔

ترجمہ محمد احمد خاں بی۔ اے
انگلستان اور بین الاقوامی زر کے منصوبے (عثمانیہ) ال ال بی (دہلی)
 قیمت آٹھ آنے۔

موجودہ جنگ کے بعد پیش آنے والے مختلف معاشی مسائل میں سے ایک ایک اہم مسئلہ زر کے بین الاقوامی استحکام کا بھی ہے تاکہ اس کے مختلف مبيعات اور قدر کے تغیرات سے بین الاقوامی تجارت میں جو دشواریاں پیدا ہوتی رہتی ہیں وہ دور ہو سکیں۔ چنانچہ اس سلسلے میں انگلستان کی حکومت کی طرف سے جو تجاویز مرتب ہوئی ہیں ان میں ایک بین الاقوامی حساب گھر کے قیام کی سفارش کی گئی ہے جہاں مختلف ممالک کے تجارتی حسابات کا تعقیب کیا جاسکے۔ اس غرض کے لئے ایک انٹرنیشنل یا

۲۵ ڈالر کے مساوی ایک بین الاقوامی پیمانہ ”بنکوار“ کے نام سے معین کیا جائے گا اور یہ ”بنکوار“ کوئی حقیقی سکے نہ ہوگا بلکہ مختلف ملکوں کے زر کی قدر کا ایک مشترک پیمانہ ہوگا جس کے ذریعہ بین دین کا حساب کتاب کیا جائے گا۔ حساب گھر بنکوار کے ذریعہ کس طرح مختلف ممالک کے زر کی قدر اور تجارتی تعلقات وغیرہ میں استحکام پیدا کر سکے گا ان کا ذکر تجاویز میں کیا گیا ہے جو انگریزی زبان میں حکومت کی جانب سے شائع ہو چکے ہیں۔ زیر بحث مطبوعہ ان کا ترجمہ ہے جو محمد احمد خاں بی۔ اے (عثمانیہ) ال ال بی (علیگ) نے کیا ہے جس کے مطالعہ سے اُردو داں حضرات کو معلوم ہو سکے گا کہ جنگ کے بعد نظام زر کو مستحکم بنانے کے لئے حکومت انگلستان کیا تدابیر پیش کر رہی ہے۔

امریکہ اور بین الاقوامی زر کے منصوبے قیمت چھ آنے۔
مترجمہ عطاء الرحمن علوی بی اے عثمانیہ

استحکام زر کے مسئلہ سے متعلق جن مقاصد کے پیش نظر حکومت انگلستان نے ایک بین الاقوامی لائحہ عمل کا خاکہ مرتب کیا ہے ان ہی مقاصد کو حاصل کرنے کے لئے ریاستہائے متحدہ امریکہ کے وزیر مالیہ کی طرف سے بھی تجاویز کا ایک خاکہ مرتب کیا گیا ہے جس میں ایک بین الاقوامی ذخیرہ استحکام زر کی سفارش کی گئی ہے جو ایک مقررہ نصیبہ کے لحاظ سے مختلف رکن ممالک کے زرائع تسکات اور سونے پر مشتمل ہوگا۔ اس ذخیرہ کے زر کی اکائی جن کے ذریعہ تمام حساب و کتاب کا تصفیہ اور مختلف ممالک کے زر کی قدر کا تعین کیا جائے گا وہ ”یونٹ“ کے نام سے موسوم ہوگا اور یہ ۱/۳۷ گرین سونا یا دس ڈالر کے مساوی ہوگا۔ امریکہ کے اس مجوزہ ذخیرہ استحکام زر کا خاکہ مختلف حکومتوں کے پاس مطالعہ اور غور کے لئے روانہ کیا گیا ہے اور دعوت دی گئی ہے کہ وہ اپنا اپنا نمائندہ واشنگٹن بھیجیں تاکہ ان کے خیالات کی روشنی میں کوئی متفقہ لائحہ عمل تیار کیا جاسکے۔ زیر بحث مطبوعہ ان ہی امریکی تجاویز کا

ترجمہ ہے جو عطا الرحمن صاحب علمی بی۔ اے (عثمانیہ) نے کیا ہے۔ انگلستان کی پیش کردہ تجاویز کے ساتھ ساتھ امریکی تجاویز کا مطالعہ ضروری ہے تاکہ مسئلہ زیر بحث سے متعلق دونوں ملکوں کے مجوزہ حل کا اندازہ ہو سکے۔

کنیڈا اور بین الاقوامی زر کے منصوبے
ترجمہ خواجہ محمد شمس الدین بی۔ اے (عثمانیہ)
قیمت آٹھ آنے۔

اس حکام زر سے متعلق انگلستان اور امریکہ کی تجاویز کے پیش نظر کنیڈا کے ماہرین نے بھی تجاویز مرتب کی ہیں جو زیادہ تر امریکی تجاویز پر مبنی ہیں۔ لیکن ان میں دونوں ملکوں کی تجاویز کے نقائص کو دور کرنے اور ایک درمیانی صورت اختیار کرنے کی کوشش کی گئی ہے تاکہ لین دین داروں و دونوں ممالک کے مفاد کی جتنی الامکان حفاظت ہو سکے اس لحاظ سے کنیڈا کی تجاویز نسبتاً بہتر شمار کی جاسکتی ہیں جس کا اندازہ مطالعہ کے بعد ہو سکتا ہے۔ مطبوعہ ہذا ان ہی کنیڈی تجاویز کا عام فہم سلجھا ہوا ترجمہ ہے جو خواجہ محمد شمس الدین صاحب بی۔ اے (عثمانیہ) نے کیا ہے۔

ہندوستان اور بین الاقوامی زر کے منصوبے
از سعید احمد مینائی بی۔ اے (عثمانیہ)
قیمت آٹھ آنے۔

یہ انگلستان، امریکہ یا کنیڈا کے مجوزہ منصوبوں کی طرح ہندوستان کے پیش کردہ کسی منصوبے کا ترجمہ نہیں ہے بلکہ سعید احمد مینائی صاحب بی۔ اے (عثمانیہ) کی تالیف ہے کیونکہ ہندوستان کی حکومت کی جانب سے ایسی کوئی تجویز مرتب نہیں کی گئی ہے۔ مولف نے مذکورہ بالا تینوں منصوبوں اور متعلقہ ادب کا مطالعہ کرنے کے بعد اپنے اس مقالہ میں ان کو مختصراً پیش کیا ہے اور ان کی خصوصیات کا ذکر کرتے ہوئے ان پر ایک عام تبصرہ کیا ہے اور یہ بتایا ہے کہ کس طرح برطانیہ اور امریکی منصوبوں میں ملکی مفاد کا لحاظ رکھا گیا ہے۔ نیز ان منصوبوں کی کامیابی کے لئے کن امور کی ضرورت ہے اس سلسلے میں ڈاکٹر اوصاحب کی

مجوزہ ترمیمات کا بھی ذکر کر دیا ہے اس کے بعد ہندوستان کے مختلف اور مخصوص معاشی مسائل کی روشنی میں ان منصوبوں کے اختیار کرنے سے کس حد تک ہندوستان کا فائدہ یا نقصان ہو سکتا ہے اس سے بحث کی ہے۔ مذکورہ بالا تینوں منصوبوں کے ترجمے کے ساتھ ساتھ اس کتاب کا مطالعہ نہایت ضروری ہے تاکہ نہ صرف ان منصوبوں کی خوبیوں اور خامیوں کا اندازہ ہو سکے بلکہ یہ معلوم ہو سکے کہ ہندوستان کے مسائل کے پیش نظر یہ منصوبے کس حد تک قابل قبول ہو سکتے۔

سید فخر الحسن

از محمد نظام الدین احمد (عثمانیہ)

حیدرآباد کی صنعتوں پر جنگ کے اثرات مجموعی تقطیع - ۸۹ صفحات قیمت ایک روپیہ۔

اس رسالے کے تین حصے ہیں :- پہلے حصے میں موجودہ جنگ کی ابتدا سے قبل حیدرآباد کی جو حالت تھی اُس کا مختصر خاکہ پیش کیا گیا ہے۔ دوسرے حصے میں تفصیلی طور پر اس کی وضاحت کی گئی ہے کہ اس جنگ نے حیدرآباد کی مختلف صنعتوں کو کس طرح متاثر کیا ہے۔ سابقہ صنعتوں کو کس حد تک ترقی ہوئی اور کونسی نئی صنعتیں جاری ہوئی ہیں تیسرے حصے میں صنعتی ترقی کے لئے حکومتی امداد کی صراحت کی گئی ہے۔ نیز یہ بتایا گیا ہے کہ جنگ کے ختم پر کس قسم کے صنعتی مسائل پیدا ہوں گے اور انہیں حل کرنے کے لئے کن تدبیروں کا اختیار کرنا ضروری ہے۔ حیدرآباد کے معاشی مسائل کے متعلق اب تک بہت کم کتابیں لکھی گئی ہیں۔ نظام الدین صاحب نے اس بارے میں جو اقدام کیا ہے بزم کے دوسرے اراکین کے لئے قابل تقلید ہے۔ ان کا طرز بیان بہت صاف اور آسان ہے۔ طلباء کے معاشیات کے لئے یہ کتاب خاص طور پر مفید ہے۔

از احمد عبدالمجید صاحب (عثمانیہ) مجموعی تقطیع - ۴۷

حیدرآباد اور قیمتوں کی نگرانی صفحات - قیمت ایک روپیہ۔

اس رسالے میں اس امر کی تشریح کی گئی ہے کہ جنگ کے زمانے میں قیمتیں کیوں گراں ہوتی ہیں۔ حیدرآباد میں مختلف چیزوں کی گرانی کا کیا حال ہے حکومت نے اس مسئلے کو حل کرنے کے لئے کس قسم کی تدبیریں اختیار کی ہیں اور وہ کس حد تک کامیاب ہوئیں۔

جنگ کے معاشی مسائل میں قیمتوں کا مسئلہ بہت اہمیت رکھتا ہے۔ چنانچہ گرانی کے غیر معمولی بار کی وجہ سے ہر شخص کسی نہ کسی حیثیت سے اس کی طرف متوجہ نظر آتا ہے۔ احمد عبدالماجد صاحب نے اس مسئلہ پر قلم اٹھا کر وقت کی اہم ضرورت کو پورا کیا ہے۔ اس رسالے سے طلباء معاشیات اور حیدرآباد میں قیمتوں کے مسئلے سے دلچسپی رکھنے والے دوسرے اصحاب یکساں استفادہ کر سکتے ہیں۔ بزم کی جانب سے اس قسم کے اور رسالے شایع ہوں تو بہت فائدہ ہوگا۔

از محمد احمد خاں بی۔ اے (عثمانیہ) لال بی بی دلیگ،

جنگ اور ہندوستان کا قومی قرضہ چھوٹی تقطیع۔۔ صفحات قیمت ۱۲۔

اس رسالے میں صراحت کی گئی ہے کہ حکومت کو قرض کی ضرورت کیوں ہوتی ہے۔ حکومتی قرضوں کی مختلف قسمیں کیا ہیں۔ ہندوستانی قومی قرض کی ابتدا کب سے ہوئی! اس کے بعد اس کے ارتقائی مدارج کیا رہے۔ موجودہ جنگ کی ابتداء سے پہلے کس طرح ہندوستان ایک دین دار ملک تھا اور دوران جنگ موافق حالات کی بنا پر کیونکر ایک لین دار ملک میں تبدیل ہو گیا ہے اور اس تبدیلی کی وجہ سے کس قسم کے نئے مسائل پیدا ہو گئے ہیں۔ اس رسالے کی خوبی یہ ہے کہ اس میں عملی مسائل کی تشریح سے پہلے متعلقہ نظری توضیحات بھی کی گئی ہیں جن کے ذریعہ پیچیدہ حصوں کے سمجھنے میں آسانی ہو گئی ہے۔ یہ رسالہ اس معیار کا ہے کہ اس سے بی۔ اے اور ام۔ اے کے طالب علم استفادہ کر سکتے ہیں۔ امید کہ قابل مولف دوبارہ حاضرہ کے دوسرے مسائل کے متعلق ایسے رسالے لکھ کر اردو ادب میں معاشی لٹریچر کا اضافہ کریں گے۔

از سعید احمد مینائی بی۔ اسے (عثمانیہ) چھوٹی تقطیع، ۸ صفحات قیمت ۸/-۔
محصول منافع زاید جنگ کے زمانے میں حکومت کے اخراجات غیر معمولی طور پر بڑھ جاتے ہیں۔ ان اخراجات کو پورا کرنے کے لئے حکومت جن مختلف ذریعوں سے مدد لیتی ہے ان میں سے ایک محصول منافع زاید بھی ہے۔

اس رسالے میں محصول منافع زاید کے مفہوم، مقاصد، ابتدا اور ارتقاء کی جامع تشریح کی گئی ہے۔ برطانوی ہند اور ممالک محروسہ سرکار عالی میں اس کے نفاذ اور عمل درآمد کے متعلق بیانی اور تنقیدی مواد پیش کیا گیا ہے اس میں ڈاکٹر انور اقبال قریشی صاحب کا ایک طویل اور ماہرانہ مقدمہ ہے جو رسالے کے ایک تہائی حصے پر مشتمل ہے۔ طلبائے معاشیات اور معاشی مسائل سے دلچسپی رکھنے والے دوسرے اصحاب کے لئے یہ رسالہ کیسا مفید ہے مینائی صاحب نے محصول منافع زاید کے مختلف مسئلوں کو اتنے صاف اور سلیس پیرایہ میں پیش کیا ہے کہ ان کے سمجھنے میں عام لوگوں کو بھی کسی قسم کی دقت نہ ہونی چاہیے۔

ترجمہ سعید احمد مینائی
ہندوستان کی معاشی ترقی کے لئے ایک لائحہ عمل بی۔ اسے (عثمانیہ) چھوٹی تقطیع۔ ۸ صفحات قیمت ۱۲/-۔

اس رسالے میں بتایا گیا ہے کہ ہندوستانی باشندوں کی فی کس سالانہ اوسط آمدنی، ترقی یافتہ ممالک کے مقابل بہت کم ہے اور اسی لحاظ سے ان کا معیار زندگی بھی بہت پست ہے۔ لہذا ہندوستان کے آگے دو بنیادی مسائل ہیں: (۱) موجودہ قومی آمدنی میں اضافہ (۲) اور اس کے ذریعہ بہتر معیار زندگی کا حصول۔ ان دو مقصدوں کی تکمیل کے لئے پندرہ سالہ لائحہ عمل پیش کیا گیا ہے جو پیدائش دولت اور صرف دولت کے تمام اہم پہلوؤں کی اصلاح اور ترقی پر عادی ہے۔ یہ پلان پرشوتم داس ٹھاکر داس اور ان کے ساتھیوں نے مشترکہ طور پر انگریزی زبان میں پیش کیا ہے اور اس کے متعلق

اظہار رائے کی دعوت دی ہے مینائی صاحب نے بہت سلیس اور سادہ زبان میں اس کا ترجمہ کیا ہے۔ عبارت میں اس قدر روانی پائی جاتی ہے کہ کہیں ترجمے کا شبہ تک نہیں ہوتا۔ قابل مترجم نے انگریزی پلان کا بروقت ترجمہ کر کے اردو داں پبلک کی بڑی خدمت انجام دی ہے۔

محمد ناصر علی

از جناب شفیق الرحمن صاحب (عثمانیہ)۔

جنگ اور غذا کا مسئلہ آج کل ہندوستان میں غلہ کی گرانی اور قلت جو نازک صورت اختیار کر چکی ہے وہ محتاج بیان نہیں خصوصاً ملک کے وہ طبقے بہت زیر بار اور پریشان حال ہیں جن کی آمدنی کم و بیش معین ہے۔ جنگ کے ابتدائی دو سالوں میں غلہ کی کوئی خاص قلت محسوس نہیں ہوئی البتہ اس کے بعد صورت حال روز بروز نازک ہوتی گئی یہاں تک کہ ملک کے بعض حصوں میں فاقہ کشی کی بھی نوبت آئی اور لاکھوں جانیں تلف ہوئیں مولف نے نہایت آسان اور عام فہم پیرایہ میں ان تمام اسباب کی تشریح کی ہے جن کی وجہ سے غذا کے مسئلہ نے پیچیدگی اختیار کی۔ ہندوستان میں اہم خوردنی اجناس کی سالانہ پیداوار ان کی درآمد برآمد اور صرف کے بارے میں اعداد و پیش کئے گئے ہیں حکومت کی جانب سے غذا کے مسئلہ کو حل کرنے کے لئے جو طریقے اختیار کئے گئے ہیں ان پر تنقید کی گئی ہے۔ اس سلسلہ میں راتب بندی، نگرانی قیمت اور زیادہ غلہ اگانے کے بارے میں حکومت کی کوششوں پر روشنی ڈالی گئی ہے اور بتایا گیا ہے کہ کیوں نتائج خاطر خواہ برآمد نہیں ہوئے۔ آخر میں مولف نے گریگری کمیٹی کی سفارشوں کی روشنی میں نگرانی قیمت اور راتب بندی کو موثر بنانے کی تجاویز پیش کی ہیں اس کتابچے کے مطالعہ سے ہندوستان کے موجودہ غذائی مسئلہ کو سمجھنے میں ضرور مدد ملے گی۔

از محمد احمد بنز واری ایم۔ اے۔ شائع کردہ انجمن ترقی اردو دہلی۔
ہمارے بنک قیمت مجلد دو روپے بارہ آنے۔ غیر مجلد ایک روپیہ بارہ آنے۔

موجودہ زمانے میں کسی ملک کے معاشی نظام کی کامیابی کا بہت کچھ انحصار زر اور بکاری کے عمدہ نظام پر ہوتا ہے لیکن اس کے ساتھ ساتھ یہ ایک حقیقت ہے کہ معیشت کی ساری کل میں زر اور بکاری کی ہی کل ایسی ہے جس کو پوری کامیابی کے ساتھ چلنے کے لئے ہمتی عوام کی واقفیت ناگزیر ہے کسی دوسری کے لئے نہیں۔ اکثر ایسا ہوا ہے کہ زر اور بکاری کا نہایت عمدہ نظام جو بہترین ہاتھوں کے ذریعہ چل رہا تھا عوام کی لغزش سے جو بکاری کے عام معلومات سے ناواقفیت کا نتیجہ تھی درہم برہم ہو گیا اور معاشی نظام کو سخت دھکا پہنچا۔ لہذا عوام کے لئے دیگر معاشی مسائل کے سلسلے میں زر اور بکاری کے مسائل سے واقفیت نہایت ناگزیر ہے۔ ضرورت اس امر کی ہے کہ ہندوستانی زر اور بکاری سے متعلقہ معلومات اردو زبان میں فراہم کئے جائیں تاکہ یہاں کا ایک بہت بڑا طبقہ ان سے واقف ہو کر نہ صرف اپنے معلومات میں اضافہ کر سکے بلکہ ملک کے زر اور بکاری کے نظام کو کامیابی سے چلنے کا ایک ذریعہ بن سکے۔

بنز واری صاحب کی یہ کتاب ایک خاص حد تک اس ضرورت کو پورا کرتی ہے۔ کتاب تیرہ ابواب اور چھ ضمیموں پر مشتمل ہے۔ ابتدائی تین ابواب میں بنک کے معنی و مفہوم، اس کے فرائض، اس کی ابتدا و ترقی اور بعض دیگر متعلقہ امور کی وضاحت کی گئی ہے۔ چوتھے اور پانچویں باب میں ہندوستانی بنکوں کی مختصر تاریخ پر سیدنی بنک اور امپریل بنک آف انڈیا سے بحث کی گئی ہے۔ اس کے بعد تین ابواب میں مرکزی بنک کا مفہوم، ہندوستان میں اس کی ضرورت، اس کی تاریخ اور ریزرو بنک جواب مرکزی بنک کی حیثیت رکھتا ہے اس کے مفہوم اور فرائض کی تشریح کی گئی ہے۔ نویں باب میں دیگر بنک اور دسویں باب میں دوسرے مالی اداروں سے بحث

کی گئی ہے۔ گیارہواں باب ویسی بکاری پر اور بارہواں باب بنکوں کے بعض مسائل پر مشتمل ہے۔ اس کے بعد پانچ فصلیں ہیں اور پھر تیرہواں باب بکاری اور جنگ سے متعلق بعض سرسری مسائل پر روشنی ڈالی ہے اس کے بعد ایک فصیحہ پر جس میں ہندوستانی بنکوں کے چند اعداد و شمار دئے گئے ہیں، کتاب ختم ہو جاتی ہے۔

مندرجہ بالا ابواب میں جو کچھ بھی بیان کیا گیا ہے اس عام فہم انداز میں کہ عوام اس کے مطالعے سے بینک کے معنی و مفہوم اس کے کام ہندوستان میں بنکوں کی مختصر تاریخ و ترقی اور موجودہ بکاری کے حالات اور متعلقہ مسائل نہایت آسانی کے ساتھ سمجھ سکتے ہیں۔ اس کے علاوہ چونکہ زر اور بکاری کا نہایت گہرا تعلق ہے اس وجہ سے ریزرو بینک اور دیگر متعلقہ امور کے سلسلے میں ہندوستان کے زر کا بھی کچھ تذکرہ آگیا ہے جس سے پڑھنے والے کو یہاں کی بکاری کے ساتھ ساتھ موجودہ نظام زر کے بھی کچھ معلومات ہو سکتے ہیں۔

اس میں شک نہیں کہ کتاب بحیثیت مجموعی مفید ہے لیکن جہاں تک بکاری کے عام اصولی مباحث کا تعلق ہے اس سلسلے میں بعض امور کا تذکرہ اور ان کی تشریح نہ ہونے اور بعض کا ادھر ادھر ہونے سے ایک حد تک تشکی رہ جاتی ہے۔ نیز ہندوستانی بازار زر کی تشریح اور اس سلسلے میں دیگر بنکوں اور ریزرو بینک کی حیثیت کا کوئی خاص ذکر اور بکاری کے بعض اصلاحی امور سے بھی خاطر خواہ بحث نہیں کی گئی ہے۔ تبصرہ نگار کے خیال میں اگر کتاب کی ترتیب یہ ہوتی کہ ابتدائی چند ابواب میں بینک کے معنی و مفہوم، عام فرائض، نیز بنکوں کے اقسام اور پھر ان کے فرائض کی نوعیت وغیرہ، اور بکاری سے بعض متعلقہ امور، بازار زر، اعتبار، اقتدار، اعتبار وغیرہ کی تشریح ہوتی، اس کے بعد چند ابواب میں ہندوستانی بینک کی تاریخ، ہندوستان کے موجودہ بینک اور دیگر مالی ادارے اور ان کی نوعیت و فرائض کا ذکر ہوتا، اور آخر میں بینک کاری کی اصلاح و ترقی اور متعلقہ مسائل کی تشریح کی جاتی تو نہ صرف کتاب کی افادیت بڑھ جاتی بلکہ اس کا نام ”ہمارے بینک“ بھی زیادہ مناسب ہو سکتا۔ تاہم

لائق مولف کی یہ کوشش قابل ستائش ہے کہ انھوں نے اردو زبان میں ہندوستانی بیکاری پر ایک عام فہم اور مفید کتاب لکھ کر علم اور عوام کی خدمت کی ہے۔

سید فخر الحسن

ابن خلدون کے معاشرتی، سیاسی اور معاشی خیالات۔
نشرہ ادارہ اشاعت اردو حیدرآباد دکن۔
صفحہ (۳۲)، قیمت ۶/-

اشتراکی روس۔ نشرہ ادارہ ادب جدید حیدرآباد دکن، شاہراہ عثمانی، صفحہ (۳۰)۔
قیمت ۶/-

یہ دونوں رسائل جامعہ عثمانیہ کے ممتاز اہل قلم محمد عبدالقادر صاحب لکچر معاشیات کے قلم سے نکلے ہیں۔

ابن خلدون نامی رسالہ اصل میں معارف اعظم گڑھ میں چھپے ہوئے دو مقالوں کی مکرر مستقل اشاعت پر مشتمل ہے۔ ابن خلدون کی ذہانت کے دوست دشمن سب قائل ہیں۔ اس کے خیالات کا الجھاؤ اور جلد باز استنباطات اس کی غیر اطمینان بخش سوانح زندگی سے متاثر ہیں کسی نئے فن کا آغاز مزید مشکل پیدا کر دیتا ہے۔ بہر حال مقدمہ ابن خلدون میں بکھرے ہوئے چند جواہر ریزے چن کر ہمارے مولف نے ایک جڑاؤ زیور کی صورت میں جمع کر دیے ہیں۔ داد سنار کی بھی دینی پڑتی ہے اور جواہرات کی چمک دمک کی بھی لیکن غالباً خود ابن خلدون کو بھی وہ امور لکھتے وقت یہ احساس نہ ہوا ہو گا کہ اس کے قلم سے کونسا علم وجود میں آ رہا ہے۔ بہر حال کتاب قابل قدر معلومات کی حامل ہے۔

اشتراکی روس اصل میں ادارہ ادب جدید کے مطبوعات مسائل حاضرہ کا چوتھا نثر یہ ہے۔ ”ادب جدید“ کی اصطلاح ان دنوں ناپسندیدہ عناصر سے متاثر ہو گئی ہے! چھا ہوتا

اگر اس رسالے کے علم دوست مولف اسے مذکورہ ماحول سے الگ ہی رکھتے تاکہ مقالہ پڑھے بغیر بھی ناظر یہ سمجھ لیتا کہ وہ ایک معرکتہ الآراء موضوع پر خالص علمی اور غیر طرفدار مولف کے معلومات سے استفادہ کرنے والا ہے۔ پیشگی فیصلہ **Prejudice** بعض وقت بُرے اثرات پیدا کر دیتا ہے۔

”ادب جدید“ اگر پُرانے ادب کی واقعی بُری چیزوں کو کم کر سکتا مثلاً طباعت کی غلطیاں وغیرہ تو ناظر زیادہ ممنون ہوتے۔ ص ۲۳ پر تو ایک پوری سطر کی جگہ سادہ رہ گئی ہے مولف صاحب سے ہماری استدعا ہے کہ وہ اپنی کتاب چاہے کسی ادارے میں چھپوائیں، بسم اللہ کے حذف کو منظور نہ فرمائیں۔

لینن و اسٹالن کے روس سے اب دوستوں ہی نہیں دشمنوں اور ناظر قنادوں کو بھی دیکھپی پیدا ہو گئی ہے عوام کے لئے اس طرح کے معلومات جیسے کہ اس رسالے میں ہیں بہت مفید ہیں لیکن اچھا ہوتا اگر عوام کے لئے اور عام فہم انداز میں لکھے ہوئے اس رسالے میں کہیں نہ کہیں صفحے آدھے صفحے میں یہ بھی سمجھا دیا جاتا کہ اشتراکیت آخر ہے کس چیز کا نام جس سے سرمایہ دار اتنا گھبراتے ہیں اور مفت خوری کے خواہاں اس کے اتنے معتقد ہیں۔

م - ح - ۱

حصہ اول و دوم (مجلد مع گرد و رک) مرتبہ رئیس احمد جعفری ناشر
ادارہ اشاعت اردو۔ حیدر آباد دکن۔ ہر حصہ کی قیمت

مقالات محمد علی

تین روپیہ بارہ آنے۔

جعفری صاحب نے ابتدا میں ”محمد علی - تاریخ ساز - تاریخ نگار“ کے عنوان سے جو کچھ لکھا ہے اس کے آخر میں ان مقالات کے سلسلہ میں لکھتے ہیں: ”میں نے تمام غیر ضروری مکررات کو حذف کر دیا ہے۔“ ”محمد علی“ کے مضامین خاصے طویل ہوتے تھے جہاں تک ممکن ہو سکا ہے

میں نے ان کی طوالت کو کم کرنے کی کوشش کی ہے اور یہ کہ ”غیر متعلق اور غیر دلچسپ حصوں کو قلم زد کر دینے میں تکلف سے کام نہیں لیا ہے۔“

محمد علی کو خود جعفری صاحب میساکچ سمجھتے ہیں کم از کم اس کے اعتبار سے انھوں نے محمد علی کے ساتھ نا انصافی کی کہ ان کے مقالات میں اپنی پسند کے موافق قطع و برید کر دی۔ اور طرفہ یہ کہ ایسے مذت شدہ مقامات پر کوئی وضاحت بھی نہیں کی جس سے معلوم ہوتا کہ فلاں مقام سے فلاں مقام تک عبارت حذف کر دی گئی ہے۔ یہ معلوم نہ ہو سکا کہ ان مقالوں کے عنوان آیا وہی ہیں جو خود محمد علی نے لکھے تھے یا جعفری صاحب نے عنوانات اپنی طرف سے دیے ہیں۔ اشاریہ سے تو ہمارے مولفوں کو بلا وجہ بغض ہے لہذا اس کی شکایت نفی ہے۔

مقالات کے حصہ اول میں تین اجزاء ہیں۔ ۱۔ سیاست عالم۔ ۲۔ رزم گاہ حق و باطل اور ۳۔ اسلامیات۔ پہلے عنوان کے تحت مندرجہ ذیل آٹھ مضامین ہیں: معاملات مصر اس برس کا حج۔ حج اور اس کا فلسفہ۔ گنبد خضراء پر گولہ باری۔ حالات حجاز۔ تمسک بسنتہ الاکلیلز۔ حجاز پر حملہ کی تحریک اور عالم اسلام کی موثر تیسرے مقالہ میں جو کچھ لکھا گیا تھا وہ آج سے بیس سال پہلے یقیناً ہندوستانیوں کے لئے بالکل نیا تھا۔ لیکن اب بھی اس کی اہمیت میں کوئی خاص کمی نہیں ہوئی ہے اس سلسلہ میں محمد علی حج سے علاوہ دینی فریضہ کے مسلمانوں کے سیاسی۔ بین المللی ادارہ کا کام بھی لینا چاہتے تھے۔ پانچواں اور آٹھواں مقالہ تاریخی اہمیت رکھتا ہے۔ ان دونوں مقالوں سے ہندوستانی مسلمانوں کی سادہ لوحی اور سیاست کاری میں ان کی نا تجربہ کاری اچھی طرح ظاہر ہوتی ہے چھٹا مضمون سعودی حکومت پر اس کے ہتھیار ضبط کرنے پر ایک طنز ہے۔ بقیہ مقالات میں زیادہ تر وقتی مباحث ہیں جن کی کوئی تاریخی اہمیت معلوم نہیں ہوتی۔

دوسرے جز میں مکھنوکا جلسہ۔ شان دار جلسہ اور شان دار تقریر اور تقاضائے وفائیں۔ یہ تینوں مضامین ابن سعود کی سیاست کے ہندوستانی رد و عمل سے

متعلق ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ ہندوستانی علماء اور پیرزادے سیاست سے کتنے کورے ہیں اور یہ کہ مخالفت میں وہ اپنے فرعونات سے نزول کر کے کہاں تک جا سکتے ہیں۔ یہ تینوں مقالے ملی سے زیادہ ذاتی معرکہ آرائی کے نمونے ہیں۔

تیسرے جزو میں ایک امی کی تقریر، فقہ اسلامی کی ترتیب و تدوین اور اسلامی نظام ہیں۔ یہ حصہ محمد علی کے فکری رجحان کا مطالعہ کرنے کے لئے نہایت ضروری ہے۔ محمد علی مفکر نہیں تھے اور نہ تاریخ اسلام کا انھوں نے بے لاگ مطالعہ کیا تھا۔ وہ ایک سیاست تھے اور اس حیثیت سے ان کے خیالات کا مطالعہ کرنا چاہیئے۔ لیکن بلاشبہ وہ ایسا سپاہی تھا جو بہت سے قائدوں کو حرکت پر آمادہ کر دیتا تھا۔ پہلے مقالے میں محمد علی نے علماء کو جو راہ بتائی تھی افسوس ہے کہ وہ اب بھی اس کو کعبہ کی بجائے ترکستان کی راہ سمجھتے ہیں۔ دوسرا مقالہ بہت سلی ہے اور غالباً اس کا مقصد صرف ایک کتاب پر تبصرہ کرنا تھا۔ نمبر ۱ اور پہلے حصہ کا آخری مقالہ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ محمد علی کے افکار اس لئے اعمال کے نقطہ انقلاب کا پتا دیتا ہے۔ اس مقالہ میں وہ ابتداءً اس خوش فہمی کا اظہار کرتے ہیں کہ ”موترا اور اس کی مجلس تنفیذ یہ میں تمام دنیا کے مسلمانوں کا ایک نظام کا سلسلہ قائم ہو گیا۔ اور یہ مختصر ساینچ مستقبل میں ایک از سر نو قائم کردہ خلافت کی جڑ ہو گا جو خلافت راشدہ کے نمونے پر قائم ہوگی۔۔۔۔۔ انشاء اللہ بہت جلد ہم یہ دیکھیں گے کہ اس عمارت کی چوٹی تاج خلافت سے مزین ہوگی اور یہ خلیفہ متحدہ عالم و اسلام کی آزادی رائے سے منتخب ہوگا“ لیکن اس کے کوئی بیس سطر بعد تحریر فرماتے ہیں ”ہم اسلام کی اس وقت تک کچھ مدد نہیں کر سکتے جب تک کہ ہم ہندوستان کو اس کی آزادی کی جنگ کے لئے اچھی طرح منظم نہ کر لیں۔“ کاش ہمارے راہ نما اس ایک نقطہ پر ابتداء سے جھے رہتے بعض مفکروں جیسے جمال الدین افغانی سے یہ بات پوشیدہ نہیں تھی لیکن اس کو ہماری بدقسمتی نہیں تو اور کیا کہا جائے کہ محمد علی جیسا بطل عظیم اس خیال پر اس وقت

پہنچا جب کہ اس کی ساری توانیاں محمل ہو چکی تھیں۔ اور وہ اپنوں اور پرانوں دونوں میں فی الجملہ غیر ہر دلعزیز ہو چکے تھے۔

دوسرے حصہ میں جعفری صاحب نے جملہ عنوانوں کے تحت بیسٹ مقالے جمع کئے ہیں۔ یہ عنوان ریاستی ہند، سامراج دشمنی، کاندھی جی کانگریس اور مسلمان، سیاسیات بین المللی، شخصیات اور فکر نظر ہیں۔ پہلے عنوان کی تخت نامہ کا بد قسمت مہاراجہ مہاراجہ نابھہ پریاک نیا ظلم، مہارانی نابھہ کا انتقال اور ڈاکٹر کچلو کا اخراج ہیں ان میں سے کم از کم اب کوئی مقالہ اہم نہیں رہا کہ کسی حیثیت سے اس کا مطالعہ کیا جائے، بجز اس کے کہ وہ رئیس الاحرار کے قلم سے نکلا ہے۔

دوسرے عنوان کے تحت ایشیا ملک بل، برطانیہ کے سامراجی تعلقات اور چین اور ہندوستان ہیں۔ تاریخی حیثیت سے یہ مقالے زیادہ اہم نہیں ہیں البتہ تبصرہ مقالہ ملی سیاسوں کے کام کی چیز ہے۔ اس حصہ کی جان بقیہ دو عنوان ہیں اور ان میں جتنے مقالے ہیں وہ سب کے سب کم و بیش کیساں اہمیت کے حامل ہیں۔ ماضی قریب میں ہندوؤں اور مسلمانوں کے تعلقات اور مسلم لیگ کی تحریک پاکستان کو سمجھنے کے لئے ان کا مطالعہ از بس ضروری ہے۔

پانچواں عنوان شخصیات ہے جس میں بی اماں، رشید رضا، فضل فیصل اور امان اللہ خاں ہیں۔ ویسے تو ان دونوں مجموعوں میں کوئی مقالہ ایسا نہیں ہے جس میں محمد علی نے اپنے اور دوسروں کے ذاتی حالات کسی نہ کسی طرح معرض تحریر میں نہ لائے ہوں لیکن ان مقالوں میں بالکل ذاتی اور شخصی امور بیان ہوئے ہیں اور یہ سب کے سب خوش گوار نہیں ہیں۔ دوسروں کے ذاتی حالات بیان کرتے ہوئے محمد علی کی تحریر میں کافی تلخی پیدا ہو گئی ہے جو خود ان کی اندرونی نفسی تلخی کا پتہ دیتی ہے۔ اصل یہ ہے کہ مسلمانوں کو کانگریس سے جو نقصان اٹھانا پڑا اس کی

ذمہ داری بڑی حد تک خود محمد علی پر تھی۔ محمد علی نے ہندوؤں اور مسلمانوں کی تاریخ کا اتنا مطالعہ نہیں کیا تھا کہ ان میں ایک مفکر یا ایک مدبر کی دور بینی پیدا ہوتی۔ اسی وجہ سے ان کی قوم نے ان کی اجتہادی غلطی کو کبھی معاف نہیں کیا لیکن محمد علی سمجھتے تھے کہ ان پر ہندوؤں اور مسلمانوں دونوں نے ظلم کیا ہے اس لئے وہ غیروں سے زیادہ اپنوں پر خفا تھے اور جب کوئی ان کو ٹوکتا تو جھلا جاتے تھے اور اتنے از خود رقتہ ہو جاتے کہ اپنے مرتبہ کا ان کو خیال نہیں رہتا اور نفس معاملہ کا دامن بار بار ہاتھ سے چھوٹ جایا کرتا تھا۔ اس کی سب سے نمایاں مثال رشید رفا والا مقالہ ہے۔ ایسے ذاتی معاملات میں توازن کی کمی دوسرے مقالوں میں بھی نمایاں ہے۔

ان دونوں حصوں کا بالاستیعاب مطالعہ کرنے کے بعد ایسا معلوم ہوتا ہے کہ گویا محمد علی کے ایک مہذب و شائستہ پڑوس کے بچے بھائے گھر کو یکایک آگ لگ گئی ہے اور محمد علی اس کوشش میں ہیں کہ گھر کی ہر چیز کو نذر آتش ہونے سے بچالیں۔ کبھی وہ دیوان خانہ کا رخ کرتے ہیں کہ شاید اس مقام پر وہ چیز ہو جو ان کے پڑوس کی اثاثات البیت میں سب سے زیادہ عزیز ہو، کبھی کتب خانہ کی طرف رخ کرتے ہیں کہ شاید مالک مکان کو اپنا کتب خانہ ہی سب سے زیادہ عزیز ہو، کبھی مالک مکان کے بچوں کی طرف لپکتے ہیں کہ سب سے پہلے ان کو بچا لیا جائے۔ اس پوری سعی و کوشش میں فوراً وہ کسی چیز کو پوری طرح بچانے میں کامیاب نہیں ہوتے لیکن کوشش ان کی یہی ہوتی ہے کہ سب کچھ بچا لیا جائے اس کوشش میں بعض لوگ ان کے ساتھ ہیں، بعض صرف کسی ایک چیز کو بچانے میں ان کا ساتھ دیتے ہیں اور محمد علی دوسری طرف رخ کرتے ہیں تو وہ انجان بن جاتے ہیں بلکہ مخالفت پر اتر آتے ہیں بعض محض تماشا ٹائی ہیں۔ لیکن محمد علی جوش و غروش کے مضمحل ہونے کے بعد بھی، زخمی شیر کی طرح غراتے رہتے ہیں۔ جزا و سزا کا معیار تکمیل نہیں بلکہ تکمیل کی کوشش ہے اور اس میں وہ کامیاب رہے۔ نہاد غنائی۔

جیسا کہ پہلے بھی اشارۃً ذکر ہوا محمد علی سپاہی تھے اور ایسے سپاہی تھے جو بہت سے سپہ سالاروں کو نقشۂ جنگ کے مطالعہ سے ہٹا کر جنگ میں آنے کی دعوت دیتے تھے۔ اس لئے اگر تاریخ و سیاسیات اسلامی کے طالب علموں کو ان کے بعض خیالات عجیب و غریب معلوم ہوں تو تعجب نہ کرنا چاہیے۔ ایسے خیالات اس مجموعہ کے پہلے حصہ میں زیادہ آئے ہیں مثلاً ص ۱۳۵، ص ۱۳۷ وغیرہ۔

نا انصافی ہوگی اگر ان مثالوں کی ادبی خوبیوں کی طرف قارئین کی توجہ مبذول نہ کرائی جائے۔ ہمارے یہاں ادب و سیاسیات ساتھ ساتھ چلتے ہیں۔ عرب علماء تو سیاسیات کو ادب ہی کی ایک شاخ مانتے ہیں کہ دونوں کی ایک نمایاں خصوصیت لچک ہے۔ ہندی مسلمانوں کے راہ نماؤں میں ابوالکلام آزاد اور محمد علی اس کی نمایاں مثال ہیں محمد علی کو تینیں لفظی و معنوی، صنعت مرآۃ النظر، اور خصوصاً ایہ سام اور مخالفت کے موقع پر تمیز پر بڑا عبور حاصل تھا۔ فعل فیصل، پنجابی ٹولی، بنگالی ٹولہ، سر حبیب اللہ نے حیران اللہ کے سر کی خبر لی اور نہ پیر کی فکر کی، ابوالکلام کا فرمان واجب الاذعان، ترکوں نے کمال کیا لا دینی لاطینی پھیلائی اور اسی قسم کے سیکڑوں چھپتے ہوئے جملے اس مجموعے میں بھی ملیں گے۔ محمد علی کے ”اقانیم ثلاثہ“ والے لطیف سے وہ لطیفہ بھی کچھ کم نہیں ہے جس میں ابن سعود کو رومۃ الکبریٰ کے امیر طور اور نجد کے قاضی القضاۃ کو پاپائے اعظم سے تشبیہ دی ہے (حصہ دوم ص ۲۳۴)۔

آخر میں اس مسرت کا اظہار غالباً بے جا نہ ہوگا کہ حیدر آباد اس زعمیم عظیم کی خدمت کرنے سے زیادہ دنوں تک بیچھے نہیں رہا۔ امید ہے کہ محمد علی کے انگریزی مقالات بھی حیدر آباد سے شائع کرنے کی کوشش کی جائے گی۔ کہ اس قحط القرائس کے زمانہ میں حیدر آباد ہی اس کی ہمت کر سکتا ہے۔

دوسرے رسائل

”دی انڈین جرنل آف اکنامکس“ بابت جنوری ۱۹۴۴ء
 مسٹریس، آر، بوس نے اپنے مضمون ”جنگ کے دوران میں محنت“ کے عنوان
 کے تحت یہ بحث کی ہے کہ موجودہ جنگ نے مزدوروں کی زندگی کے مختلف پہلوؤں کو
 کیسے متاثر کیا ہے۔

جنگ نے لاکھوں کے لئے روزگار فراہم کیا ہے حکومت اور آجر طبقے نے
 مزدوروں کو اپنے کام پر قائم رکھنے کے لئے متعدد نفعی سہولتیں دی ہیں۔ ایسے
 علاقوں میں جہاں کہ حملہ کے خطرات ہوں، جنگی صدمات کی صورت میں مجروح اشخاص کو
 معاوضہ کا قانونی حق دیا گیا ہے۔ آجروں کی طرف سے سستے فائدہ کی دوکانوں کا انتظام
 ہے۔ سہ جماعتی کانفرنس کے روسے حکومتوں، آجروں اور مزدوروں کے نمائندوں کو
 یکجا شریک ہونے کا موقع دیا گیا ہے۔ دالہ رائے کی کونسل میں خود ایک وزیرِ عمال
 مقرر ہے جو مشیرِ فلاح و بہبودِ مزدوران اور دیگر مددگاروں کے ذریعہ مزدوروں
 کی نگہداشت کرتا ہے۔

ایک طرف مزدوروں کے لئے مذکورہ بالا فوائد حاصل ہیں تو دوسری طرف

ان کے لئے متعدد مشکلات کا سامنا کرنا پڑا ہے۔ گوہر تال کے قانونی حق کو چھین نہیں لیا گیا ہے لیکن اس سلسلہ میں متعدد دُقیود عائد کئے گئے ہیں۔ اضافہ اجرت اور تبدیلی شرائطِ ملازمت کے مطالبات پر کئی قسم کی بندشیں ہیں۔ نیز بڑھتے ہوئے مصارفِ زندگی نے مزدوروں کو پریشان کر رکھا ہے مضمون نگار نے یہ واضح کیا ہے کہ بڑھتے ہوئے مصارفِ زندگی کے مسئلہ کو حل کرنے کے لئے آجروں نے یا تو گرانی بھرتہ کا طریقہ اختیار کیا ہے یا قیمتوں کی سطح میں تبدیلیوں کی مناسبت سے اجرتوں میں بھی رد و بدل کیا ہے اس سلسلہ میں قابلِ مضمون نگار نے ان دونوں طریقوں کے محاسن اور نقائص پر تبصرہ کیا ہے۔ مضمون کے آخری حصہ میں آپ نے مختصر الفاظ میں ان مسائل کی طرف اشارہ کیا ہے جو جنگ کے بعد مزدوروں کے لئے درمیش ہوں گے۔

ڈی انڈین جرنل آف پولیٹکل سائنس "بابت جنوری۔ مارچ ۱۹۴۷ء۔
ڈاکٹر اشرو ادم نے اپنے مضمون "حکومتی اور کاروباری نظم و نسق" میں
حکومت اور کاروبار کے انتظامی مسائل کا تقابلی مطالعہ کیا ہے۔ آپ نے واضح
کیا ہے کہ نظم و نسق عامہ کا مقصد خدمت ہے لیکن کاروباری نظم و نسق کی بنیاد منفعت
ہے۔ حکومت جب کبھی کاروباری شعبوں کو اپنے ذمہ لیتی ہے تو یہ معمولی منافع اور بعض صورتوں
میں نقصان کے باوجود انھیں جاری رکھتی ہے۔ جو کچھ منافع ملتا ہے اسے رفاہ عامہ پر یا
اُسی کاروبار کی حالت بہتر بنانے کے لئے صرف کرتی ہے۔ خانگی کاروبار میں منافع ہونے
کی صورت میں اسے حصہ داروں کے درمیان تقسیم کر دیا جاتا ہے اس کے پیش نظر فوری
نتائج ہوتے ہیں۔ جیسے ہی ایک خانگی کاروبار غیر منفعت بخش ثابت ہوا اسے ترک
کر دیا جاتا ہے مضمون کے دوسرے حصہ میں ڈاکٹر اشرو ادم نے شرائطِ تقرر۔ میعادِ ملازمت۔
کارکردگی۔ ترقی۔ کفایت معارف وغیرہ کے لحاظ سے کاروباری اور حکومتی نظم و نسق کا مقابلہ و موازنہ کیا ہے۔

ع۔ قی

سیاست

جلد ۵ جون ۱۹۴۳ء شمارہ ۲۵

فہرست مضامین

صفحہ	مضمون نگار	مضمون
۱۱۵	مولانا سناظر حسن صاحب گیلانی صدر شعبہ دینیات	اسلامی معاشیات کے چند فقہی اور قانونی ابواب
۱۳۹	ڈاکٹر محمد حمید اللہ شعبہ قانون جامعہ عثمانیہ	عہد نبوی میں بین الاقوامی معصیتوں کے دور کرنے کی بعض تدبیریں
۱۵۸	ڈاکٹر یوسف حسین خاں شعبہ تاریخ جامعہ عثمانیہ	برطانوی دستوریں ہاؤس آف کامنز کی اہمیت
۱۷۹	سید فخر الحسن ایم اے عثمانیہ کچھ اصنافیات	سود کے دو اہم نظریے
۱۹۲	امتیاز حسین خاں بی کام (آنر) لندن کچھ اور کامرس جامعہ عثمانیہ	ہندوستان کی معاشی ترقی کا پندرہ سالہ لائحہ عمل
۱۰۹		تفہیم و تبصرہ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ



اسلامی معاشیات

کے

چند فقہی اور قانونی ابواب

(سلسلہ گذشتہ ۳)

مزارعت و مساقات | چاہیے تو یہی تھا کہ ان دونوں معاملات کا ذکر بھی اجارہ ہی کے ذیل میں کر دیا جاتا۔ کیونکہ اس کا تعلق بھی محنت و مزدوری سے ہے۔ لیکن کچھ تو اس لئے کہ عموماً فقہاء اسلام ان دونوں کو الگ الگ کر کے لکھتے ہیں۔ اس لئے میں بھی ان کا علیحدہ ذکر کرتا ہوں اور سب سے بڑی بات یہ ہے کہ محنت و سرمایہ میں جو جھگڑا اس وقت دنیا میں جاری ہے اس سلسلہ میں جس طرح صنعتی مزدوروں اور سرمایہ داروں کے اختلاف کے حل کی ایک نئی شکل اسلام نے پیش کی ہے۔ یعنی جیسا کہ گذر چکا کہ مزدور اور سرمایہ دار کی معاشی زندگی کم از کم کھانے پینے کی حد تک ایک ہو۔ یا یوں کہئے کہ مزدوری مزدوروں کو اتنی ملتی چاہیے جس کے ذریعہ سے ان کی خوراک اور ان کا لباس سرمایہ دار کی خوراک اور لباس کے برابر ہو جائے

دوسری بات یہ ہے کہ مزدور کو منافع سے بھی کچھ حصہ ملنا چاہیے۔ تیسری بات یہ ہے کہ مزدوروں پر ان کی طاقت سے زیادہ بوجھ نہ ڈالا جائے۔ یعنی سرمایہ دار کے لئے یہ جائز نہ ہوگا کہ محض معارف کے ڈر سے زیادہ مشقت کے کام کو چند ہی مزدوروں سے لے بلکہ ان کی اعانت کے لئے قوت کا اضافہ کرے۔ نیز اس سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ ان کے کام کا وقت اسی قدر مقرر کیا جائے جتنا کہ وہ آسانی سے کر سکتے ہیں۔

جیسا کہ عرض کر چکا ہوں کہ صحاح کی صحیح روایتوں سے یہ تینوں نتائج برآمد ہوتے ہیں، قریب قریب کچھ اسی قسم کا مسئلہ زمین کے سرمایہ داروں اور مزدوروں کا بھی معلوم ہوتا ہے۔ قصہ یہ ہے کہ قبل اسلام عرب خصوصاً مدینہ و اطراف مدینہ میں زمینداروں اور کاشت کاروں کے درمیان مختلف قسم کے معاملات جاری تھے مثلاً (۱) زمین میں کچھ بھی پیدا ہو مگر زمیندار کو بہر حال میں من فی بیگہ مثلاً کاشت کار ادا کرے گا، اسی کو مزارعت، بجز معلوم کہتے ہیں۔ اس کی بھی دو صورتیں تھیں، اسی کھیت سے غلہ کی اس مقدار کو ادا کرے گا یا خود گھر سے دے گا۔ (۲) زمین کے اچھے قطعات کی پیداوار زمیندار کو ملے گی اور معمولی خراب پیداوار قطعہ کاستی کاشت کار ہوگا۔

(۳) جو کچھ پیدا ہو اس کا نصف یا ثلث جو بھی ملے ہو جائے کاشت کار کو ملے گا۔ گویا یہ ساری شکلیں بٹائی کی عرب میں مروج تھیں۔ لیکن نقدی بندوبست یعنی من فی بیگہ کاشت کار سالانہ، مثلاً دو روپے، چار روپے الغرض جو ملے ہو جائے ادا کرے گا، اور کل پیداوار کا وہ مالک ہوگا۔

نقدی کی یہ شکل بھی عرب میں مروج تھی یا نہیں اس کا اب تک صاف صاف پتہ نہ چلا۔ رافع بن خدیج جن کا گھرانہ مدینہ کے سب سے بڑے کاشت کاروں میں تھا ان کے ایک بیان سے تو معلوم ہوتا ہے کہ کم از کم مدینہ کے لوگ اس سے واقف

تھے۔ بہر حال آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بٹائی کے نمبر (۱۱) اور نمبر (۲) دونوں طریقوں کو غیر قانونی قرار دیا کیونکہ بسا اوقات ان میں سے بے چارے کاشت کار کے پتے کچھ نہیں پڑتا۔ بلکہ یہ بھی ممکن ہے کہ گھر سے تادان ادا کرنا پڑے۔ تمام فقہاء اسلام بلا استثناء بٹائی کی ان دونوں شکلوں کے ناجائز ہونے کے قائل ہیں۔

البتہ تیسری شکل اس کے متعلق اختلاف پایا جاتا ہے۔ یہ ظاہر بات ہے کہ جو کچھ من و دمن دس من کھیت میں پیدا ہو، اس کاشت یا نصف بانٹا جائے۔ اس میں کاشت کار کے نقصان کی شکل نظر نہیں آتی! اس لئے کہ اس کو گھر سے کچھ دینا نہیں پڑتا۔ البتہ اگر کچھ پیدا نہ ہو تو تخم و درمخت دونوں اس کی ضائع ہو سکتی ہیں۔ مگر زمیندار کی زمین بھی چونکہ اس کی کاشت کی وجہ سے بے کار رہی۔ اس لئے گو نہ معاملہ برابر برابر سا ہو جاتا ہے پھر بھی آئمہ اسلام میں اکثر دس کا اسی وجہ سے یہ خیال ہے کہ ایسی صورت میں تخم بھی زمیندار ہی کو دینا چاہیے۔ معنی میں ہے :-

ان الزراعة انا تصح اذا كان	کھیتی کا معاملہ اسی وقت درست
البنذر من رب الارض و	ہو سکتا ہے جب تخم مالک زمین (زمیندار) کا
العمل من العامل لغا علیہ	ہو، اور درمخت کاشت کار کی امام
احد فی روا یہ جماعة واخذ	احمد نے اسی کی تصریح فرمائی ہے
عامته الاصحاب و هو مذہب	جیسا کہ ایک جماعت کی ان سے روایت
ابن سیرین و الشافعی و اسحاق	ہے، اور عام اصحاب احمد نے اسی کو
	اختیار کیا ہے ابن سیرین اور امام شافعی
	اور اسحاق کا مذہب ہے۔

وجہ اس کی یہ لکھی ہے کہ :-

ان یکون داس المال کلد	تاکہ کل سرمایہ (زمین و تخم) دونوں
من عند احد هما	میں ایک ہی کا ہو۔

اگرچہ کچھ لوگ یہ بھی جائز قرار دیتے ہیں کہ تخم بھی کاشت کار کا ہو تو کچھ حرج نہیں۔
 بہ ظاہر یہ صورت ہر دو فریق کے لئے نقصان دہ نہیں ہے مگر کئی تجربہ بتاتا
 ہے کہ عموماً بٹائی کی اس شکل میں کاشت کاری لگا کر زمین میں محنت نہیں کرتا
 وہ بے چارہ یہ خیال کرتا ہے کہ جوتے، بولنے، پانی دینے، گھاس اکھاڑنے،
 کاٹنے، دانہ نکالنے وغیرہ کا سارا کام تو میں کروں گا یا کوئی قیمتی غلہ اس میں لگاؤں گا
 تو اس کا بھی کیا حاصل، اس لئے کہ میری محنت کا ایک بڑا حصہ زمیندار محض اس لئے
 لے جائے گا کہ اس کی زمین ہے۔ اولائیوں ہی یہ حصہ جو ان کا کمایا ہوا ہے، دیتے
 ہوئے جبرگدزتا ہے۔ ثانیاً وہ جانتا ہے کہ میری زیادہ محنت یا زیادہ قیمتی
 پیداوار سے کیا نفع کہ اس محنت کا بڑا حصہ تو دوسرے کے گھر پہنچے گا۔ تجربہ بتاتا ہے
 کہ بٹائی کی زمینوں پر ان ہی وجوہ سے کبھی کاشت کار پوری تندہی سے محنت
 نہیں کرتے بلکہ ایک اور طریقہ یہ اختیار کرتے ہیں کہ بہت سی زمین مختلف
 زمینداروں سے لے کر کاشت کر لیتے ہیں۔ پوری توجہ کسی پر نہیں کرتے سمجھتے ہیں کہ
 ہوا تو خیر ہیں کچھ تو مل ہی جائے گا۔ اور نہ ہوا تو ہمارا کیا بگڑے گا۔ خصوصاً جب
 ان فقہاء کی رائے اختیار کی جائے جو تخم بھی زمیندار کے سر ڈالتے ہیں کاشت کاری کا
 یہ بڑا اہم راز ہے جو براہ راست اس کا تجربہ نہیں رکھتے وہ اس کو شاید سمجھ ہی
 نہیں سکتے۔ البتہ کاشت کاروں کے لئے سب سے بہترین اطمینان بخش شکل نقدی
 بند و بست کی ہے۔ یعنی فی بیگہ کوئی معین رقم ملے کر کے ان کو زمین دیدی جائے
 ایسے کھیتوں پر کاشت کار پورا زور لگا دیتا ہے کیونکہ رقم تو اس کو بہر حال دینی
 ہے۔ وہ چاہتا ہے کہ جتنا زیادہ سے زیادہ نفع ہم زمین سے اٹھا سکتے ہوں اس میں
 کمی نہ کریں۔ بجائے ایک فصل کے دو دو تین تین فصل تک ایک ایک کھیت سے
 اٹھانے کی کوشش کرتا ہے۔ اور یہ مشاہدہ ہے کہ جس کھیت سے بٹائی کی صورت میں
 کاشت کار تین چار من غلہ بھی سالانہ پیدا نہیں کرتا تھا نقدی کی صورت میں اسی

کمیت ہے دو دوسو تین تین سو روپے پیدا کر لیتا ہے۔ اچھی سے اچھی قیمت کی چیزوں کی کاشت کرتا ہے۔

بہر حال یہ تو کاشت اور اس کی بندوبست کے مختلف طریقے ہیں اور جیسا کہ میں نے عرض کیا یوں تو بٹائی کی مذکورہ بالا شکل عام علماء اسلام کے نزدیک جائز ہے مگر حدیثوں کے دیکھنے سے ایک اور بات معلوم ہوتی ہے۔

میرا مقصد یہ ہے کہ جب عموماً صحابہؓ میں بٹائی کا طریقہ مروج تھا اور یہ قول امام بخاری

ما بالمدینہ اهل بیت الا و مدینہ میں شاید ہی کوئی گھرانا ہوگا جس

یزرعون علی الثلث والربع تھائی اور چوتھائی پھیتی نہ ہوتی ہو،

تو اس کو ناجائز کہنے کی کوئی وجہ نہیں ہو سکتی۔ لیکن اسی کے ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک مخفی منشا کا بھی پتہ چلتا ہے۔ تفصیل اس کی یہ ہے کہ وہی رافع بن خدیج بن کا ذکر پہلے آچکا ہے اور جن کا گھرانہ مدینہ کے سب سے بڑے کاشت کاروں کا تھا ان سے ایک روایت عہد صحابہؓ میں مشہور ہوئی جس کے الفاظ مختلف ہیں۔ ایک طریقہ اس کا درج کرتا ہوں، وہ فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

انعا یزرع ثلاثة رجل له ارضی کھیتی تین ہی قسم کے آدمی کر سکتے ہیں

فهو یزارعها ورجل من ابناء ایک تو وہ جس کی زمین ہو، اور

ارضاً فهو یزرع ورجل اکثری اس میں کھیتی کرے ہو کہ دوسرا وہ جس کے

بھائی نے زمین دی ہو اور اس میں دو کھیتی کرے، تیسرا وہ آدمی جو زمین کو

سو۔ نے یا چاندی کے معادنے میں

کرایہ پر لے

حضرت رافع نیز حضرت جابر بن عبد اللہ دونوں صحابہؓ سے اس باب میں اس

قسم کے الفاظ مروی ہیں۔ حاصل ان سب کا یہ ہے کہ اگر کسی کے پاس زمین ہو تو یا اس میں خود کاشت کرے اور اگر خود نہیں کرتا تو پھر اس کے لئے کل دو صورتیں ہیں، یا تو اپنے کسی بھائی کو مفت کاشت کرنے کے لئے دیدے، اور یہ بھی پسند نہ ہو تو سونے چاندی کی شکل میں اس کا کرایہ لے۔ یعنی نقدی بند و بست کر دے جس کے معنی یہی ہوئے کہ بٹائی کی مذکورہ بالا شکل کو بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم باقی رکھنا نہیں چاہتے تھے، بلکہ جس طرح پس ماندہ سرمایہ کو قرض میں دلا کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خیرات کی مدد میں ایک جدید مدد کا اضافہ فرمایا ہے، اسی طرح زائد زمین کے متعلق بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے نیکی کے ایک نئے باب کو کھولا ہے جس سے شاید دنیا اب تک ناواقف ہے، ٹھیک جس طرح قرض کی صورت میں مفروض سے کسی قسم کے نفع اٹھانے کی ممانعت کر دی گئی ہے اسی طرح زائد زمین جو بطور حق سلوک کے دی گئی ہو، اس سے نفع اٹھانے کی ممانعت ہے۔ ان ہی رافع سے کسی نے پوچھا تھا کہ اگر ہم زمین میں کچھ نہ بویں اور کسی کے ساتھ نقدی بند و بست کریں اور کسی دوسرے نے اس میں کاشت کی پھر اگر

وہابی من نبا تھا شیئاً اس کی روئیدگی سے مجھے کچھ جز دے

آخذ لا قال لا طحاوی) کیا میں اسے لے سکتا ہوں بولے نہیں،

جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ والی حدیث کے الفاظ یہ ہیں

قال کان لرجال من فحول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے

ارضین علی حد زمانے میں بعض لوگوں کے پاس

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زمینیں تھیں، عموماً

علیہ وسلم فکانوا لوگ نصف یا تھائی چوتھائی پر

یواجر و نہا علی النصف و اپنی زمینوں کو بند و بست کر دیا کرتے

الثلاث و الربع فقال تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا جس کے پاس زمین ہو، یا اس
 من کان لہ ارض فلیزرعھا و
 لیعینح اخاۃ فان ابی فلیمسک کسی بھائی کو دیدے اور اگر اس سے
 (طحاوی) وہ انکار کرتا ہے تو پھر رک جائے،

(فضول ارضین) یعنی زائد از کاشت زمین اگر زمیندار کے پاس ہوتا ایک
 صورت یہ ہے کہ آخرت کے لئے اس میں کاشت کرائے اور ثواب کی خدا سے
 توقع کرے، اور یہ نہ ہو سکے تو جیسا کہ حضرت رافع سے مروی ہے زمین کو نقدی
 بند و بست کر دے۔

اور یہ حال تو زراعت یعنی کاشت کا ہے، قریب قریب یہی نقطہ نظر اسلام
 میں "مساقات" یعنی باغات اور تاکستانوں کے متعلق ہے کہ عموماً فقہاریہ جائز
 قرار دیتے ہیں کہ مالک باغ کسی کو اپنا باغ اس شرط سے بند و بست کرے کہ جو کچھ
 پھل آئے نصف و ثلث کے حساب سے تقسیم کر لیا جائے گا۔ البتہ مالک باغ
 کے لئے یہ جائز نہ ہوگا کہ کوئی متعین حصہ پھلوں کا مثلاً یہ کہ چار سو آم یا دو ہزار جام

لے۔ ان دونوں حدیثوں کے سوا احادیث کی کتابوں سے اور بھی مواد فراہم کیا
 جاسکتا ہے جن سے معلوم ہو سکتا ہے کہ زمین کو آدمی خود جو تے یا بلا کر ایہ کسی کو
 دیدے۔ یعنی یہ بات کی نقدی بھی کچھ نہ لے۔ بعض حدیثوں میں اس پر
 "ربوا" کے لفظ کا اطلاق کیا گیا ہے۔ کیا اس سے یہ نتیجہ نکالا جاسکتا ہے کہ
 زمینداروں کے اس طبقے کو جو خود کاشت کرتے ہیں اور نہ مفت دوسروں کو دیتے
 ہیں، بلکہ زمین کا کرایہ بہ شکل نقد یا فلتہ کھاتے ہیں۔ کیا اسلام اس طبقے کو
 ختم کر دینا چاہتا ہے۔ یہ ایک اہم معاشی سوال ہے اور اس پر بحث کی کافی
 گنجائش ہے۔ ۱۲

اس معاملہ سے متشتی رہیں گے اس لئے کہ ہو سکتا ہے باغ میں اسی قدر پھل آئے پھر بے چارے باغ لینے والے کو اپنی محنت کا کیا صلہ ملے گا۔ وہ سال بھر اس میں پانی دے گا، درختوں کو چھاننے لگا، حفاظت کرے گا، اور مالک باغ اس ناجائز شرط کی بناء پر پوری آمدنی اس کی لے لیگا۔

لیکن باوجود اس عمومی جواز کے خصوصیت کے ساتھ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ مشہور اماموں میں ایک ایسے امام گذرے ہیں جو کاشت ہو یا باغ یعنی زراعت ہو یا مساقات و دوزں صورتوں میں بٹائی کے طریقے کو ناجائز قرار دینے پر مصر ہیں۔ ان کا مذہب اس باب میں نہایت تعجب سے یہ نقل کیا جاتا ہے

ان لا يجوز المساقاة ولا
المزارعة الا بالذم اھم
والدانیر وما اشبھاھا
دینار وغیرہ (نقدی) کی شکل میں
(طحاوی)

بند و بست کیا جائے،

اب تک تو دنیا نے امام کے اس خیال پر حیرت کا اظہار کیا ہی تھی کہ ان کے دونوں مشہور شاگرد محمد بن حسن و قاضی ابو یوسف تک کے متعلق طحاوی کو لکھنا پڑا کہ

واما ابو یوسف و محمد بن
الحسن رحمہما اللہ قد ذھبا
الی جوازہما جمیعاً۔
لیکن ابو یوسف اور محمد بن حسن دونوں
کے دونوں (غیر نقدی شکل) کے
سوا بھی ان معاملات کے جواز کے

قائل ہیں، یعنی بٹائی پر بھی معاملہ
ہو سکتا ہے۔

مگر اب شاید دنیا کی آنکھیں کھل رہی ہیں بٹائی سسٹم نے کتنی زمینوں کی زرخیزیوں کو روک رکھا ہے اس اندیشے سے کہ جو کچھ بویا جائے گا اس کے ایک بڑے حصے کا مالک

زمیندار جو جاتا ہے جو لوگ زمینداری اور کاشت کاری کے معاملات سے کچھ بھی لگاؤ رکھتے ہیں، جانتے ہیں کہ کسانوں کی ہمتوں کو اس چیز نے کتنا پست کر رکھا ہے کہ مذکورہ بالا عوت سے نہ کھیتوں پر پوری محنت کرتے ہیں نہ قیمتی پیداواروں کے لگانے کی ان میں جرات ہوتی ہے۔

۱۔ موجودہ زمانے میں اس صورت حال کو دیکھ کر زمیندار جب چاہتا تھا کسان کو بے دخل بھی کر سکتا تھا اور اس پر لگان بھی بڑھا سکتا تھا۔ ایک تجویز سوچی گئی اور کچھ دن سے ہندوستان کے مختلف صوبوں میں اس پر عمل ہو رہا ہے کہ کم از کم کسان کو بے دخل کرنے کا اختیار زمیندار کو نہیں ہے۔ مگر سوال یہ ہے کہ اب کسان جو یہ کرنے لگے ہیں کہ کچھ خود جوتے ہیں اور کچھ دوسروں کو نفع کی شرکت کی شرٹا پر بند و بست کر دیتے ہیں، یا بعض تو باوجود کاشت کار ہونے کے کچھ زمین دوسرے کسانوں سے آباد کراتے ہیں۔ جو خوف بے دخلی کا زمیندار سے کسان کو رہتا تھا وہی دغدغہ اب کسان کے کسان کو اصلی کسان سے رہتا ہے۔ پس اگر یہ حل زمینداروں کے تباہ کرنے کے لئے سوچا گیا تو ٹھیک ہے۔ لیکن اگر کسانوں کی ہمدردی میں ایسا کیا گیا ہے تو آخر اس ہمدردی کا مستحق کسان کا کسان کیوں نہیں ہے۔ بالفرض وہی حق کسان کے کسان کو بھی دیدیا جائے جو آج زمیندار کے مقابلے میں کسان کو بعض صوبوں میں حاصل ہے تو اگر وہی حرکت کسان کے کسان بھی کرنے لگیں یہی دوسروں سے کھیت آباد کرائیں، اس وقت کیا ہوگا۔ آخر درویشوں کے قصبے کو کہاں ختم کیا جائے گا۔ نیز مختلف افراد میں زمینوں کی مختلف مقدار کے آباد کرنے کی صلاحیت مختلف وجوہ سے مختلف ہوتی ہے۔ مثلاً سرمایہ کی زیادتی یا گھرانے کا بڑا ہونا، اس لئے ہر کسان کے لئے کھیت کی مقدار کا معین کرنا بھی ملک پر ظلم ہوگا۔ میرے خیال میں تسلسل کے اس قصبے کو چھیڑنا ہی غلط تھا۔

خدا کی زمین اپنی سرسبزی و شادابی اور اپنے نفع بخشی میں بہت آگے بڑھی ہوئی
اگر امام کے اصول کو مان لیا جاتا۔ تاہم جیسے جیسے صنعتی کارخانوں سے مزدور و
سرمایہ کا سوال آگے بڑھ کر اب زراعتی مزدور و سرمایہ داروں کے درمیان
اہمیت حاصل کر رہا ہے۔ اسلام کے معاشی اصول بھی اپنے مقاصد سے نقاب
اٹھ رہے ہیں، اور کون کہہ سکتا ہے کہ آئندہ چل کر دنیا کو محمد رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے اس مشورے پر یعنی

من کانت لہ ارض فلیرعہا	جس کے پاس زمین ہو وہ اس میں
اولیٰ منہا فانی	خود کھیتی کرے یا اپنے بھائی کو
فلیمسک	جو تنے کے لئے دیدے اور اگر
	وہ اس سے بھی انکار کرے تو پھر
	چاہیے کہ روک رکھے

یہ بھی غور کرنا پڑے گا کہ بے ضرورت جو لوگ زمینوں پر قبضہ کئے بیٹھے ہیں نہ خود
اسے آباد کرتے ہیں نہ ملک کے دوسرے ضرورت مند افراد کو ان سے استفادہ کا
موقعہ دیتے ہیں۔ آخر یہ سوال کب تک مہمانار ہے گا۔

اس مسئلے کے متعلق ابھی اور بھی کچھ کہا جاسکتا ہے لیکن میں بالفعل اسی پر
بس کرتا ہوں۔ ممکن ہے کہ اس کے متعلق بعض اجزاء کا ذکر حکومت کی آمدنی
کے ذیل میں بھی آئے۔

صرف دولت

حدیث من این اکتسبہ کی تفصیل کے بعد ”فیہما نفقہ“ کے لکڑے کی

اب توضیح باقی رہ جاتی ہے اور اب آئندہ صفحات میں ہم اسی کے متعلق مختصر الفاظ میں اسلام کے نقاط نظر کو پیش کرنا چاہتے ہیں۔

واقعہ یہ ہے کہ گویا عام مذاہب و ادیان میں مال و دولت کی بہت کچھ مذمت کی گئی ہے حتیٰ کہ اسی بنیاد پر مذہب اور دنیا کی نفرت دونوں قریب قریب ایک دوسرے کے مرادف ہو گئے ہیں، اور اسلامی مستندات میں بھی اس قسم کی چیزیں پائی جاتی ہیں لیکن مولانا روم کے مشہور شعر چیست دنیا والے نے تقریباً ہر پڑ سے لکھے مسلمان تک اس دنیا کا صحیح مطلب پہنچا دیا ہے جس کی اسلام نے مذمت کی ہے، ورنہ سچ یہ ہے کہ اگر دولت کھانے میں آدمی خدا سے غافل نہ ہو اور اکتساب دولت کے جن قوانین کا تذکرہ گزشتہ اوراق میں کیا گیا ہے اگر ان قانونی جائز ذرائع سے مال حاصل کیا جائے اور خدا کے قائم کئے ہوئے حدود سے لاپرواہی نہ برتی جائے تو صرف حدیثوں میں نہیں بلکہ قرآن میں بھی

۱ موالکمہ اللتی جعل اللہ لکم
قیاماً۔ تمہارا مال جسے خدا نے تمہارے

کے عجیب و غریب جامع مانع الفاظ میں "مالی قوت" کی حقیقت بیان کی گئی ہے گویا حق تعالیٰ کی ذات جس طرح سموات و ارض کی کی قیوم ہے اسی قیومیت اور تمہاؤ کا ایک حصہ اس عالم مجاز میں "اموال" کو دیا گیا ہے یعنی بنی آدم کے ٹھہراؤ اور قیام کا ذریعہ مال ہے، یہ قرآن کا نظریہ ہے۔

انسانیت کی ہر آرزو اور اس کی تمنائیں زیادہ تر مالی قوت ہی کے ساتھ وابستہ ہیں اس لئے بعض روایتوں میں آیا ہے کہ

الدراہم والدين خير خواتم
اللہ فی ارضہ من جاء بنجائتم
درہم و دینار (روپیہ اشرفی)
اللہ کی مہربانی میں جو اپنے مالک کی

مولانا قسیت حاجتہ

مہرے کرائے گا اس کی حاجت

(طبرانی فی الاوسط)

پوری ہوگی،

قدرت کی ایک ایسی نعمت جس کے ساتھ ہمارا قیام وابستہ ہے ضرورت ہے کہ ہم اس کے صرف کرنے میں پوری احتیاط اور بیداری سے کام لیں اگرچہ یوں بھی قدرت نے انسانی فطرت میں مال کی حفاظت و معیانت کا جذبہ محفوظ کر دیا ہے قرآن ہی میں ہے

واحضرت الانفس الشح

نفوس انسانی لالچ کے سامنے

حاضر کی گئی ہیں،

انسان کا یہی فطری شح (اور دولت کی لو) ہے جس کا یہ نتیجہ ہے کہ صرف دولت میں لوگ اتنی لاپرواہی نہیں برتتے جتنی حصول دولت میں عموماً برتی جاتی ہے غالباً یہی وجہ ہے کہ صرف دولت پر اسلام نے اتنی پابندیاں نہیں عائد کی ہیں جتنی حصول دولت میں عائد کی گئی ہیں۔ مگر پھر بھی صرف دولت کے سلسلے میں اسلام کا جو ہدایت نامہ ہے گو وہ مختصر ہی سہی تاہم جو کچھ بھی اس باب میں ہدایتیں دی گئی ہیں، دیکھنے سے معلوم ہوگا کہ عقل کی راہ سے آدمی اس وقت تک ان نکات تک نہیں پہنچا ہے۔

”صرف دولت“ کے متعلق اسلامی نقطہ نظر کو سمجھنے کے لئے ہمیں اپنے سامنے چند سوالات کو رکھ لینا چاہیے مطلب یہ ہے کہ کسی کے پاس جب جائز اور قانونی ذریعے سے دولت جمع ہوگئی تو قدرتنا اس کے سامنے دو سوالات آتے ہیں یا ان کو آنا چاہیے۔

کن کن چیزوں پر اس دولت کو نہ صرف ہونا چاہیے۔ جب اس سوال کا جواب معلوم ہو جائے تب اس کے بعد دوسرا سوال یہ پیدا ہوگا کہ پھر کن چیزوں پر صرف کرنا چاہیے، اور یہی دوسرا سوال ہے، گویا پہلے سلب پھر ایجاب کی

تحقیق ہونی چاہیے۔

پہلے ہم سوال اول کو لیتے ہیں، یعنی اسلام کن چیزوں پر صرف دولت سے آدمی کو منہ کرتا ہے۔

تبدیر کا تذکرہ ہے کہ جب ہر جائز و ناجائز ذرائع سے اسلام دولت کمانے کی اجازت نہیں دیتا تو پھر ہر جائز و ناجائز خواہش کی تکمیل میں بھی صرف دولت کی وہ کیسے اجازت دے سکتا ہے۔ الغرض قانوناً جن افعال و اعمال سے اسلام نے روک رکھے، ان راہوں پر صرف دولت کا نام قرآن کی اصطلاح میں تبدیر ہے۔ قرآنی آیت :-

وَلَا تَبْذُرْ تَبْدِيرًا
أَوْ فُلًا مَصْرَفٍ بِرِجْزٍ خَرْجٍ
ذَكَرُوا

میں صرف دولت کے اس اتنا ہی قانون کا اعلان کیا گیا ہے، اگرچہ عام طور پر ”تبدیر“ اور ”صرف“ کو لوگ ہم معنی خیال کر کے دونوں کا ترجمہ فضول خرچی کر دیتے ہیں، لیکن جیسا کہ آئندہ معلوم ہو گا کہ صرف دولت کے یہ دو مستقل دفعات ہیں فضول خرچی کے معنی تو یہ ہیں کہ ضرورت سے زیادہ خرچ کیا جائے۔

مثلاً اگر کسی کا پیٹ جو کی روٹی سے بھر سکتا ہے، گیہوں کی روٹی کھانا اس کے لئے بایں معنی فضول خرچی ہوئی۔ پھر کیا اسلام میں یہ جرم ہے؟ گزر چکا کہ اسلام جب زریب و زینت اور آرایش تک کی حماقت نہیں کرتا تو بھلا بجائے جو کے جو گیہوں کی روٹی کھاتا ہے اس کو ”مبذر“ کیسے اسلام میں قرار دیا جاسکتا ہے خصوصاً جب ہم اسی آیت کے بعد دیکھتے ہیں کہ حق تعالیٰ نے تبدیر کرنے والوں کو

أَن الْمُبْذِرِينَ كَأَنَّهُمْ
الْمَشْيُطَاتُ لَطِيفٌ وَكَانَ الشَّيْطَانُ كَافُوًا
تبدیر کرنے والے شیطان کی جاتی ہیں اور شیطان
اپنے رب کا ناشکر ہے۔

قرار دیا ہے "شیطان کا بھائی ہونا" اور اس کی صفت "کفریت" میں مذرین کو شریک کرنا یہ سزا کیا اس شخص کی قرآن مقرر کر سکتا ہے جو بجائے جو کے باوجود قدرت کے گیموں کی روٹی کھاتا ہے۔

اصل یہ ہے کہ "تبدیر" کا مادہ "بذر" ہے، بذر کے معنی تخم کے ہیں، تبدیر تخم چھڑکنے کو کہتے ہیں، پھر جیسے کسان اپنے کھیت میں دانے ڈالتا ہے اور بغیر اس بیال کے چھڑکتا چلا جاتا ہے کہ دانے کہاں گریں گے کہاں نہ گریں گے، یہی حال اس شخص کا ہے جو اپنی دولت خرچ کرتا چلا جاتا ہے لیکن اس صرف میں اس کو اس کی پروا نہیں ہوتی کہ جائز خواہشوں پر خرچ کر رہا ہے یا ان خواہشوں پر جن کی تکمیل قانوناً مجرم ہے۔ یہاں تک تو مبدّر کسان کے مشابہ ہے لیکن آگے کسان کے دانے نو ایک سے سو پیدا کرتے ہیں، اس معاملے میں مبدّر اس سے جدا ہو جاتا ہے بلکہ ٹھیک جو حال شیطان کا ہے وہی حالت اس کی ہوتی ہے مطلب یہ ہے کہ شیطان جیسا کہ اس قوت کا نام ہے جو بجائے خیر کے ہمیشہ شر اور بُرائی پر صرف ہوتی ہے۔ یہی حال مبدّر کا ہے کہ خدا کی دی ہوئی مالی طاقت کو وہ بھی بُرائی اور شر کے حصول میں صرف کرتا ہے اسی لئے اس کا بھائی ہے اور جس طرح شیطان اپنی قوت کے غلط استعمال سے خدا کا ناشکر اقرار پایا یہی حال اس کی ناشکری کا ہے۔ الحاصل "تبدیر" کے صحیح معنی جو خود قرآن سے پیدا ہوتے ہیں وہ یہی ہیں کہ مال جو جائز خواہشوں کی تکمیل کے لئے انسان کو دیا گیا ہے اسے ناجائز خواہشوں اور غیر قانونی اعمال و افعال پر خرچ کرنا، مثلاً شاد بازی، مسرام کاری، شراب خواری وغیرہ قانونی جرائم پر جو دولت کو صرف کرتا ہے وہ "مبدّر" ہے۔ پس "تبدیر" کے حقیقی معنی یہی ہیں۔ رہا اسراف، وہ اس سے بالکل جدا لگانہ چیز ہے، اپنے محل پر اس کا ذکر آئے گا تعجب ہے کہ سورہ بنی اسرائیل میں جہاں تہذیب کی یہ آیت ہے اسی کے بعد اسراف کے قانون کا بھی تذکرہ کیا گیا ہے، اگر دونوں

ایک ہی چیزیں ہوتیں تو پھر اس کو دہرانے کی کیا ضرورت ہوتی۔ جب "تنبذیر" کی حقیقت واضح ہو گئی تو اب اس کا پتہ چلانا کہ مصارف کا کون سا سلسلہ تنبذیر کے تحت میں داخل ہے اس کے لئے اسلامی جرائم کی فہرست اپنے سامنے رکھ لینا چاہیے اور سمجھ لینا چاہیے کہ ان ہی جرائم میں سے ہر چیز پر دولت کا صرف کرنا تنبذیر ہے۔ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے تنبذیر کی یہی تفسیر فرماتے ہوئے ارشاد فرمایا ہے کہ

ولو دانتا اگرچہ ایک پیسہ ہی کیوں نہ ہو،

ظاہر ہے کہ جرائم پر ایک پیسہ بھی خرچ کرنا ایسا ہے جیسے کوئی ایک روپیہ خرچ کرے اور اس سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ تنبذیر کے معنی فضول خرچی کے نہیں ہیں ورنہ لازم آئے گا کہ ضرورت سے زیادہ ایک حب بھی خرچ کرنا شیطان کا بھائی بننا اور خدا کے کفور بندوں میں شریک ہونا ہے۔ حالانکہ ایسا دنیا میں کون ہے اور اسلامی تعلیمات کے یہ مطابق کب ہو سکتا ہے۔

"تنبذیر" کے بعد صرف دولت کے متعلق اسلام میں اور بھی دو امتناعی قانون ہیں، جن میں ایک کی تعبیر اسراف سے اور دوسری کی تعبیر ریاء الناس سے کی جاتی ہے۔ طبعی ترتیب کا اقتضاء تو یہی ہے کہ ان دونوں قانونوں کی تشریح بھی اسی وقت کر دی جائے۔ لیکن جہاں تک میں نے غور کیا ان دونوں قانونوں کی صحیح حقیقت جیسی کہ وہ ہے اسی وقت سمجھ میں آ سکتی ہے جب ہم پہلے صرف دولت کے ایجابی سوال کے جواب کو سمجھ لیں۔ اس لئے خلاصہ ترتیب میں اس وقت ان دونوں سے الگ ہو کر دوسرے سوال کو چھیڑ دیتا ہوں جیسا کہ میں نے کہا تھا سببی سوال کے بعد دوسرا مرتبہ ایجابی سوال کا ہے۔

کن چیزوں پر دولت کو | اسلام کے لئے یہ بڑا دل چسپ سوال ہے یعنی اس باب میں دنیا کے دیگر مذاہب کے مقابلہ میں اسلام نے صرف کرنا چاہیے۔ اپنے خاص نقاط نظر پیش کئے ہیں پہلی خصوصیت تو

اسلام کی اس باب میں وہی ہے جس کا ذکر مختلف طریقوں سے پہلے بھی ہو چکا ہے یعنی اس نے صرف ضرورت کی حد تک مصارف کو محدود کرنے کا حکم نہیں دیا ہے جیسا کہ عموماً دنیا کے تمام مذاہب کے عام رجحانات ہیں کہ جہاں تک ممکن ہو ضرورت میں بھی کمی کی جائے، حتیٰ کہ کھانا پختے دن آدمی چھوڑ سکتا ہو چھوڑ دے۔ پانی ترک کر دے، سانس تک نہ لے، پکڑے بھی جہاں تک بدن سے اتار سکتا ہو اتار دے۔ گویا ان ہی چیزوں کو مذہبی جذبہ کے افراط کا ثبوت قرار دیا گیا ہے لیکن جیسا کہ میں بار بار دہراتا چلا آ رہا ہوں کہ ضرورت تو بہر حال ضرورت ہے، اسلام زینت و آرائش کے حدود تک بھی جانے والوں کو مذہبی دائرہ میں بلند سے بلند مقام عطا کرنے کے لئے تیار ہے، سلیمانی تخت پر بھی مذہبی مدارج کا سب سے بلند ترین درجہ یعنی نبوت تک مل سکتی ہے۔ رسول علیہ السلام کے غلیفہ برحق بھی ”الغنی“ کے لقب کو اپنے لئے باعث فخر قرار دے سکتے ہیں اور یہ بات اسلام کی ایسی خصوصیت ہے جس پر بحث کرنے کی بھی چندال ضرورت نہیں۔ جو کچھ اب تک اس سلسلے میں کہا جا چکا ہے وہی کافی ہے۔

دوسری خصوصیت اس سے بھی عجیب تر یہ ہے کہ عموماً مذاہب نے دولت کے بلائز مصارف کے بھی دو حصے کر دیے ہیں، ایک دینی مصارف دوسرے دنیوی مصارف، لیکن اسلام نے اس تقسیم ہی کو حذف کر دیا۔ اسلامی نقطہ نظر سے دولت کے سارے ایسے مصارف جنہیں عام طور پر دنیوی مصارف میں شمار کیا جاتا ہے وہ دینی مصارف بن سکتے ہیں، اسی طرح ایسے تمام مصارف جنہیں عام طور پر دینی مصارف خیال کیا جاتا ہے دنیوی بن سکتے ہیں۔

تفصیل اس اجمال کی یہ ہے کہ صرف دولت یا خرچ کے متعلق قرآن سے معلوم ہوتا ہے کہ لوگوں نے دو دفعہ ما ذاللفقون (کیا خرچ کریں) کے الفاظ میں استفسار کیا۔ اس سوال کے جواب میں جو پہلا جواب قرآن نے دیا ہے وہ یہ ہے

قل ما انفقتم من غیر
 یعنی "خیر" اور "نیک" کی راہ جسے عموماً دینی معارف بھی کہتے ہیں، اگر اس کے متعلق تمھارا سوال ہے تو اب تک جو یہ سمجھا جاتا تھا کہ صرف غریبوں اور مسکینوں کو دینا یہ "خیر" اور "خیرات" ہے۔ قرآن کہتا ہے یہ صحیح نہیں ہے، بلکہ مٹیوں اور مکیوں کو دینا یہ بھی دینی خرچ ہے اور اپنے خاندان والوں مثلاً والدین یا اقرباء اعزاء پر خرچ کرنا یہ بھی "خیر" ہے۔ "خیر" کے معنی عولیٰ میں "مال" کے بھی آتے ہیں، اور عموماً لوگوں کا ذہن اس آیت میں بھی اسی معنی کی طرف منتقل ہو جاتا ہے حالانکہ آیت کو ختم کرتے ہوئے

وما تنفقوا من خیر فان اللہ بہ
 اور نیک کی راہ سے جو کچھ تم خرچ کرو گے

تو خدا اس سے باخبر ہے۔
 علیہ
 میں "خیر" کے جو معنی یہاں مراد ہیں اس کو متعین کر دیا گیا ہے کہ "خیریت" اور "نیک" کا مدلول اس پر ہے کہ حق تعالیٰ تمھارے اس خرچ کے متعلق کیا جانتے ہیں، یعنی اگر تم نے اپنے اقرباء اور خاندان والوں پر اس لئے خرچ کیا ہے کہ حق تعالیٰ کا یہ حکم ہے تو تمھارا یہ خرچ جو بہ ظاہر دنیوی خرچ سمجھا جاتا ہے دینی خرچ ہے اور یتامیٰ و مساکین پر جو تم صرف کر رہے ہو اگر اس سے خدا کی مرضی کا اتباع مقصود نہیں ہے تو گو بہ ظاہر وہ کتنا ہی بڑا دینی خرچ سمجھا جائے لیکن پھر بھی وہ دنیوی خرچ ہی ہے۔ قرآن میں تو اس کی طرف کلیاتی رنگ میں اشارہ کیا گیا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن کے اسی اصول کو پیش نظر رکھ کر جو تفصیلات اس باب میں ارشاد فرمائے ہیں حدیث کی کتابوں میں ان کا ایک ذخیرہ پایا جاتا ہے۔

اس اصول کی تشریح میں کہ عام طور پر جسے دنیوی خرچ سمجھا جاتا ہے صرف

نیت اور نقطہ نظر کی تسبیح سے وہ بھی دینی خرچ بن جاتا ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں

ان المسلم اذا انفق على اهله نفقة وهو محتسبها كانت له صدقة (بخاری مسلم)

اپنی بیوی پر آدمی جو خدا کو سامنے رکھ کر خرچ کرتا ہے یہ اس کی طرف سے صدقہ ہے

صرف یہی نہیں کہ وہ دینی خرچ بن جاتا ہے بلکہ تمام دینی مصارف میں اس دنیوی خرچ کو برتری حاصل ہے، فرمایا جاتا ہے

وینار انفقته في سبيل الله دینار انفقته في ذبہ دیناراً تصدقت به على مسکین دیناراً نفقته على اهلك اعظمها اجرا للذي انفق على اهلك (مسلم)

وہ اشرفی جسے اللہ کی راہ میں تم نے خرچ کی اور وہ اشرفی جو غلام آزاد کرانے میں صرف کی اور وہ اشرفی جو کسی مسکین پر تم نے صدقہ کیا اور وہ اشرفی جو تم نے اپنی بیوی پر خرچ کیا، ان تمام اشرفیوں میں ثواب اور اجر کے حساب سے سب سے بڑی وہ ہے جسے تم نے اپنی بیوی پر خرچ کیا،

اور بیوی بچوں کو تو خیر ایک حد تک غیر بھی قرار دیا جاسکتا ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے بھی آگے بڑھ کر ارشاد فرمایا کہ آدمی خود اپنی ذات پر جو دولت صرف کرتا ہے یہ بھی صدقہ ہے۔ مسند احمد کی حدیث ہے

ما اطعمت نفسك فهو لك صدقة ما اطعمت ولدك فهو لك صدقة ما اطعمت

تم نے خود اپنے کو جو کھلایا یہ بھی تمہاری طرف سے صدقہ ہے جو اپنی اولاد کو کھلایا یہ بھی تمہاری طرف سے

ذو جک فھولک صدقہ صدقہ ہے اور اپنی بیوی کو جو کھلایا
ما اطعمت خادمک فھولک وہ بھی تمھاری طرف سے صدقہ ہے
صدقہ اور اپنے نوکر کو جو کھلایا وہ بھی تمھاری
طرف سے صدقہ ہے

خلاصہ یہ ہے کہ "اعتساب" (یعنی حق تعالیٰ کی مرضی مبارک کو اپنے دھیان میں سامنے رکھ کر) تہذیر کے سوا دولت کے تمام معارف "صدقہ" اور دینی خرچ ہیں، گویا شہو حدیث "انما الاعمال بالنیات" کا ایک مصداق یہ بھی ہے، لیکن "صدقہ" کے باب میں "اعتساب" کا مفہوم کتنا وسیع ہے اس کے سمجھنے کے لئے ہمیں اپنے سامنے منہ احمد کی اس حدیث کو رکھ لینا چاہیے جس میں حضرت ابوذر غفاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دن ارشاد فرمایا کہ

مباضعنک اھلک صدقہ نیز اپنی بیوی کے ساتھ ہم بستر
ہونا یہ بھی صدقہ ہے

حضرت ابوذرؓ نے اس پر سوال کیا کہ

النصیب شھوتنا و لوجر ہم اپنی خواہش بھی پوری کرتے ہیں
اور ثواب بھی دیا جائے گا؟

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جواباً ارشاد فرمایا
لو وضعته فی غیر حقہ کان تم سمجھتے ہو کہ اگر اس خواہش کو بے قہر
علیہ وذر تم پوری کرتے تو کیا اس کا گناہ
تم کو نہ ہوتا،

ابوذرؓ نے فرمایا بلی (کیوں نہیں)، اس وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے "اعتساب" کے اس معنی کو بیان فرمایا جس کے بعد تقریباً ہر مسلمان کا جائز فعل صدقہ بن جاتا ہے، ارشاد ہوا کہ

اقتحسبون بالمسئۃ ولا تعسبون
تم لوگ بُرائی کا احتساب کرتے ہو
بالخیر اور خیر و نیکی کا احتساب نہیں کرتے،

”الغرض“ اپنے مال کو جرائم میں نہ استعمال کر کے جو خود اپنے اوپر
اپنے عیال پر، خاندان پر خرچ کرے گا یہ سارے مصارف ”صدقہ“ اور دینی
مصارف میں شمار ہوں گے۔

ریاء الناس | لیکن ٹھیک جس طرح دنیوی مصارف ”اعتساب“ کے قانون کی بنا پر
دینی مصارف بن جاتے ہیں بچہ ہمارے تمام دینی مصارف
دنیوی بلکہ شاید اس سے بھی زیادہ یعنی ”تنبذیر“ کے تحت داخل ہو جاتے ہیں۔ یہ کیسے
ہوتا ہے؟ قرآن ہی نے اس کو ان الفاظ میں ادا فرمایا ہے

المذین ینفقون اموالہم	جو خرچ کرتے ہیں اپنے مال کو لوگوں کو
ریاء الناس ولا یؤمنون باللہ	دکھا کر اور اللہ اور قیامت کے
ولا بالیوم الآخر ومن لیکن	دن پر ایمان نہیں لاتے اور جس کا
الشیطان لہ قرینا فساء	ساتھی شیطان ہو، اس کا بہت بُرا
قرینا	ساتھی ہے،

مطلب یہ ہے کہ اگر کوئی نیکی کے بہترین کام ہی میں کیوں نہ خرچ کرے لیکن اگر اس نے
یہ سارا خرچ ”الناس“ (لوگوں) کو دکھانے کے لئے کیا ہے اور اس کے سامنے نہ خدا ہے
اور نہ روز جزا ہے بلکہ صرف چند لوگوں پر اپنی دولت کی دھوس جمانا، محلہ، ٹوٹے بستی
یا شہر ملک یا دنیا میں نام آوری حاصل کرنا، اپنی بُرائی اور کبریائی کا اعلان مقصود
ہے تو جیسا کہ قرآن میں فرمایا گیا اس شخص کے ساتھ وہی بر خود غلط طاقت یعنی شیطانی
قوت ساتھ لگ گئی ہے، اپنی مالی طاقت کو غلط محل پر اسی طریقے سے خرچ کر رہا ہے
جیسے شیطان نے اپنا استعمال غلط کر دیا۔ دوسری جگہ اسی ”ریاء الناس“ والے خرچ

کے متعلق ارشاد ہے کہ
 مثله کمثل صفوان علیہ تواب
 ناصابہ وابل فترکہ صلہ الا
 یقدر ون علی شئ مما لکتسبوا
 واللہ لایبذلہی لقوم الکافرین
 اس شخص کی مثال ایسی ہے کہ چٹان پر
 گرد جو، اور اس پر باہوش بر سے پھر
 اسے سپاٹ بنا چھوڑے ایسے لوگ
 جو کچھ کماتے ہیں اس کے کسی حصہ پر
 قابو نہیں رکھتے اور ناشکروں کی
 (آل عمران)

نظا ہر ہے کہ حق تعالیٰ اور اس کے انعام کے دن کو چھوڑ کر جو محض لوگوں کو دکھانے کے لئے خرچ کرتا ہے وہ یہی کرتا ہے کہ اپنی امیری اور دولت مندی کے نشانات لوگوں کے حافطوں اور دلوں پر قائم کرنا چاہتا ہے، اپنے بچوں کی شادیوں میں دھوم مچانے والے تقریبات پر روپے لٹانے والوں کا مقصد اس کے سوا اور کیا ہوتا ہے، لیکن تجربہ شاید ہے کہ ان لوگوں کی یہ ساری مالی زور آزمایوں کا اثر عوام کے قلوب پر چند دنوں سے زائد قائم نہیں رہتا۔ ٹھیک اس کی مثال وہی ہے جو قرآن نے بیان کی ہے کہ چٹان پر گرد بیٹی، پانی کا ایک جھینٹا آیا اور سب صاف۔ اور واقعہ بھی یہی ہے کہ چاندی اور سونے کے گزروں اور لالٹھیوں سے یہ لوگ عوام کے دل و دماغ میں جو اپنے لڑکے کے ختنوں یا شادیوں کی یاد کو ٹھونسن چاہتے ہیں، خواہ مخواہ کسی کے پاس اتنا دقت کہاں ہے جو اپنے حافطوں کو ان بوالفضولوں کے مصارف کی یاد کے لئے ہمیشہ بیدار رکھے۔ تماشا ہوا، دیکھ لیا گیا اور لوگ بھول گئے۔ اہل اصل "اناس" کو پیش نظر رکھ کر جو دکھاوے کا خرچ کرتے ہیں یہ اپنے تمام مصارف خواہ بہ ظاہر وہ کتنے ہی دینی نظر آتے ہوں، مثلاً کسی مدرسہ کو دیں، مسجد بنائیں، پبلک ورکس میں دیں، ہسپتالوں پر خرچ کریں، کچھ بھی کریں، قرآن کے رو سے یہ سب دنیوی، بلکہ شیطانی خرچ بن جاتا ہے۔

اور یہی میرا دعویٰ تھا کہ اسلام نے دینی اور دنیوی مصارف کی بان و قسموں کو

متم کر کے صرف دینی یا صرف دنیوی خرچ میں دولت کے معارف کو منحصر کر دیا ہے۔
یہاں ایک نکتہ کا ذکر ضروری ہے، اسلام نے جہاں اس قسم کے عجیب قوانین
پیش کئے ہیں ان ہی میں اس کی ایک خاص خصوصیت یہ بھی ہے کہ وہ انسانی فطرت
کے طبعی رجحانات اور جبلی عواطف و میلانات کی بھی ساتھ ساتھ رعایت کرتا جاتا ہے
اور کوئی ایسی تدبیر نکال لیتا ہے جس کے ذریعہ سے اصل مقصد جو اس کا ہے وہ بھی فوت
نہ ہو اور عام انسانی کمزوریوں کا بھی نباہ ہو جائے۔

”ہی ریا الناس“ والا قانون ہے۔ عقلاً اس کے بے نتیجہ ہونے اور غلام صرف
ہونے میں کیا شبہ ہے جس کی طرف قرآن نے اشارہ کیا مگر کیا کیجئے کہ انسان میں دولت
کی نمائش کا جذبہ بھی تقریباً فطری ہے۔ دولت کمانے والے ہر حال کچھ اس کی نمائش بھی
چاہتے ہیں اسی جذبہ کی یہ رعایت ہے جس کا سراغ ان حدیثوں سے ملتا ہے جن میں
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض دولت مندوں کو پھیلے اور بُرے حال میں
دیکھ کر دریافت فرمایا کہ

اَلک مال (کیا تمہارے پاس مال ہے) جواب میں کہا گیا نعم (ہاں) آپ نے
فرمایا من اى المال (کس قسم کے اموال تمہارے پاس) جواب ملا من کل المال
(ہر قسم کا مال) مثلاً اونٹ، گھوڑے، بکریاں، غلام سب ہی کچھ ہیں یہ اس شخص نے
کہا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تب اس سے مخاطب ہو کر ارشاد فرمایا

فاذا اناک الله ما لا فلیہ اثر
نعمۃ الله علیک وکرامتہ

جب خدا نے تمہیں مال دیا ہے تو چاہیے کہ
اللہ تعالیٰ کی نعمت اور جو تمہیں سرفراز

کریا ہے وہ دکھایا جائے (دسائی)

ظاہر ہے کہ دکھایا جائے گا تو الناس ہی کو دکھایا جائے گا جس کے معنی یہی ہوں گے کہ لوگوں کو
اپنی مالی حیثیت دکھانی چاہیے، اس کا حکم ہے، لیکن اس بُرائی کی تصحیح کے لئے احتساب کا
ایک پہلو جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے نکال لیا وہ یہ ہے کہ اپنی دولت و نعمت کو خدا کا

تفائم کی ہے۔

سب سے پہلا حق تو آدمی کا خود اپنا ہے اور اس لئے اسلام نے یہ ناجائز قرار دیا ہے کہ کوئی اپنے کو قتل کر دے یا اپنے کسی عضو کو فاسق کرے یا بگاڑ دے حتیٰ کہ اسلامی قانون کے رو سے کسی کو اس کا بھی حق نہیں ہے کہ کھانا یا پینا اس حد تک چھوڑ دے کہ اس کی جان جاتی رہے اس کا کوئی عضو خراب ہو جائے۔
زیلعی میں ہے

هلاک النفس والعقاب بالامتناع
عن العباح حرام
جائز اور حلال چیز کو چھوڑ کر اپنی
جان ضائع کرنی یا کسی عضو کو نقصان
دینا حرام ہے

دشای صفحہ ۹۲
بہر حال دولت کا سب سے پہلا مصرت خود کمانے والے کی ذات ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے صحیح حدیث مروی ہے
اذا كان احدكم فقيرا فليسدء
بنفسه (مفنی ص ۲۵۸)
تم میں جو کوئی نادار مفلس ہو، تو چاہیے کہ
خرچ کی ابتدا خود اپنی ذات سے کرے

دوسری حدیث ہے
ابدء بنفسك ثم من تعول
(المنی صحیح)
پہلے اپنی ذات سے شروع کرو،
پھر ان پر جو تمہارے زیر پرورش ہیں
الوداد میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک شخص نے آکر پوچھا کہ
میرے پاس ایک اشرفی ہے کیا کروں یہ پہلا جواب اس کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے
یہی دیا کہ

نصدق به على نفسك
اپنی ذات پر اسے خیرات کرو یعنی
خرچ کرو

اور اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اپنے اوپر خرچ کرنا بھی صدقہ ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ پہلا مصرف اسلام نے خود کمانے والے کی ذات کو قرار دیا ہے۔ اس کے بعد ان لوگوں کے مصارف کا درجہ ہے جن کی پرورش کا وہ قانوناً ذمہ دار ہے۔ مشہور حدیث ہے

و ابدء بمن نفول

شروع کر دخرچ کرنا ان لوگوں سے

(صحاح ستہ)

جو تمہارے زیر پرورش ہیں،

فقہاء نے اس سلسلہ میں بیوی بچے اور ان کے مختلف قانونی حالات کو تفصیل کے ساتھ طویل دھات کے تحت بیان کیا ہے جن کی تفصیل کا یہاں موقعہ نہیں ہے۔

ان لوگوں کے بعد پھر ایسے ماں باپ کے مصارف واجب ہیں جو فقیر ہوں۔ ابن قدامہ لکھتے ہیں کہ

علم والوں کا اس پر اتفاق ہے کہ

اجمع اهل العلم على ان نفقة

ایسے نادار والدین جن کی نہ کمائی ہو،

الوالدين الفقيرين اللذين

اور نہ ان کے پاس مال ہو، ان کا

لاکسب لهما ولا مال واجبة

خرچہ اولاد کے مال پر واجب ہے،

فی مال الولد

والدین کے مصارف قانونی طور پر تو اسی وقت واجب ہوتے ہیں جب وہ واقعی محتاج ہوں یعنی حکومت مجبور کر کے لڑکے کے مال سے والدین کے مصارف کی پابجائی کرے گی۔

لیکن غیر قانونی طور پر یعنی حکومت جبر تو نہیں کر سکتی لیکن اخلاقاً والدین کی خدمت اپنے مال کا سب سے بڑا مصرف ہے خصوصاً اس سلسلہ میں "ماں" کے حق کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جتنی اہمیت دی ہے اس کا اندازہ اس سے ہو سکتا ہے کہ جب آپ سے دریافت کیا گیا کہ کس کے ساتھ حسن سلوک کروں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

امک امک امک

ماں کے ساتھ ماں کے ساتھ ماں کے ساتھ

فدا لا قرب فالاقرب

(ابو داؤد)

پھر جو قریب تر رشتہ دار ہو
اور جو اس کے بعد

پھر آپ نے خود ہی تشریح بھی فرمائی

امک و اباک اختک و انماک

ادناک فادناک (صاح)

ماں کو دو، باپ کو بہن کو، بہائی کو
قریبی رشتہ دار کو پھر جو ان کے
بعد قریب ہوں

رشتہ داروں کو غیروں پر اسلام نے کیوں ترجیح دی، اس کی وجہ خود
حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مختلف مواقع پر یہ بیان فرمائی کہ ایسی صورت میں
لہ اجر ان اجر الفسراۃ دینے والے کو دو ثواب حاصل
ہوتا ہے رشتہ داری کا ثواب
واجرا الصلۃ۔

اور صدقہ کا ثواب

(بخاری و مسلم)

الغرض یوں ہی درجہ بدرجہ مصارف کا استحقاق آگے بڑھتا چلا گیا ہے۔
کچھ بات یہ ہے کہ اس میں بھی اسلام نے انسان کی فطرت کے ایک خاص
میلان کا لحاظ رکھا ہے۔ یوں تو لوگ دوسروں پر بھی خرچ کرتے ہیں، لیکن
مختلف تعلقات اور موثرات کے تحت آدمی کا میلان زیادہ تر اپنے رشتہ داروں
ہی کی طرف ہوتا ہے مگر خدا جانے دنیا والوں نے یہ کیسے سمجھ رکھا تھا کہ اپنوں پر
خرچ کرنا تو خود غرضی ہوئی اور خود غرضی کے بعد نیکی کہاں؟

اسلام نے صلہ رحمی کو نیکی کا ایک باب قرار دے کر اس فعل کو جسے فطرتاً
آدمی کا جی چاہتا تھا، فقط نظر کی تھوڑی سی تبدیلی سے خیرات و صدقات میں
شریک کر دیا، اور یہ ایک ایسا نظم ہے کہ ہر شخص باسانی اس کو انجام دے سکتا
ہے۔ لوگ اپنے رشتہ داروں کے ان اسلامی ذمہ داریوں کا احساس اگر کرنے لگیں تو
بے روزگاری، محتاجی کے نالوں کی آواز کچھ دھیمی پڑ سکتی ہے۔

بہر کیف یہ تو صرف دولت کی ایک تنظیمی ترتیب ہے۔ اس سلسلہ میں بعض مصارف تو فرض ہیں جیسے اپنے بیوی بچوں اور والدین کے مصارف جب وہ فقیر ہوں ازب قبیل بھائی بہن وغیرہ بلکہ دُور کے رشتہ داروں کے مصارف بھی بعض حالات میں آدمی پر فرض ہو جاتے ہیں۔ اسی طرح اگر نصاب کا آدمی مالک ہو تو پھر اسلام نے ہر شخص کے مال میں فقراء، غرباء، غارمین، مقروضین وغیرہ کا جو حق قائم کیا ہے جس کی تفصیل حکومت کی آمدنی میں گزر چکی ہے ان مصارف کا شمار بھی فرائض میں ہے، فرائض کے ادا کرنے کے بعد اسلام نے آدمی کو اختیار دیا ہے کہ وہ چاہے تو اپنے مال سے اور بھی خرچ کر سکتا ہے، یہی مقام ہے جہاں سوال پیدا ہوتا ہے کہ کہاں تک خرچ کر سکتا ہے اس کے نو دہرانے کی ضرورت نہیں کہ اسلام نے آدمی کو اس معاملہ میں بہت دُور تک آزادی دے رکھی ہے بلکہ قرآن مجید نے یہ اصول مقرر کر کے

لینفق ذو سعة من سعته
ومن قد رعلیه رزقه فلینفق
ما اتاه الله

دست و گنجائش والوں کو چاہیے کہ
اپنی گنجائش کے لحاظاً خرچ کریں،
اور جس کی روزی نبی تلی کر دی گئی

ہے چاہیے کہ جو کچھ اسے خدا نے
دے رکھا ہے اس سے خرچ کرے،

گویا اس اصول کی طرف راہنمائی کی ہے کہ اپنے مصارف کے مارج آمدنی کی حیثیت سے رکھنی چاہیے، یہی بات ہے جس کی طرف ان حدیثوں میں اشارہ کیا گیا ہے کہ جب خدا کی نعمت کسی پر ہو تو چاہیے کہ نعمت کے اثر کو اپنے اوپر دکھائے (جیسا کہ گذر چکا) لیکن اس سلسلہ میں اسلام نے کوئی حد مقرر نہیں کی ہے کہ کیا ایک مسلمان کے لئے یہ جائز ہو سکتا ہے کہ وہ اپنے سارے مال و منال زمین و جان و مال کو کھاپی کر برابر کر دے۔ گذشتہ ابواب میں اس حدیث کے ایک ٹکڑے کا ذکر

آچکا ہے جس میں آیا ہے کہ ایک شخص نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سونے کا ٹکڑا یہ کہتے ہوئے پیش کیا کہ میری طرف سے صدقہ ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص کی جانب سے منہ پھیر لیا، اس نے پھر توجہ دلائی، بار بار وہ توجہ دلاتا تھا اور آپ بے رُخی برتتے تھے تا آنکہ جب اس کا اصرار حد سے گزر گیا تب مجبوراً حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس ٹکڑے کو ہاتھ میں لے لیا اور اس کے بعد اس زور سے اس شخص کی طرف پھینکا کہ راوی کا بیان ہے

لوا مابنہ لا وجعته او لعقوته
اگر اس پر پڑ جاتا تو اسے دکھ پہنچتا
یا زخمی ہو جاتا،

اس کے بعد ارشاد ہوا کہ تم میں ایک شخص اپنا سارا مال اٹھا کر لے آتا ہے اور کہتا ہے کہ یہ صدقہ ہے، اس کے بعد خالی ہاتھ ہو کر گھر میں بیٹھ جاتا ہے پھر لوگوں کے سامنے ہاتھ پھیلاتا پھرتا ہے اس کے بعد آپ نے وہ مشہور فقرہ استعمال فرمایا

خیر صدقة ما كان عن طهر غنى
سب سے اچھا صدقہ وہ ہے
جو تو نگر می کی پشت پناہی میں ہو،

اس حدیث سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ مسلمانوں کے لئے اس کی اجازت نہیں ہے کہ وہ اپنا سارا مال خرچ کر ڈالیں اور دراصل یہی وہ مسئلہ ہے جس کا ذکر قرآن مجید میں متعدد مقامات میں کیا گیا ہے۔

میں اپنی اس بحث کو اسی مسئلہ پر ختم کرنا چاہتا ہوں۔ بات یہ ہے کہ قرآن مجید میں جیسا کہ میں نے پہلے بھی عرض کیا

ما ذا ينفقون
کتنا خرچ کریں مسلمان

کا سوال پوچھا گیا۔ اس کے جواب میں ارشاد ہوا
قل العفو
کہہ کہ ”العفو“

یعنی ”عفو“ خرچ کریں، یہ ”عفو“ کیا چیز ہے؟ اس کا جواب بعد کو دیا جائے گا۔ پہلے دوسری آیتوں کو بھی نقل کر لوں۔

سورہ اسرائیل میں ارشاد ہے

وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ
وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ
مَلُومًا مَّحْسُولًا

اور تم اپنے ہاتھ کو اپنی گردن میں
نہ ڈالو، اور نہ اس کو اتنا کھو لو کہ
بالکل کھل جائے دیکھو نہ اگر ایسا
کرو گے، تو بیٹھ جاؤ گے اس
حال میں کہ لوگوں کی ملامت کے
نشانہ بنے ہوئے ہو، اور در ماند ہو

پھر سورہ ”الفرقان“ میں ہے

الَّذِينَ إِذَا انْفَقَوْا الْمُسْرَفَ
وَلَمْ يَفْتَرُوا وَكَانَ بَيْنَ
ذَلِكَ قَوَامًا

جو لوگ جب خرچ کرتے ہیں تو نہ
حد سے گذرتے ہیں، اور نہ کجی پیدا
کرتے ہیں، بلکہ ہوتا ہے خرچ ان کا
درمیان ان دونوں راہوں کے
اندازہ کے ساتھ،

عام طور پر سمجھا جاتا ہے کہ تینوں آیتوں میں قریب قریب ایک ہی مضمون بیان کیا
لیا ہے ”عفو“ کا عام طور پر مطلب یہ لیا گیا ہے کہ جو آسانی ہو سکے اور کچھلی دو
آیتوں میں تو ظاہر ہی ہے کہ خرچ کے باب میں اعتدال کی نمائش کی گئی ہے۔
مام رازی اور ان کے سوا بھی عموماً ”عفو“ کا مطلب یہی کہتے ہیں کہ اس کا تعلق

فَمَا يَفْضُلُ عَنْ حَاجَتِهِ الْإِنْسَانَ

آدمی کی ذات اور

فِي نَفْسِهِ وَعِيَالِهِ

اپنی دنیا کی ضرورت

سے جو بچ جائے۔

یعنے اپنے اور اپنے اہل و عیال و زیر پرورش لوگوں کے مصارف سے جو بچ جائے
قرآن حکم دیتا ہے کہ ان سب کو خرچ کر دو۔

مگر ابھی حدیث گزر چکی جس میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے شدت کے ساتھ
سُونے کے ڈلے والے آدمی کو ڈاٹھتے ہوئے فرمایا کہ

خیر الصدقہ ما کانت عن
ظہر غنی (البخاری) بہترین صدقہ وہ ہے جو تو نگری کی
پشت پناہی میں ہو،

مشہور شارح حدیث امام خطابیؒ ظہر غنی کا مطلب یہ بیان فرماتے ہیں

امی عن غنی یعتمد علیہ ویستظہر
یعنے ایسی تو نگری جس پر بھروسہ
کر سکتا ہو، اور جس کی پشت پناہی
بہ علی النوائب اللتی تنوبہ

حاصل کر سکتا ہو اس وقت جب

مصائب اور حوادث کا وہ شکار ہو

خطابی نے اس مطلب کو بیان کرتے ہوئے اپنی تائید میں دوسری حدیث پیش
کی ہے جس میں ہے کہ

خیر الصدقہ ما ابقیت غنی
بہترین صدقہ وہ ہے جو آدمی کی
تو نگری کو باقی رکھے،

جس کا صاف مطلب یہی ہوا کہ ”صدقہ“ یا ”اتفاق“ یا ”خرچ“ کرتے ہوئے اس کا
خیال رکھنا چاہیے کہ اتنا سرمایہ آدمی کے پاس رہ جائے جس سے وہ آئندہ
آمدنی حاصل کرنے یا مصارف پیش آنے میں مدد لے۔ خطابی کے الفاظ ”یستظہرہ“
(یعنے جس سے پشت پناہی حاصل کر سکے) کا مطلب اس کے سوا اور کیا ہو سکتا ہے۔

ماسوا اس کے سمجھ میں نہیں آتا کہ خود قرآن نے جب یہ ممانعت کی ہے کہ
آدمی کل البسط کے طور پر یوں خرچ نہ کرے کہ گھر میں جا کر ذلیل و رسوا ہو جائے
ماندہ بن کر اسے بیٹھنا پڑے۔ حدیث میں بھی حضور نے یہی فرمایا کہ ”لوگوں کے

سامنے اس کے بعد ہاتھ پھیلاتا پھرے۔

مسعد بن ابی وقاص کی حدیث بھی گزر چکی جس میں آپ نے کل مال کے صدقہ سے منع فرمایا اور فرمایا کہ کیا تم اس کو پسند کرتے ہو کہ تمہاری اولاد تمہارے بعد ہاتھ پھیلاتی پھرے۔

علیٰ انعموں جب ہم دیکھتے ہیں کہ بعضوں کا ذریعہ معاش کوئی سرمایہ مثلاً تجارت کی پونجی یا زمین یا باغ یا مکان وغیرہ ہوتا ہے اور بعض لوگ محنت و مزدوری نوکری کر کے زندگی گزارتے ہیں۔ ثنائی الذکر طبقہ اگر روز کو کچھ کمائے خرچ کر دے تو چونکہ دوسرے دن یا دوسرے مہینہ اس کو پھر آمدنی کی توقع ہے اس لئے اس کو تو شائد دست نگر کسی کا نہ ہونا پڑے، لیکن اول الذکر طبقہ اگر ”العفو“ کا وہی مطلب سمجھ کر جو عام طور پر سمجھا گیا ہے اپنی پونجی یا زمین و مکان، باغ کو بھی ختم کر دے، کیونکہ بال بچوں کے کھلانے پلانے کے بعد بہ اس کا سرمایہ تو باقی ہی رہ جاتا ہے۔ نوکریاں اس کو دوسرے دن موم و محسور ہو کر بیٹھنا نہ پڑے گا۔

میرے خیال میں اسی لئے ”العفو“ کا مطلب وہی ہے جو واحدی سے امام رازی نے

نقل کیا ہے

اصل العفو فی اللغة الزیادة ”العفو“ کے معنی ننت میں زیادتی

قال اللہ تعالیٰ خذ العفوی کے ہیں، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ

الزیادة قال النیر حتی عفواوی لوگوں سے ”اعفو“ یعنی زیادتی

کثروا نیز ارشاد رہا ہے حتی عفوا

یعنی اس قوم کے لوگ جب بڑھ گئے

اور بہت ہو گئے،

مطلب یہ ہے کہ گزشتہ بالاطبقوں میں سے وہ طبقہ جس کی گزر بسر کسی ”سرمایہ“ یا جائیداد ”زمین“ مکان وغیرہ کی آمدنی پر ہے یا معاشی اصطلاح میں یوں کہئے جو شغل اصل کے

منافع سے اپنی معاشی ضرورتیں پوری کرتا ہے ان کے متعلق تو اس آیت میں حکم دیا گیا ہے کہ وہ ”العفو“ یا ”الزائدہ“ کی حد سے آگے نہ بڑھیں یعنی اصل کو محفوظ رکھتے ہوئے جو زائد آمدنی ہو اس کو خرچ کرتے رہیں کہ ان کا یہی خرچ عن ظہر غنی ہو سکتا ہے۔

مشہور امام لغت الفراء سے منقول ہے

قوله تعالى قل العفو وهو
اللہ تعالیٰ کا ارشاد جو ”قل العفو“
فصل المال
ہے اس سے مراد المال (سرمایہ)

فضل یا بڑھوتری ہے، (لسان العرب)

جس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ ”العفو“ مال کی زیادتی اور آمدنی کو کہتے ہیں۔ پھر صاحب لسان العرب ہی نے ایک حدیث نقل کی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
لا اعفی قتل بعد اخذ الریة
دیت (خون بھا) لینے کے بعد
لینے والوں نے عفو نہ کیا،

پھر ”اعفی“ کے لفظ کا ترجمہ کرتے ہیں

ای لا کثر مالہ ولا استغنی
یعنی اس کا مال نہ بڑھے اور نہ وہ خوش حال ہو
اس سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ ”سرمایہ“ کی آمدنی یا ”اصل“ کے ”منافع“ کو ”العفو“ کہتے ہیں۔ پس اس قسم کے لوگوں کے لئے میرے خیال میں ادائی فرائض کے بعد عام مصارف و انفاقات میں اس کا خیال رکھنا چاہیے کہ حتی الوسع ”اصل“ کو ضائع نہ کریں۔ یہ حدیث جو مسند احمد ابن ماجہ وغیرہ میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

لا یبارک فی ثمن ارض ولا دار
نہ برکت دے اللہ اس زمین اور

لا یجعل فی ارض ولا دار
اس گھر کی قیمت میں جو پھر زمین ہی

یا گھر ہی میں جگا دیا جائے، (مسند احمد)

اس ماجہ کے الفاظ یہ ہیں

من یاع دارا وعقار فلم
یجعل ثمنه فی مثلہ کات
قعنات لایبارک فیہ
جو شخص کوئی گھریا جائیداد جب فروخت
کرے اور پھر اسے اسی جیسی چیز بیچے
گھریا جائیداد کے خریدنے میں نہ لگا
دے تو وہ اس کا مستحق ہے کہ اس کے
مال میں برکت نہ دی جائے

بجلی بن آدم القرشی نے اپنی مشہور مستند کتاب ”اخراج“ میں بھی اس حدیث کا
ذکر ان الفاظ میں کیا ہے

لایبارک فی ثمن ارض ودارالا
ان یجعل فی ارض ودار
نہیں برکت دی جاتی زمین اور
گھر کی قیمت میں مگر یہ کہ پھر اس قیمت کو
زمین یا گھر ہی میں لگا دی جائے

اس سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ ایسی چیزیں جو اصل کی حیثیت سے کام
کرتی ہیں اولاً ان کو الگ ہی نہ کرنا چاہیے اور اگر کسی ضرورت (مثلاً تبدیل مقام
یا اور کوئی وجہ سے) آدمی ان کو الگ کرے بھی تو چاہیے کہ ان کے روپے کو پھر
کسی ایسی چیز میں لگا دے جو اصل کا کام دے سکیں۔

یہ حکم تو ان لوگوں کے لئے ہوا جن کے مال میں ”الاصل“ اور ”الفوق“ کی صورت بھی
پیدا ہو سکے۔ باقی جن کی گزراوقات کسی اصل کی آمدنی پر نہیں ہے مثلاً ملازم پیشہ یا
مزدوری وغیرہ کرتے ہیں ان کو اپنے مصارف میں کس قانون کی پابندی کرنی چاہیے۔
اس کا جواب سورہ بنی اسرائیل کی آیت

لا تجعل یدک الی عنقک
ولا تبسط ھاکل البسط
اور سورہ الفرقان کی آیت

الذین اذا انفقوا لم
جو لوگ کہ جب خرچ کرتے ہیں تو نہ

یسرفوا ولم یقتروا وکان
 اسراف کرتے ہیں اور نہ تنگی کرتے
 بین ذالک قواما
 ہیں، اور ہوتی ہے راہ ان کی
 ان کے درمیان "قوام"،
 "قوام" کی تفسیر کرتے ہوئے بیضاوی نے قوام یعنی قات کے زیر کی صورت میں
 اس کا ترجمہ "وسطاً عدلاً" کیا ہے۔ وجہ یکمھی ہے کہ
 لاستقامة الطرفين
 چونکہ دونوں پہلو اس میں سیدھے ہوتے ہیں
 اور "قوام" قات کے زیر سے اس کا ترجمہ
 ما یقام به الحاجة لا یفضل عنھا
 جس سے ضرورت پوری ہو جائے
 اور قدر حاجت سے آگے نہ بڑھے
 خلاصہ یہی ہے کہ درمیانی حالت اختیار کرنی چاہیے، لیکن ظاہر ہے کہ یہ کوئی معین
 بات نہ ہوئی جس کا مطلب یہی ہوا کہ یہ ہر شخص کے اختیار تیزی کے سپرد ہے کہ اپنے
 مصارف کو حد اعتدال سے متجاوز نہ ہونے دے نہ ردکنے میں نہ خرچ کرنے میں اور
 واقعہ یہی ہے کہ بن لوگوں کی آمدنی کا ذریعہ کوئی "اصل" نہیں ہے، بجز ان کے اختیار تیزی
 کے اور اس کے سوا چارہ کاری کیا ہے کہ خود ان ہی کے سپرد ان کا معاملہ کیا جائے
 اور یہی کیا گیا ہے۔

عہد نبوی میں بین الاقوامی عصبیتوں کو دور کر کے نسلی عصبیتیں

از

ڈاکٹر محمد حمید اللہ، شعبہ قانون جامعہ عثمانیہ

پس منظر | اب سے ہزار ڈیڑھ ہزار سال پہلے جب تعلیم اتنی عام تھی، نہ جنسیوں کے میل ملاپ کے اتنے ذرائع یا مواقع تھے، نہ مختلف اقطاعِ عالم ایک دوسرے کے اتنے محتاج تھے جتنے آج ہیں تو یہ ناگزیر تھا کہ مذہب کے فرق، وطن کے فرق، قوم و نسل کے فرق، قبیلے کے فرق، فرقے کے فرق بلکہ ہر لایعنی اور بے حقیقت فرق انسانوں میں خونریزی کا جائز سبب پیدا کر دیا کریں۔ الہامی یقین دہانی یعنی مذہب اور عقلی استقراء و استنباط یعنی سائنس اب اس پر متفق ہو چکے ہیں کہ کروڑوں کی موجودہ انسانی آبادی ایک ہی باپ کی اولاد ہے۔ اولاد آدمؑ میں ذاتی حفاظت مرکز گشتی پر مجبور کرتی رہی تو معاشی ضرورتیں مرکز گشتی پر آمادہ کرتی رہیں اور اس مرکز گشتی نے براہ گشتی تک کو جائز بنا دیا۔ یونانی اور لاطینی جیسی قدیم تمدن زبانوں میں دا اور غالباً سنسکرت میں بھی ”دشمن“ کے لئے جو لفظ پایا جاتا ہے، اس کے اصلی معنی محض ”عربی“ کے ہیں۔ اور یہ ان زبانوں کی بولنے والی قوموں کے تصورات کا آئینہ دار ہے۔ کم تمدن قوموں کا کیا طرز عمل ہوگا اور وحشی قبائل کا کیا حال ہوگا، اس پر کچھ مزید کہنے کی ضرورت نہیں۔

جہاں تک عرب کے صحرائی برعظم کا تعلق ہے، ہمیں وہاں بھی یہی صورت حال اپنی پوری شدتوں کے ساتھ — بلکہ شاید سب سے زیادہ انتہائی صورت میں — نظر آتی ہے۔ عرب اور عجم کا بنیادی اور ابتدائی فرق چھوڑ بھی دیا جائے تو عدنانی اور قحطانی قبائل کا باہمی تقصیب کچھ اتنا شدید تھا کہ اسلام کی ابتدائی صدیوں میں بھی اس کے اثرات پڑے بغیر رہے۔ پھر عدنانیوں میں بھی مضر اور ربیعہ کی کشمکش کچھ کم شدید نہ تھی۔ اسی طرح نیچے اترتے ہوئے قریش وغیرہ قریش ایک مستقل مسئلہ تھا۔ اور خود قریش کے اندر بنی ہاشم و بنی امیہ کی رقابتوں سے قبل اسلام کی تاریخ میں کون واقف نہیں۔ ان سب کے علاوہ شہری اور خانہ بدوش یعنی حضری اور بدوی کا جھگڑا بھی الگ تھا۔ اور باہم ایک دوسرے کو حقیر سمجھتے تھے۔ آج بھی کوئی بدوی شتر بان بڑی متانت اور استحقاق و حقارت کے ساتھ کہیگا مرغیاں اور کوئی بدوی پائے؟ وہ تو حضریوں کے پاس ہوتی ہیں — جیسا کہ خود میرے ایک سوال پر جہاز میں جواب ملا تھا۔

ان کی جہالت اور اچڑپن کے باعث یہ کہنا ذرا بھی مبالغہ نہ ہو گا کہ آج حالت امن میں کسی جرمن اور فرانسیسی میں، یا کسی پولستانی اور روسی میں باہم جو طبعی نفرت ہوتی ہے، وہ اس تنفر کے مقابلے میں کچھ بھی نہیں جو قبل اسلام کے ہم جلد عربی قبائل میں آپس میں پائی جاتی تھی۔ اس چیز نے ان میں انفرادیت پسندی اتنی بڑھا دی تھی کہ نکاح بیاہ عموماً قبیلے کے اندر ہی ہوتا تھا۔ قبائلی عصیت ایک قبیلے کے لئے دوسرے کو اپنا کفو یا ہمسر سمجھنے کی اجازت نہیں دیتی تھی۔ پھر رات دن کی بات بات پر خانہ جنگیاں الگ تھیں۔ آبادی کی روز افزوں کثرت اور مسائل معاش کی عرب میں قلت الگ مسائل پیدا کر رہی تھی۔

ان حالات میں اسلام کا آغاز ہوتا ہے اور وہ ان تمام | آغاز اسلام | تنگ نظریوں اور عصیتوں کے خلاف ایک دوسری انتہا پر

پہنچا ہوا تھا۔ اسلام کے نزدیک عرب کا خدا بھی ایک ہی تھا اور عجم کا بھی جو عدنانیوں کا تھا، وہی قحطانیوں کا۔ تمام انسان ایک ہی باپ آدمؑ کی اولاد ہیں اور گورے کا لے ہونے یا زربانوں اور وطنوں کا فرق رکھنے سے ان کی فطری مساوات میں کوئی فرق نہیں آتا۔ اگر کوئی برتری و فردتری ان میں آپس میں ہے تو وہ صرف ہر ایک کے ذاتی اعمال و اخلاق کے باعث ہے۔

بہ ظاہر خدا کی وحدانیت کا مسئلہ عقائد و دینیات سے تعلق رکھتا ہے لیکن اس کی عمرانی اہمیت بھی اسلامی سماج میں کچھ کم نہیں۔ جب تک سارے جہاں کے انسانوں کا خدا ایک نہ ہو، اس وقت تک نہ تو مساوات انسانی کی کوئی حقیقی اساس قائم ہو سکتی ہے اور نہ انسانوں کو طاقت کے باوجود بُرائیوں سے بچنے اور نیکیوں کے کرنے کی کوئی ترغیب میسر آ سکتی ہے۔

اسلامی تعلیم عام عربوں کے رواجات اور ضرورات کے عین برعکس اور مخالف تھی جس طرح منصفانہ سے منصفانہ فیصلہ بیکار ہے جب عدالت اس کا نفاذ نہ کر سکے، اسی طرح اچھی سے اچھی تعلیم اور اصول و عقائد فضول ہیں جب ان پر عمل نہ ہو۔

عہدِ نبوی کی میں بڑی خصوصیت اور امتیازی یہ نظر آتا ہے کہ وہاں تعلیم اور تعمیل ساتھ ساتھ چلتے ہیں، نظریات اور نظائر میں فرق نہیں ہوتا، اور انسان کی فطرت کے اقتضار اور عقل کے مطمح نظر میں اعتدال اور ہم آہنگی پیدا کرنے کی کوشش کی جاتی ہے۔

اسلام راتوں رات نہیں پھیل گیا۔ عربوں کی پلک جھپکاتے کا یا پلٹ نہیں ہو گئی۔ ان حالات میں اس امر کا مطالعہ دلچسپی سے خالی نہیں کہ اسلام نے انسانی سماج کو قدیم عصبیتوں سے نجات دلانے میں جو کامیابی حاصل کی، اس کے وسائل اور مدارج اس عالم اسباب میں کیا رہے؟

آنحضرتؐ کا طریق کار ایوں تو اسلام کے بنیادی مقاصد اور وسائل،

آفتاب آمد دلیل آفتاب کے مصداق ہیں یعنی جو مقصد ہے وہی آپ اپنا وسیلہ ہے۔ اسی بنا پر اولین وسیلہ میں الاتوامی مصیبتوں کو دور کرنے کے لئے توحید خداوندی ہی رہا۔ جب سب کا خدا ایک ہوا اور وہ عادل اور سب پر یکساں ہر بان بھی ہو تو خود بخود انسان کے خود ساختہ مراتب اور درجات کا خاتمہ ہو جاتا ہے۔ چنانچہ سب انسانوں میں صحیح صمدیت اور اطاعت خداوندی پیدا کرنے کے لئے یہ حدیث ارشاد ہوئی کہ سب انسان آدم سے پیدا ہوئے اور خود آدم مٹی (جیسی حقیر چیز) سے بنے تھے۔ ”قرآن میں یہ ہول بتایا گیا کہ انسانوں کا قوموں اور قبیلوں میں بٹنا صرف پہچانت کے لئے ہے ورنہ امتیاز و اعزاز صرف تقویٰ اور برائیوں سے بچنے کے مدارج کے لحاظ سے ہے۔“ ایک اور جگہ بتایا گیا کہ انسانوں کی بولیوں اور رنگوں کا اختلاف محض ان کے خلاق کی قدرت کی نشانی ہے“ اور یہ بجائے خود مراتب کی درجہ بندی نہیں کرتا۔

عہد نبوی میں چونکہ نظریات اور نظائر میں فرق نہیں ہوتا تھا اس لئے ہم دیکھتے ہیں کہ آقا و غلام، قریشی و غیر قریشی، عربی و عجمی، حبشی و رومی و ایرانی ایک ہی صف میں شانہ بہ شانہ رہتے اور ان میں ان قدیم جاہلی اختلافات کا ذرا بھی لحاظ نہیں کیا جاتا تھا۔ پیغمبر اسلام کی اس سیاست کو آپ کے جانشینوں نے بھی پوری وفاداری سے جاری رکھا اور نتیجہ یہ ہوا کہ وہ مسلمانوں کی ذہنیت میں توازن و توازن کے باعث اتنی رچ گئی کہ پھر اسلام اور مسادات لازم و ملزوم سمجھے جانے لگ گئے۔ مثال کے طور پر انسانوں کی مسادات کے بارے میں ہندستان سب سے پس ماندہ ملک ہے۔ اور جات پات کی کڑی قدامت پسندی کے لحاظ سے شاید طیبہ ارسب سے گیا گڈا علاقہ ہے۔ یہاں ”اچھوت“ گھیر تعداد میں بستے اور انسانیت سوز ذلتوں کو برداشت کرتے ہیں اس علاقے میں مسلمان کے ساتھ نسبت بہت بہتر سلوک ہوتا ہے۔ اور آج بھی کوئی اجنبی ناظر حیرت زدہ ہوئے بغیر نہیں رہ سکتا کہ صبح کو کوئی اچھوت محض اپنی پیدائش کے باعث ذلت و خواری کا مستوجب ہے تو شام کو

اسلام لانے کے بعد اسی گاؤں اور اسی مقام پر اس کے ساتھ وہ سلوک اعلیٰ جات کے ہندو خوشی سے کرنے لگتے ہیں جو مسلمانوں کے ساتھ مخصوص ہے۔ کشمیر میں اب اچھوت باقی ہی نہیں ہیں تو اس کی وجہ بھی یہی بیان کی جاتی ہے کہ وہاں عالم با عمل مسلمان پٹنچے اور اعلیٰ جاتیوں کی تنگ نظری نے ان اچھوتوں کو اپنے ہاتھ سے کھو دیا۔

رسول کریمؐ نے سب مسلمانوں کا قبلہ بھی ایک قرار دیا، قانون بھی ایک، اور قیادت بھی ایک۔ یہ نہیں کہ اعلیٰ خاندانوں کے مندر الگ ہوں، نشست گاہیں (peeths) الگ ہوں، اور ثواب الگ ہوں۔ انھیں پست طبقات کے مقابلے میں منزلیں ملیں ہی نہیں اور ملیں بھی تو برائے نام۔

قبلے کی یکسانی نے کرہ ارض کے ہر حصے کو یہ سمجھنے پر مجبور کر دیا کہ وہ ایک خاص مرکز کا تابع ہے اور اس کی اپنی ڈیڑھ اینٹ کی مسجد الگ نہیں بن سکتی۔ قانون کی یکسانی نے وہ حیرت زما صورت نہیں پیدا ہونے دی کہ کشمیر کا برہمن، ہندو اس یا بنگال کے برہمن کے ساتھ رشتہ ناتہ تو کیا، ساتھ بیٹھ کر کھانا بھی نہیں کھا سکتا۔ قانون کی یکسانی سے زیادہ غالباً بنی نوع انسان کو پرانی وحدت کی طرف لانے والی کوئی ادھر چیز نہیں ہوگی اور قانون کے تقادات سے زیادہ اپنوں کو بیگانہ بنانا والا امر کوئی اور نہ ہوگا۔ یہ سب بھی بیکار ثابت ہوئے اگر قیادت ایک نہ ہوتی۔ اگر دین اور دنیا کو ایک مرکز پر نہ لایا جاتا، اگر تعلیم کی جبری تعمیل کا انتظام نہ ہوتا، اور اگر روحانی اور مادی مسائل کی اعتدال کے ساتھ باہم آمیزش نہ کر دی جاتی تو اسلام میں اور کسی فلسفی کی خیالی آرائی یا مجذوب کی بڑھ میں کوئی فرق نہ رہتا۔ اپنی تعلیم کی اولین تعمیل کے سلسلے میں پیغمبر اسلامؐ نے دولت مندوں کو سب سے پہلے دبوچا اور انھیں اس کا پابند کیا کہ اپنی زائد از ضرورت دولت کا ایک معینہ و معقول حصہ لازمی طور پر مرکز کو بطور ٹیکس ادا کیا کریں۔ اس کی ادائیگی میں آؤٹ باندھنے کی ایک دسی کی کمی بھی بغاوت بھی گئی اور ایسوں کے غلام پیغمبر اسلامؐ کے سب سے پہلے جانشین صدیقی اکبرؒ نے اعلان جنگ کر دیا اور جٹا کی ہولناکیوں نے وہ بات سمجھا دی جو

ترغیب و تنہیم کے باوجود سمجھ میں نہیں آتی تھی۔

مانع زکات و دہندگان کے خلاف ان جنگوں کی جیسی چاہئے اہمیت ابھی تک مورخوں نے نہیں سمجھی ہے ورنہ تاریخ معاشرہ انسانی میں وہ ایک نقطہ انقلاب ہیں۔ جہاں اس نے تقسیم و گردش دولت کی ضرورت کو محسوس کرایا وہیں رعایا کو اپنے رعایا ہونے کا احساس کرایا ورنہ سابق میں، کم از کم عرب کی حد تک، شیخ قبیلہ اور بزرگ خاندان کے سوا کسی اور انسان کی اطاعت نہ ضروری تھی اور نہ روارکھی جاتی تھی۔

پورے عالم کے ہمہ گیر انسانی معاشرے کے ان اساسی انتظامات کے ساتھ پیغمبر اسلام نے مقامی انتظامات کو بھی نظر انداز نہ فرمایا۔

عربوں کے متعلق | عرب میں چونکہ قبیلہ داری نظام ہی عام طور پر رائج تھا اس لئے رشتہ داری سے زیادہ موثر کوئی اور وجہ دوستی و حلیفگی کی نہیں ہو سکتی تھی۔ چاہے خود یہ بھی کتنی ہی کمزور چیز کیوں نہ ہو لیکن اور اسباب کے مقابلے میں یہ ہر حال زیادہ مستحکم و مستقل امر تھا۔

ہجرت مدینہ کے بعد ایک اسلامی حکومت قائم ہو گئی جو ایک شہری مملکت سے آغاز پاکر دس ہی سال میں پورے جزیرہ نمائے عرب اور جنوبی عراق و فلسطین تک کے دس بارہ لاکھ مربع میل رقبہ پر محیط ہو گئی تھی۔ اس زمانے میں پیغمبر اسلام نے جو مقدّر مالے وہ جغرافیائی نقطہ نظر سے دلچسپی رکھتے ہیں :-



تعداد ازواج ہر صورت میں براہین ہوتا خاص کر جب ان کا مقصد بوالہوسی و میاشی

بالکل نہ ہو۔ بہر حال نقشہ ہمراہی سے ازدواج مطہرات کی جغرافیائی تقسیم اور ملک گیر دست نظر آجائے گی۔ قریب قریب ہر بڑے قبیلے کی اس میں نمائندگی ہے اور چونکہ یہ عموماً نہایت ہی شریف خاندان اور بڑے رتبے کی ہوتی تھیں اس لئے اس کے اثرات بھی دور رس ہوتے تھے۔ اہل مکہ سے باہر بی بی زینب بنت خرمیہ اور بی بی میمونہ بنت الحارث دونوں کا تعلق یمن کے زبردست قبیلہ عامر بن صعصعہ سے تھا۔ خاص کر بی بی میمونہ کی آٹھ ذہنین تھیں اور سب نہایت اچھے گھرانوں میں بیاہی گئی تھیں اور کتاب المجتہد کے مستند مولف محمد بن حبیب (فوت ۳۵۴ھ) کو اپنی کلاسیکل کتاب میں تسلیم کرنا پڑا کہ:-

لا یُعْلَمُ امْرَأَةٌ فِي الْعَرَبِ	پورے عرب میں کوئی اور ایسی عورت معلوم
كَانَتْ أَشْرَفَ أَكْشَعَارِ	نہیں جس کے داماد اس سے زیادہ شریف
مِنْ حَنْدِ بَنْتِ عَوْفٍ	ہوں جتنے ہند بنت عوف کے جو بی بی میمونہ
أَوْ مِمْوْنَةَ وَأَخْوَانَهَا	اور ان کی بہنوں کی ماں تھی۔
(المجتہد ص ۱۰۹)	

بی بی جویریہؓ بنی المصطلق کے سردار کی بیٹی تھیں یہ ایک نہایت ہی طاقتور اور وسیع قبیلہ تھا اور مکے اور مدینہ کے مابین رہتا تھا۔ اس عقد کے ساتھ اسلامی مملکت کی سرحد کے کی سمت کئی سو میل آگے بڑھ گئی۔

کندہ جنوبی عرب میں ایک شاہی خاندان تھا۔ اسلام سے پہلے ان کی سلطنت جنوبی عرب سے لے کر جنوبی عراق تک عرب کے مشرقی حصے میں پھیل گئی تھی اس کے اثرات عہد اسلام میں بھی کافی تھے۔ اس قبیلے سے بھی آنحضرتؐ نے ازدواجی تعلقات قائم فرمائے تھے یہی حال قبائل کلاب و کلب دینی سلیم وغیرہ کا تھا جن کی تفصیلات کی یہاں ضرورت نہیں۔ کتاب المجتہد اور طبقات ابن سعد (جلد ۵) میں اس کے بیٹے جاگتے تذکرے ہیں۔

خود مکے میں بی بی خدیجہؓ کا تعلق قبیلہ بنی اسد بن عبد الوہاب سے تھا۔ غالی سورہ کا

بنی عامر بن لؤی سے، بنی بنی عائشہ کا بنی تیم سے، بنی بنی حفصہ کا بنی عدی سے، بنی بنی اسمٰئلہ کا بنی مخزوم سے، بنی بنی ام حبیبہ کا بنی امیہ سے، بنی بنی زینب بنت جحش کا قبیلہ بنی اسد بن خزیمہ سے۔ مکے میں ان سے زیادہ با اثر اور کوئی خاندان نہ تھے۔

بنی بنی ماریہ قطیفیہ مصر کی تھیں اور پہلے عیسائی رہ چکی تھیں۔ بنی بنی صفیہ کا تعلق نصیر کے یہودیوں سے تھا۔

اس مختصر مساحت کے بعد یہ نتیجہ اخذ کئے بغیر چارہ نہیں رہتا کہ نکاحوں کے ذریعے سے مسلمانوں میں پرانی عصبیتوں کو دور کرنے کی آنحضرتؐ نے کتنی وسیع و گہرا فرمائی۔ اور نتائج بھی بتاتے ہیں کہ یہ کوششیں بیکار نہ رہیں۔

غیر عربوں کے متعلق آنحضرتؐ نے اس نفسیاتی حقیقت کا اپنے طرز عمل میں ہمیشہ

براہِ راست اسی کا رکھا کہ کسی کو برا کہنے سے اس میں ضد پیدا ہو جاتی ہے اس لئے اس کے آغاز کی تعریف کر کے بعد میں غلطی سے اس کے طرز عمل میں برائیاں گھس آنے کا ذکر کرنا اس کو سنجیدگی سے غور کا موقع دے سکتا ہے۔ یہ یہودیوں، نصاریوں اور خود مشرکین عرب کے متعلق اسلامی تعلیم کا خلاصہ یہ ہے کہ حضرت موسیٰ، حضرت عیسیٰ اور حضرت ابراہیمؑ و اسماعیلؑ خدا کے سچے اور عالی رتبہ بنی تھے مگر ان کے بعد کی نسلوں نے ان کی سچی تعلیم میں من گھڑت حدت اضافہ کر لیا ہے۔ یہ تعلیم کہ :-

”اے الہامی کتابوں والو! ایک بات کی طرف آؤ جو ہم میں اور تم میں برابر کی ہے کہ ہم خدا کے سوا کسی کی عبادت نہ کریں اور نہ اس کا کچھ شریک ٹھہرائیں اور نہ ہم اپنے ہی میں سے بعض کو بعض، خدا کو چھوڑ کر آقا بنالیں۔“ (قرآن)

یہ زیادہ تر یہود و نصاریٰ کو تعاون و یکجہتی کی دعوت تھی۔ پھر یہ کہا گیا :-

”ہر قوم کا ایک ہادی ہوا ہے۔ ہر امت کے لئے ایک خدائی پیغام رساں ہوا ہے۔ اے محمدؐ ہم نے اپنے بعض پیغمبروں کا تجھ سے ذکر کیا ہے اور بعض کا نہیں۔“ وغیرہ۔ (قرآن)

یہ تمام ہی دنیا کے مقدس لوگوں کا احترام کرنے اور ان کو تسلیم کرنے کا صریح فیصلہ تھا۔ اور آخر میں :-

”وہ لوگ جو ایمان لائے، وہ لوگ جو یہودی بنے، اور نصرانی اور صابی، ان میں سے جو بھی خدا اور روز قیامت پر ایمان لائے اور نیک کام کرے تو ایسے لوگوں کو ان کے رب کے پاس ان کا اجر ملے گا اور انہیں خوف اور رنج کی کوئی وجہ نہیں۔“ (قرآن)

اسلام کا دعویٰ تھا کہ وہ ”بنیادی مذہب“ ہے۔ آدمؑ سے عیسیٰؑ تک سب اسی کے پرچار اور تبلیغ کے لئے آئے تھے۔ وہ ازلی صداقتوں پر مشتمل ہے جن کے ماننے بغیر کسی مقبولیت پسند کو چارہ نہیں اور بنیادی واجبات کے سوا باقی ہر چیز میں انسانوں کو کافی وسیع اہانت و مواد بدیدہ حاصل ہے کہ جو چاہے کرے۔

مذہب کے مابہ الاشتراک امور اور بنیادی صداقتیں جو انسانی حقوق و واجبات کے متعلق تھیں، بیان کر کے اسلام نے ساتھ ہی مذہب کو ایک نہایت سہل و آسان چنیر (الدین یسر) بھی بنا دیا۔ اور انسان اور خدا کے مابین راست رشتہ جوڑ دیا۔

دوسرے الفاظ میں تمام مذاہب کے پیروؤں میں باہمی احترام و رواداری کا جذبہ پیدا کرنا اور فروع کو چھوڑ کر معقول اصول پر سب کو ایک ہو جانے کی دعوت دینا ہی اسلامی پیغام تھا۔ اور اسی بنیادی مذہب کے ذریعے سے دین و دنیا کی خوبیوں سے بیک وقت استفادہ ممکن تھا اور خیر و شر کے آمیزے (یعنی انسان) کو اعتدال پر رکھنے اور شیطان اور فرشتہ ہر دو سے الگ بلکہ دونوں سے بہتر، خدائی تخلیق کا ایک کامل ترین نمونہ بنانے کا طریقہ بتا دیا گیا۔

اس ہادی اعظم کی تعلیم شاید آج بھی عصیتوں سے بھری دنیا کے لئے سنجیدہ غور و فکر اور انسانیت سوز براء در کشیوں کے انسداد کا سامان مہیا کرتی ہے۔

برطانوی دستور میں ہاؤس آف کمز کی اہمیت

از

ڈاکٹر یوسف حسین خاں شعبہ تاریخ جامعہ عثمانیہ

ہاؤس آف کمز انگریزی قوم کی سیاسی روایات کا قدیم سے حامل رہا ہے۔ دنیا کی کسی قانون بنانے والی جماعت نے اجتماعی زندگی کی تشکیل پر اس قدر اثر نہیں ڈالا جتنا کہ ہاؤس آف کمز نے انگریزی قوم پر اپنا اثر ڈالا ہے۔ وہ ملکی نظم و نسق اور ملکی مالیات کے انتظام کے لئے صدیوں سے ذمہ دار رہا ہے۔ دراصل انگلستان کی تاریخ بڑی حد تک ہاؤس آف کمز کی تاریخ سے عبارت ہے جس میں استبداد سے آزادی حاصل کرنے اور حکومت کے قوت و اقتدار کو خود اپنے اختیار میں لینے کے بیسیوں حالات و واقعات موجود ہیں جن پر انگریزی قوم بجا طور پر فخر کرتی ہے۔ یہ قول کلیڈ اسٹن ہاؤس آف کمز مثل اس شمسی دائرہ کے ہے جس کے گرد اجرام فلکی گردش کرتے ہیں۔ یہی محور ہے جس کے چاروں طرف ملک کی سیاست چکر لگاتی ہے۔

جس زمانے میں بادشاہوں کا زور تھا تو ہاؤس آف کمز نے امیروں سے مل کر ان کے زور کو توڑا اور ان کے اثر و عمل کو محدود کر دیا۔ پھر جب امیروں نے سراٹھایا تو ہاؤس آف کمز نے ان کے مقابلے میں انگریزی قوم کی آزادی کی حفاظت

فرض کو اپنے ذمہ لیا۔ صنعتی انقلاب کے بعد انگلستان میں متوسط طبقہ نے ملک کی سیاسی رہنمائی اپنے ہاتھ میں لی اور ہاؤس آف کامنز کو اپنے مقاصد کے لئے جو امیروں کے مقاصد سے مختلف تھے بڑی ہوشمندی سے استعمال کیا اور اس طرح ملکی سیاست میں اپنا اثر و رسوخ بڑھا۔ ۱۸۳۲ء اور ۱۸۵۹ء کے قوانین اصلاحات کی رو سے ہاؤس آف کامنز کے سیاسی اثر میں غیر معمولی اضافہ ہو گیا۔ انیسویں صدی کے شروع تک عوام کو رائے دینے کا حق حاصل نہیں تھا۔ مختلف قوانین اصلاحات کی بدولت رائے دینے کے حق کو بہت وسعت حاصل ہوئی اور انتخاب کے حلقوں کی از سر نو تقسیم عمل میں آئی۔ اس سے قبل صرف وہی لوگ ہاؤس آف کامنز کے اہلکان کو منتخب کرنے کا حق رکھتے تھے جو بڑے زمیندار یا کارخانہ دار تھے اور انتخاب کے حلقوں کی تقسیم اس طور پر کی گئی تھی کہ صنعتی مرکزوں سے نمائندوں کی تعداد بہ نسبت غیر آباد علاقوں کے کم ہو کر قی تھی لیکن نئے انتظام کے مطابق آبادی کے تناسب سے انتخاب کرنے والوں کے حلقے مقرر کئے گئے۔ ان اصلاحات سے انگلستان کی سیاسی زندگی میں زبردست تبدیلی پیدا ہو گئی۔

انیسویں صدی عیسوی کے آخری زمانے میں ہاؤس آف کامنز کا قوت و اقتدار اپنے انتہائی عروج پر پہنچ چکا تھا۔ دراصل جب کوئی شخص پارلیمنٹ کا لفظ استعمال کرتا تھا تو اس کی مراد ہاؤس آف کامنز ہوتی تھی اس لئے کہ پارلیمنٹ کے دوسرے اجزا یعنی تاج اور ہاؤس آف لارڈز دونوں پر ہاؤس آف کامنز کا اثر چھا گیا تھا۔ ہاؤس آف کامنز کا کام صرف وضع قانون ہی نہیں تھا بلکہ ملکی انتظام کے متعلق بھی اس کو مقتدر جماعت خیال کیا جاتا تھا اس واسطے کہ وہ رائے عامہ کا ترجمان تھا۔ حکومت کی حکمت عملی کی تشکیل اور وزارتوں کو بنانا بگاڑنا اس کے ہاتھ میں تھا۔ یہ سچ ہے کہ وزیروں کو صلح و جنگ اور دوسرے عاملانہ اختیارات حاصل تھے لیکن وہ ہاؤس آف کامنز کی مرضی کے خلاف کچھ نہیں کر سکتے تھے۔

لیکن ۱۹۱۷ء کی جنگ عظیم کے بعد سے ہاؤس آف کامنز کا وہ پہلا سا اثر کو مستحکم باقی نہیں رہا۔ جنگ کے زمانے میں لازمی طور پر عاملہ کا اختیار بڑھ جاتا ہے اس لئے کہ اسی کو ہر لمحہ نہایت اہم فیصلے کرنے پڑتے ہیں اور قوم کی قسمت کی باگ اسی کے ہاتھ میں آجاتی ہے اور ہر قسم کے اختیارات اس کے ہاتھ میں مرکوز ہو جاتے ہیں۔ ہاؤس آف کامنز کے جو اختیارات اس موقع پر اس کے ہاتھ سے نکل گئے پھر واپس نہ آئے۔ ایسویں صدی عیسوی میں ہاؤس آف کامنز جن فرائض کو ادا کیا کرتا تھا انھیں اب دوسرے ادارے ادا کر رہے ہیں۔ لہذا ہر ہاؤس آف کامنز کے اختیارات میں کوئی کمی نہیں معلوم ہوتی لیکن حقیقت یہ ہے کہ کچھ عرصے قبل جو لوگ اس کے خادم تھے وہ اب اس کے آقا بن گئے ہیں۔ آج کا مینہ وہ تمام کام انجام دے رہی ہے جو کچھ عرصہ قبل پارلیمنٹ کے فرائض میں شمار کئے جاتے تھے۔ اب ہاؤس آف کامنز کے ارکان کا بس یہ کام رہ گیا ہے کہ وہ ان کارروائیوں کی توثیق کر دیں جنہیں کا مینہ نے پیش کیا ہے۔ ہاؤس آف کامنز کے لئے اب ناممکن ہے کہ وہ عاملہ کی نگرانی یا اس کے کاموں پر تنقید کرے۔ برخلاف اس کے کا مینہ کی حیثیت آمرانہ ہو گئی ہے جس طرح تاج کے اختیارات ایک ایک کر کے آہستہ آہستہ پارلیمنٹ کی طرف منتقل ہوئے اسی طرح اب کچھ عرصے سے پارلیمنٹ کے اختیارات کا مینہ کو منتقل ہو گئے ہیں۔

ہاؤس آف کامنز ۶۱۵ ارکان پر مشتمل ہے جو ۵۹۵ مختلف انتخابی حلقوں سے پانچ سال کے لئے چنے جاتے ہیں۔ ۲۱ سال کی عمر کے ہر عورت اور مرد کو رائے دینے کا حق حاصل ہے۔ عورتوں کو پہلی مرتبہ ۱۹۱۵ء میں پارلیمنٹ کے انتخاب میں رائے دینے اور خود رکنیت کے لئے اپنے آپ کو پیش کرنے کا حق حاصل ہوا۔ ہاؤس آف لارڈز کے رکن ہاؤس آف کامنز کے رکن نہیں ہو سکتے۔ پرانے زمانے میں ہاؤس آف کامنز کے ارکان کو ان علاقوں سے باقاعدہ تنخواہ ملتی تھی جن سے وہ منتخب ہوتے تھے۔ بالخصوص ان ارکان کے لئے جن کی مالی حالت قابل اطمینان نہیں تھی اس قسم کا

انتظام کیا جاتا تھا کہ وہ میکسوی کے ساتھ اپنے انتخاب کرنے والوں کے حقوق کی نگرانی کر سکیں۔ انیسویں صدی کے آخر میں جب انگلستان میں مزدوروں کی تحریک کو زور ہوا اور اس جماعت کی طرف سے بعض ایسے ارکان منتخب کئے گئے جو مالدار نہیں تھے تو متعلقہ ٹریڈ یونین کے فنڈ سے ان کے خرچ کے لئے تنخواہ مقرر کر دی جاتی تھی اس واسطے کہ یہ لوگ اپنے پیشہ کا کام چھوڑ کر پارلیمنٹ کے اجلاسوں میں شرکت کی غرض سے لندن میں رہنے پر مجبور ہوتے تھے۔ اسی طرح آئرلینڈ کے ممبر جب پارلیمنٹ میں شریک تھے تو ان لوگوں کو بھی اپنی پارٹی سے تنخواہ ملا کرتی تھی۔ سلاطین میں یہ مسئلہ زیر بحث آیا کہ پارلیمنٹ کے ان ارکان کے لئے جن کی مالی حالت اچھی نہیں ہے، کوئی ایسا انتظام ہونا چاہئے کہ پارلیمنٹ میں شرکت کی وجہ سے جو مالی زیر باری ہوتی ہے اس کی کچھ تلافی ہو سکے۔ اس طرح یہ ہو گا کہ قابل لوگ صرف اس وجہ سے کہ وہ اپنے اخراجات خود نہیں برداشت کر سکتے قومی کاموں میں شرکت سے معذور نہ ہوں گے۔ چنانچہ ہاؤس آف کامنز نے یہ تجویز منظور کر لی کہ پارلیمنٹ کے ہر رکن کی ۵۰ پونڈ سالانہ تنخواہ مقرر ہو جائے۔

جب تک کابینہ پارلیمنٹ پر پوری طرح حاوی نہیں ہوتی تھی اس وقت تک ارکان اپنی اُچھ سے بہت کچھ کرتے تھے لیکن اب تو وہ بالکل مشین کے پرزے ہو کر رہ گئے ہیں۔ پارٹی بندی کے نظم و ضبط کی سختی کی بدولت ارکان کی شخصی حیثیت کا تقریباً خاتمہ ہو گیا ہے۔ ایک زمانہ تھا جب پارلیمنٹ کا ممبر صرف اپنے انتخاب کرنے والوں کا نمائندہ ہی نہ تھا بلکہ ان کے نائب یا کوئل کی حیثیت رکھتا تھا بقول برٹک تمہارے نائب کا فرض ہے کہ وہ تمہارے مفاد کے لئے محنت و کاوش سے کام لے اور اس کے ساتھ اپنی رائے کو بھی استعمال کرے۔ اگر وہ تمہارے (یعنی والوں کے) خیالات کی خاطر اپنی رائے کو قربان کر دیتا ہے تو وہ تمہاری خدمت نہیں انجام دیتا بلکہ تم سے غداری کرتا ہے مجھ سے جہاں تک ہو سکا میں نے تمہارے مفاد کی تمہارے خیالات کے باوجود نگرانی کی۔ میں جانتا تھا کہ تم نے مجھے اس واسطے چنا ہے کہ میں ملکیت کا مستحق بنوں

نہ اس لئے کہ عمارت کے مرغ باد نما کی طرح جدھر کی ہوا ہو اودھر مڑ جاؤں۔ اسی طرح لارڈ پیل کا منقولہ مشہور ہے کہ ”جب تک میں انگلستان کا وزیر ہوں اس وقت تک میں یہ کبھی گوارا نہ کروں گا کہ اپنی رائے کو کسی دوسرے کی مرضی کا تابع کروں میں اپنے عہدہ کو سوائے اس کے کسی اور بات کا پابند نہیں کر سکتا کہ حفظ عامہ اور مفاد عامہ کے اصول کو پیش نظر رکھا جائے۔“

اٹھارھویں اور انیسویں صدی میں انگلستان کے بڑے بڑے مدبرین اس اصول کے قائل تھے کہ مفاد عامہ کی حفاظت کے لئے انھیں ٹھیک ٹھیک اس رائے پر عمل کرنا چاہئے جسے وہ ضروری اور مفید سمجھتے ہیں۔ اپنے چپنے والوں کے خیالات کی اسی وقت وہ پیروی کرتے تھے جبکہ وہ خیالات منقول ہوتے تھے۔ بعض اوقات ایسا ہوتا کہ اگر کوئی شخص کسی حلقہ انتخاب سے چنا جاتا اور بعد میں کسی مسئلہ پر اس کی رائے اپنے متنب کرنے والوں کی رائے سے مختلف ہوتی تو وہ مستعفی ہو جاتا اور پھر دوبارہ اپنے آپ کو انتخاب کے لئے پیش کرتا لیکن اب ایسا نہیں ہوتا اس واسطے کہ پارٹی بندی کی ترقی سے ارکان اپنی اپنی پارٹی کے مسلک کے پابند ہو گئے ہیں۔ ایسے آزاد ارکان جن کا تعلق کسی سیاسی پارٹی سے نہ ہو بہت کم ہوتے ہیں۔ پارٹی کے نظم و ضبط کی خاطر بعض اوقات پارلیمنٹ کے ممبر مجبور ہوتے ہیں کہ وہ اپنے ضمیر کے خلاف رائے دیں۔

پارلیمنٹ کے ارکان کو خاصی مراعات حاصل ہیں۔ مثلاً سوائے غداری یا کسی سنگین جرم کے انھیں گرفتار نہیں کیا جاسکتا۔ انھیں ایوان کے اندر پوری آزادی تقریر حاصل ہے۔ انھیں اختیار ہے کہ وہ کسی مسئلہ کے متعلق اپنی رائے صاف صاف ظاہر کریں۔ پرانے زمانے میں اس کی مثالیں ملتی ہیں کہ بعض ارکان کو ان کی کسی تقریر کے سبب سے بادشاہ نے تہد کر کے کا حکم دیدیا یا اگر کسی عہدہ دار کی کوئی تقریر ناپسند ہوئی اس کو عہدہ سے برطرف کر دیا۔ جارج چہارم جب کیننگ سے ناراض ہوا تو اس کو معاشری جلسوں اور محبتوں میں بلانا ترک کر دیا۔ ایڈورڈ ہفتم نے جو ویسے نہایت بااخلاق بادشاہ تھا

لیبر پارٹی کے تین ارکان سے ان کی تقریروں کے سبب سے ناراض ہو کر انہیں اپنے یہاں کی دعوتوں میں بلانا بند کر دیا تھا۔

دفعہ قانون اور ایوان کی کارروائی کی سہولت کی خاطر ہاؤس آف کامنز نے خود تقریر پر بعض حدود عاید کر دی ہیں۔ ۱۸۳۲ء کے قانون اصلاح کے بعد سے ہاؤس آف کامنز کا کام بہ نسبت پیشتر کے بہت بڑھ گیا ہے۔ بیسویں صدی عیسوی میں سوشل (معاشرتی) مسائل جیسے لوکل گورنمنٹ، محل و نقل و تعلیم، مزدوری اور بے کاری کے مسئلے ہاؤس آف کامنز میں اس کثرت سے پیش ہونے لگے ہیں کہ اس کے وقت کا زیادہ حصہ انہیں کے نذر ہو جاتا ہے۔ چنانچہ وقت کی کفایت کے خیال سے بحث و تنقید پر حدود عاید کر دی گئیں۔ پھر بعض اقلیتوں کی یہ کوشش تھی کہ جان بوجھ کر ایوان کی کارروائی میں رکاوٹیں پیدا کریں اس سے اور زیادہ پیچیدگی پیدا ہو گئی۔ بالخصوص آئر لینڈ کے قوم پرستوں کی پارٹی جو نہایت منظم تھی اکثر اس قسم کی رکاوٹیں پیدا کیا کرتی تھی جس کے سبب سے ایوان کا بہت وقت بیکار ضائع جاتا تھا۔ اگر ہر مقرر کے لئے تقریر کا وقت مقرر کیا جاتا تو بعض اوقات آئر لینڈ کے سب نمائندے اس قاعدے سے فائدہ اٹھانے کی کوشش کرتے۔ اگر انہیں بولنے کی اجازت نہ دی جاتی تو یہ پروگنڈا کیا جاتا کہ پارلیمنٹ میں ان کی زبان بندی کر دی گئی ہے انہیں اپنے خیالات ظاہر کرنے کی بھی آزادی حاصل نہیں ہے جو ایک ابتدائی سول حق ہے۔ غرض کہ آئر لینڈ کے نمائندوں نے پارلیمانی کارروائیوں میں رکاوٹیں پیدا کرنے کو ایک مستقل فن لطیف بنایا تھا۔ ان حالات میں ۳ فروری ۱۸۸۱ء گلیڈ اسٹون نے ہاؤس آف کامنز میں یہ قرارداد منظور کرائی کہ ہر وزیر کو یہ اختیار حاصل ہونا چاہئے کہ وہ ایوان میں یہ تجویز پیش کر دے کہ جو کارروائی اس نے پیش کی ہے وہ چونکہ اشد ضروری ہے اس لئے اس پر بحث نہ ہوگی اس طرح بلا مباحثہ کے فیصلہ کرنے کا حق تسلیم کیا گیا جسے کلوزر کہتے ہیں۔ ۱۸۸۱ء میں سرکاری

ارکان کے علاوہ نجی ارکان کو بھی یہ حق حاصل ہو گیا کہ وہ بلا مباحثے کے فیصلے کی تحریک کر سکیں بشرطیکہ اسپیکر یہ نہ خیال کرے کہ یہ تحریک ان کے اس حق کا بیجا استعمال ہے۔ اسی طرح جب حکومت کی جانب سے کلوزر کی تحریک پیش ہو تو بھی اسپیکر کو اختیار حاصل ہے کہ وہ اس امر کا فیصلہ کرے کہ حکومت اپنے اس حق کو بیجا طور پر نہیں استعمال کر رہی ہے۔ یہی اصول پارلیمنٹ کی مستقل کمیٹیوں کے لئے بھی رکھا گیا ہے کہ جب صدر دیکھے کہ کسی مسئلہ پر کافی بحث ہو چکی تو وہ رائے طلب کرے۔ اس طرح آزادی تقریر پر ایک طرح کی روک تھام عاید کی گئی ہے ورنہ کسی مسئلہ پر کبھی فیصلہ ہی نہ ہو سکتا۔

نظری طور پر پارلیمانی نظام دراصل لوگوں کے ان ارادوں اور خواہشوں کو معین کرنے کا ایک وسیلہ ہے جن سے مملکت کی مشیت کی تشکیل عمل میں آتی ہے۔ پارلیمانی عمل کا مقصد اجتماعی منشا کو معلوم کرنا ہے۔ بلاشبہ تقریر کی آزادی کے بغیر پارلیمانی عمل بے مقصد رہتا ہے مختلف سیاسی قوتوں کا عمل اور جوابی عمل تقریر و تنقید ہی سے پیدا ہوتا ہے۔ پارلیمانی حکومت تقریر کے ذریعہ حکومت کرنا ہے۔ خود لفظ پارلیمنٹ کے معنی تقریر کرنے کے ادارہ کے ہیں۔ دستوری حکومت کی ایک بڑی خصوصیت یہ ہے کہ حکومت اپنے عمل کی جوابدہی تقریر کے ذریعہ کرتی ہے۔ لیکن آزادی تقریر کا اصول بھی ان قواعد و ضوابط کا پابند ہے جو خود پارلیمنٹ نے اپنے اوپر عاید کئے ہیں۔ ان ضوابط میں یہ بات واضح کر دی گئی ہے کہ ارکان اپنے اس حق کو کس طور پر اور کس حد تک استعمال کرنے کے مجاز ہیں۔ بغیر ان ضوابط کی پابندی کے ایوان کی مرضی کبھی معین نہیں کی جاسکتی۔ مختلف قوانین حقوق کے ذریعہ یہ اب مسلم ہو گیا ہے کہ پارلیمنٹ کے بحث مباحثے یا تقریر پر پارلیمنٹ کے باہر کوئی قانونی کارروائی نہیں کی جاسکے گی۔ پارلیمنٹ کا اختیار سماعت بجائے خود اس معاملے میں کسی دوسرے ادارہ کا پابند نہیں۔ اگر کسی رکن نے پارلیمنٹ میں اپنی تقریر کے دوران میں کوئی بات کہی تو کاسن لاک کے تحت

اس پر کوئی کارروائی ممکن نہیں۔ ہاؤس آف کامنز کے اجلاس میں ہاؤس آف لارڈز کی کسی تقریر کا حوالہ دینا چاہئے اور اسی طرح ہاؤس آف لارڈز میں ہاؤس آف کامنز کی کسی تقریر کا حوالہ دینے کی عادت ہے۔ ہاؤس آف کامنز میں کسی مسئلہ کے متعلق رکن صرف ایک مرتبہ تقریر کرنے کا مجاز ہوگا۔ کسی ایسے معاملے کے متعلق تقریر میں حوالہ نہیں دیا جاسکتا جو کسی عدالت میں پیش ہو۔ وزیر کسی ایسی سرکاری دستاویز کا اپنی تقریر کے دوران میں حوالہ دینے کا مجاز نہیں ہے جس کا پورا متن ہاؤس آف کامنز کے ارکان کے سامنے پیش نہ کر دیا گیا ہو یا کسی رکن کے طلب کرنے پر جس کو فوراً نہ پیش کیا جاسکے جس طرح عدالت میں کسی دستاویز کا حوالہ اس وقت تک نہیں دیا جاسکتا جب تک کہ وہ عدالت کے سامنے پیش نہ کی جائے، اسی طرح پارلیمنٹ کے طریق کار میں بھی اسی اصول پر عمل کیا جاتا ہے۔ بادشاہ کا نام بحث کو پر اثر بنانے کے لئے استعمال کرنے کی اجازت نہیں۔ غیر پارلیمانی الفاظ استعمال نہ کرنے چاہئیں۔ اگر کوئی مقرر نامناسب الفاظ استعمال کرے گا تو صدر کو اختیار ہوگا کہ ان الفاظ کو واپس لینے کا حکم دے۔ پوانے زمانے میں اور بعض اوقات اب بھی بعض ارکان اپنی خطابت کے زور پر ارکان کی رائے کو متاثر کر دیتے ہیں لیکن جب سے پارٹی بندی کی ترقی ہوئی ہے خطابت کا اثر بہت کم ہو گیا اس واسطے کہ ارکان اپنی مرضی کے خود مالک نہیں رہے۔ ان کی رائے اپنی پارٹی کی رائے کے ماتحت ہوتی ہے۔ پٹ برک، شیرڈن، گلڈ اسٹن اور ڈراکلی کی خطابت ہمیشہ یادگار رہے گی۔ لیکن اب عام طور پر پارٹی لیڈر خطابت کے مقابلے میں سیدھی سادی، عام فہم اور براہ راست مطالب کو ذہن نشین کرنے والی تقریر کو ترجیح دیتے ہیں۔

ہاؤس آف کامنز کو عدالتی اختیار سماعت حاصل ہے۔ ہاؤس اپنے کسی رکن کو معزا دے سکتا ہے۔ مثلاً کسی قصور کی بنا پر کسی رکن کو خارج یا معطل کیا جاسکتا ہے۔ اگر کوئی رکن ہاؤس کے احکام کی خلاف ورزی کرے تو پارلیمنٹ سے ملحق ایک چھوٹا سا جیل خانہ ہے اس میں اس کو نظر بند کیا جاسکتا ہے۔ دستوری طور پر جس طرح سیکڑوں سال پہلے پارلیمنٹ کو

یہ حق حاصل تھا کہ وہ اپنے کسی رکن کو مزاد سے اسی طرح آج بھی حاصل ہے لیکن عملی اعتبار سے اس حق کو استعمال میں نہیں لایا جاتا۔ حال کے زمانے میں جب مشورہ ریڈ لانے اسپیکر کے احکام کی خلاف ورزی کی اور ہاؤس میں باوجود منع کئے جانے کے زبردستی داخل ہو چکی کوشش کی تو انھیں عارضی طور پر نظر بند کر دیا گیا تھا سیشن کے خاتمہ پر چاہے ایوان ملتوی ہوا ہو یا برخاست اس شخص کو جسے اسپیکر کے حکم سے نظر بند کیا گیا ہے رہا کرنا لازمی ہے۔ ملکی عدالتیں اس کی مجاز نہیں ہیں کہ پارلیمنٹ کو اس کے حق سے جو کسی رکن کو نظر بند کرنے کے متعلق حاصل ہے محروم کریں یا اسے معرض بحث میں لائیں بقول ڈائری پارلیمنٹ کے دونوں ایوانوں کو جو اختیارات حاصل ہیں اور خاص طور پر ہاؤس آف کامنز جن اختیارات پر عمل کرتا ہے ان کی نوعیت ایسی ہے کہ اس کی (ہاؤس آف کامنز کی) حیثیت اور اس کا اقتدار ملک کے معمولی قانون سے بالاتر ہو جاتا ہے۔ یہ نظربندی صرف دو وجوہ کی بنا پر ہو سکتی ہے۔ یا تو کسی رکن نے اپنے حق کا بیجا استعمال کیا ہو یا ایوان کی توہین یا اسپیکر کی عدول عملی کی ہو تو اس کے خلاف نظربندی کی کارروائی کی جاسکتی ہے۔ چنانچہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ہاؤس آف کامنز کے ارکان کو جو حقوق حاصل ہیں وہ بھی مطلق حیثیت نہیں رکھتے بلکہ انھیں صرف مفاد عامہ کے پیش نظر مقررہ حدود کے اندر استعمال کیا جاسکتا ہے۔

اس بات کو سیاسی اور نفسیاتی دونوں نقطہ نظر سے اہمیت حاصل ہے کہ ہاؤس آف کامنز کا وقت مختلف کارروائیوں کے لئے کس طور پر تقسیم کیا جائے ایوان میں جن مختلف مفادات کی نمائندگی ہوتی ہے وہ سب اس کی تمام کارروائیوں میں اپنے حصہ کا مطالبہ کرتے ہیں۔ پھر اس کے علاوہ حکومتی اقدام سے اور مزید پیچیدگی پیدا ہو جاتی ہے حکومت ایوان کے زیادہ تر وقت کو اپنے تعزیرات میں رکھنا چاہتی ہے اور یہ اسی صورت میں ممکن ہے کہ غیر سرکاری ارکان کی تجاویز پر تحدید عائد کی جائے۔ مارلہاؤس کا کارروائیوں اور ان کے اہم امور اور امور عامہ تو

ضرور ہے کہ ایسے قواعد وضوابط ہونے چاہئیں جن سے یہ دشواری رفع ہو سکے! اس وقت اور بھی دشواری پیدا ہو جاتی ہے جب حکومت اپنی تجاویز کو زیادہ اہمیت دے کر دوسری تجاویز کے مقابلے میں قابل ترجیح قرار دیتی ہے یا اگر کبھی حکومت کی مخالف جماعت پارلیمانی عمل کے ذریعہ حکومت وقت کو نقصان پہنچانے، کمزور کرنے یا تباہ کرنے کے درپے ہو لیکن کوئی پارلیمانی حکومت اس وقت تک اپنے وجود کو برقرار نہیں رکھ سکتی جب تک کہ پارلیمنٹ کی کارروائیوں میں اس کی خواہشات اور مطالبات کو تقدم اور ترجیح نہ حاصل ہو۔ پارلیمنٹ کا پروگرام مقرر کرنا بھی نہایت اہم ہے اس واسطے کہ اس پر اس کے کاموں کی مجموعی مقدار کا انحصار ہے کسی روز کا لائحہ عمل دارڈز آف دی ڈے) مقرر کرنے میں یہ سادہ اور عام اصول پیش نظر رکھا جاتا ہے کہ ایوان کے ارکان کی اکثریت کی مرضی کا حتی المقدور لحاظ رکھا جائے یعنی دوسرے نظموں میں ہم کہہ سکتے ہیں کہ دستوری طور پر ایوان کی اکثریت کو یہ حق حاصل ہے کہ یہ طے کرے کہ اس کے سامنے جو معاملات پیش ہوں ان میں پہلے کون سا معاملہ پیش کیا جائے اور بعد میں کون سا۔ ایوان اپنے کام کی ترتیب کو معین کرنے کا مجاز ہے۔ جو پارلیمنٹ اپنے کام کی ترتیب کو معین نہیں کر سکتی اس کی حیثیت انتظامی بورڈ سے زیادہ نہیں۔ انیسویں صدی عیسوی میں پارلیمانی حکومت میں جو تبدیلیاں عمل میں آئیں ان کا نتیجہ یہ نکلا کہ پارلیمنٹ اہم انتظامی معاملات کی ذمہ دار قرار پائی اور بالخصوص ملکی مالیات کا تعلق کلیتہً اسی سے وابستہ ہو گیا جس کے سبب سے اس کی قوت میں بہت اضافہ ہوا۔ پھر اس کے علاوہ جس پارٹی کو ہاؤس آف کامنز میں اکثریت حاصل ہوتی ہے اس کی کھیتی یعنی کامینہ کے لئے وضع قانون کے متعلق تمام مجوزات اپنی طرف سے پارلیمنٹ کے سامنے پیش کرنے کا حق تسلیم کر لیا گیا۔ ان دونوں باتوں سے یہ نتیجہ نکلا کہ حکومت کو پارلیمانی کارروائیوں کے لئے وقت تقسیم کرنے کا حق حاصل ہو گیا اور اپنے حسبِ صوابدید اپنی ضروریات کے لئے پارلیمنٹ کا وقت مخصوص کرنے کا اختیار مل گیا۔ نئی ارکان کو اپنی طرف سے

بہت کم تجاویز پیش کرنے کا موقع رہا جب تک کہ حکومت ان کی کسی تجویز کے ساتھ غیر معمولی طور پر پچھپی نہ لے رہی ہو۔

ہاؤس آف کامنز کا حلقہ عمل غیر محدود ہے۔ اسی لئے اس کے سامنے ہر قسم کے معاملات پیش ہو سکتے ہیں۔ وہ قومی اور ملکی ضروریات کے لئے وضع قانون کرتا ہے حکومت سے اخراجات اور نئے محصولات منظور کرتا اور جو نجی مسودات قانون اس کے سامنے پیش ہوتے ہیں ان پر غور کرتا ہے۔ ہاؤس آف کامنز میں ایک طرف تو کروڑوں پونڈ کے اخراجات کی منظوری دی جاتی اور برطانوی شہنشاہی کے اہم ترین امور کے متعلق قطعی فیصلے ہوتے ہیں اور دوسری طرف معمولی نوعیت کے مقامی یا شخصی معاملات کو معرض بحث میں لایا جاتا ہے۔ اسی ایوان میں اس کا تفسیقہ ہوتا ہے کہ بین الاقوامی سیاست میں ملک کیا حکمت عملی اختیار کرے اور اسی میں یہ طے ہوتا ہے کہ خط ڈالنے کے ڈبے کس طرح نصب کئے جائیں اور پالتو کتوں کے گلے میں کس قسم کا پٹھا ہونا چاہئے۔ ہاؤس آف کامنز کے اسٹیج پر پارٹی کی لڑائیاں لڑی جاتی ہیں، حکومت کی سیاسی زندگی اور موت کے فیصلے ہوتے ہیں اور اشخاص یہیں اپنی قابلیتوں کے اظہار سے آئندہ ترقی کی منزلیں طے کرتے ہیں۔ قوم کے آئندہ لیڈر وہی بنتے ہیں جو ہاؤس آف کامنز کی جانچ میں پورے اتریں اور اپنی قیادت کی صلاحیت کا ثبوت دیں۔ اور یہ سب کچھ اس ایوان کے محدود میقات کے اندر ہوتا ہے۔ مقامی اور بین الاقوامی مسائل، قانون کے عام اصول کا تعین، نظم و نسق کے کسی ادارے کو قائم کرنے یا مٹانے کے فیصلے، شہنشاہی مفاد کی نگرانی اور انگریزی قوم کے وقار کو دنیا میں قائم کرنے کی سعی و تدبیر سب کچھ پارلیمنٹ کے مقررہ اوقات کے اندر معرض بحث میں آتے ہیں مگر ان تمام معاملات کے متعلق ہاؤس آف کامنز کا ہر رکن اظہار خیال کرے تو ظاہر ہے کہ کوئی کام بھی طے نہ ہو سکے۔ اس لئے یہ سب کچھ مقررہ قواعد و ضوابط کے تحت ہوتا ہے۔ لیکن کچھ عرصے سے جب سے کہ پارٹی بندی کو فروغ ہوا اور پارٹی کے ڈسپلن کی پابندی پارلیمنٹ کے ارکان پر واجب قرار پائی تو

اس کی وجہ سے بالعموم ہاؤس آف کامنز میں بحث کم ہونے لگی ہے۔ اصل بحث کا مینہ میں ہوتی ہے اور اس کے بعد آسانی کے ساتھ مسودات قانون پارلیمنٹ میں منظور ہو جاتے ہیں اس لئے کہ جو پارٹی ایوان میں برسر اقتدار ہوتی ہے اسی کی جانیے اکثر مسودات پیش کئے جاتے ہیں۔

ہاؤس آف کامنز کا سب سے اہم فرض منصبی وضع قانون ہے۔ پارلیمنٹ (ہاؤس آف کامنز اور ہاؤس آف لارڈز) تاج کی مرضی سے قانوناً انفرادی اور جماعتی زندگی کے ہر مسئلہ کے متعلق وضع قانون کی مجاز ہے کسی اور جماعت کو جب تک کہ اس نے ہاؤس آف کامنز کی اجازت حاصل کر لی ہو قانون بنانے کا اختیار حاصل نہیں ہے بلکہ دلتی کی بڑھتی ہوئی پیچیدگیوں کے باعث پارلیمنٹ سرکاری محکموں کو قواعد و ضوابط بنانے کا اختیار تفویض کر دیتی ہے اور ان محکموں کے بنے ہوئے قانون بھی اسی طرح علی طور پر موثر ہوتے ہیں جیسے پارلیمنٹ کے منظور کئے ہوئے قانون۔ بعض اوقات یہ قواعد و ضوابط پارلیمنٹ کی منظوری کے لئے پیش کئے جاتے ہیں اور اگر پارلیمنٹ چاہے تو ان قواعد کو بعد میں منسوخ کر سکتی ہے۔

عام طور پر سب مسودات قانون پہلے ہاؤس آف کامنز میں پیش ہوتے ہیں۔ جب اس ایوان میں ان کی تین خواندگیاں ہو جاتی ہیں تو وہ ہاؤس آف لارڈز کے سامنے پیش ہوتے ہیں۔ وہاں بھی اسی طرح جب تین خواندگیاں ہو جاتی ہیں تو بادشاہ کی منظوری کے لئے بھیجے جاتے ہیں۔ لیکن علی طور پر اب ہاؤس آف لارڈز کی خواندگیاں اور شاہی منظوری محض رسمی رہ گئی ہیں۔ مالی مسودات پہلے ہاؤس آف کامنز اور خالص قانونی نوعیت کے مسودات پہلے ہاؤس آف لارڈز میں پیش کئے جاتے ہیں۔ مسودات قانون دو قسم کے ہوتے ہیں۔ ایک کو پبلک بل اور دوسرے کو پرائیویٹ بل کہتے ہیں۔ پبلک بل سے وہ مسودہ قانون مراد ہے جس کا اثر پوری قوم یا مغلاد عام پر مرتب ہوتا ہے مثلاً اگر محصولات کے متعلق کسی قسم کی تجویز ہاؤس آف کامنز کی جائے تو

ظاہر ہے اس کا اثر پوری قوم پر پڑے گا۔ یا اگر جی رائے دہندگی کے قوانین میں کوئی تبدیلی یا ترمیم ہو تو اس سے بھی سب لوگ متاثر ہوں گے۔ پرائیویٹ بل سے وہ مسودہ قانون مراد ہے جس کا تعلق کسی فرد، محکمہ، کارپوریشن یا یونیورسٹی سے ہو۔ مثلاً کسی مقام پر ریل نکالنے یا کسی یونیورسٹی کو کسی خاص انتظام کا مجاز کرنے کا تعلق پوری قوم سے نہیں ہے بلکہ اس سے صرف قوم کا ایک مخصوص حصہ متاثر ہوگا۔ بعض مسودات قانون ایسے ہوتے ہیں جو ان مذکورہ بالا دو قسموں کے تحت نہیں آتے ان کے متعلق ہاؤس آف کامنز کا اسپیکر فیصلہ کرتا ہے کہ انہیں پبلک بل کہا جائے یا پرائیویٹ بل شمار کیا جائے۔ اسپیکر کے سامنے ہاؤس آف کامنز کی سیکڑوں نظیریں موجود ہوتی ہیں جن پر پچھلی صدیوں میں عمل کیا گیا ہے۔ ان نظیروں کی ہدایت سے وہ اپنی رائے قائم کرتا ہے۔

پارلیمنٹ کے سامنے جو بیشتر مسودات قانون پیش ہوتے ہیں وہ حکومت کے مسودات ہوتے ہیں۔ ہر مسودہ کا کوئی نہ کوئی وزیر ذمہ دار ہوتا ہے جو اس کے اصول و متعلقات کی نسبت ہاؤس آف کامنز کے سامنے تفصیل پیش کرتا ہے۔ ہر مسودہ کی دو مرتبہ خواندگی عمل میں آتی ہے۔ پہلی مرتبہ مسودہ پیش کرتے وقت کوئی مباحثہ نہیں ہوتا۔ لیکن دوسری خواندگی کے وقت مباحثہ اور تنقید ہوتی ہے۔ مخالف جماعت چاہے تو دوسری خواندگی کے وقت کسی مسودہ کی جو حکومت کی طرف سے پیش کیا گیا ہے مخالفت کرے یا اس میں ایسی ترمیم پیش کرے جس کی بدولت اصل مسودہ اپنے نتائج کے اعتبار سے بالکل بے اثر ہو جائے۔ جب اچھی طرح بحث و مباحثہ ہو چکتا ہے تو مسودہ کے متعلق ہاؤس کی رائے طلب کی جاتی ہے۔ اگر حکومت وقت کے پیش کئے ہوئے کسی مسودہ قانون کو ہاؤس آف کامنز نا منظور کر دے تو اس سے یہ مراد لی جائے گی کہ ہاؤس کو حکومت پر اعتماد نہیں رہا۔ معمولاً ایسی صورت میں وزارت مستعفی ہو جائے گی لیکن اس کی ذمت

آجکل نہیں آتی حکومت کے مسودات قانون دوسری خواندگی کے وقت بالعموم ہاؤس آف کامنز میں منظور کر لئے جاتے ہیں اس لئے کہ ہاؤس میں اکثریت اسی جماعت کی ہوتی ہے جو برسر اقتدار ہوتی ہے۔ دوسری خواندگی کے بعد مسودہ قانون ہاؤس آف کامنز کی چھ مستقل کمیٹیوں میں سے کسی کے سامنے پیش ہوتا ہے۔ ان کمیٹیوں کا حکومت کے ساتھ گہرا تعلق ہوتا ہے اور وہ اس کی حکمت عملی سے بخوبی واقف رہتی ہیں جو کمیٹی مسودہ قانون پارلیمنٹ میں پیش کرنے کی محرک ہوئی ہے۔ ہر کمیٹی میں حکومت کے حامیوں کو اکثریت حاصل ہوتی ہے۔ مستقل کمیٹیاں اور منتخب کمیٹیاں اس طور پر بنائی جاتی ہیں کہ ہاؤس آف کامنز میں مختلف پارٹیوں کے ارکان کی تعداد کا جو تناسب ہے وہی ان کے ارکان کی تعداد میں بھی برقرار رہے۔ مستقل کمیٹیوں میں خاص طور پر مذکورہ اصول کا اور زیادہ خیال رکھا جاتا ہے۔ ان میں حکومت کے پیش کئے ہوئے مسودات قانون رائے کے لئے جاتے ہیں اور متعلقہ وزیر بھی ان میں شرکت کرتا ہے جب اس کے محکمے کے مسودات پر بحث و گفتگو ہوتی ہے۔ بالعموم ان کمیٹیوں میں جو رائے دی جاتی ہے وہ ہاؤس آف کامنز کی طرح پارٹی بندی کے اصول کے مطابق ہوتی ہے۔ بعض دفعہ ہاؤس آف کامنز ایسی مخصوص کمیٹیاں مقرر کرتا ہے جو حکومت کے اخراجات میں کفایت کے متعلق تجاویز پیش کرتی ہیں۔ یہ کمیٹیاں دراصل پچھلی حکومتوں پر ایک طرح کی تنقید ہوتی ہے اور ان میں آئندہ کے لئے بعض اصول مقرر کئے جاتے ہیں تاکہ قومی مالیات میں بیجا صرف سے احتراز کیا جائے۔ لیکن ان کمیٹیوں کی سفارشات سے کابینہ یا حکومت کی آزادی عمل پر کسی قسم کی کوئی پابندی نہیں عاید ہوتی سوائے اس اخلاقی پابندی کے جسے حکومت خود اپنے اوپر عاید کرنا پسند کرے۔

مالیاتی مسودات قانون پر غور کرنے کے لئے پورا ہاؤس کمیٹی بن جاتا ہے۔ ایسی صورت میں ہاؤس آف کامنز کی ظاہری ہیئت ترکیبی میں کوئی تبدیلی نہیں پیدا ہوتی

سوائے اس کے کہ بجائے اسپیکر کے دوسرا شخص صدارت کے فرائض انجام دیتا ہے مختلف کمیٹیوں میں غور کے بعد جب مسودہ قانون دوبارہ ہاؤس کو واپس بھیجا جاتا ہے تو بالعموم اس پر رپورٹ پیش ہوتی ہے اور اس کے بعد تیسری خواندگی کی نوبت آتی ہے۔ اگر کسی کمیٹی میں مجوزہ مسودہ کے متعلق کوئی ترمیمات پیش کی گئی ہیں تو رپورٹ کے وقت وہ معرض بحث میں آتی ہیں مختلف فیہ مسائل کے متعلق دوسری خواندگی کے وقت جو اعتراضات پیش کئے گئے تھے وہ اس وقت پھر ہاؤس کے سامنے پیش کئے جاسکتے ہیں۔ تیسری خواندگی کے وقت کوئی ترمیم نہیں پیش کی جاسکتی اب ہاؤس کا فرض ہوتا ہے کہ مسودہ کو جس حالت میں وہ ہے اسی حالت میں یا تو منظور کرے یا اس کو مسترد کر دے۔ بالعموم تیسری خواندگی کے وقت کوئی مسودہ مسترد نہیں کیا جاتا۔ ہاؤس آف کامنز میں منظور ہونے کے بعد وہ مسودہ ہاؤس آف لارڈز میں پیش کیا جاتا ہے اور وہاں کی منظوری کے بعد رسمی طور پر شاہی منظوری کے لئے بھیجا جاتا ہے۔ ان تمام منزلوں سے گذر کر کوئی مسودہ قانون بن سکتا ہے۔

پرائیویٹ بل سے وہ مسودہ قانون مراد ہے جس کا مقصد کسی مردہ قانون میں تبدیلی کرنا ہے تاکہ کسی مقامی ضرورت کو پورا کیا جاسکے یا کسی شخص یا اشخاص کی جماعت کو خاص مراعات عطا کرنا ہے یا انھیں کسی ذمہ داری یا جوابدہی سے سبکدوش کرنا ہے۔ مثلاً کسی مینوسلٹی یا کارپوریشن کو پرائیویٹ بل کے ذریعہ یہ اختیار مل سکتا ہے کہ وہ اپنے حدود کے اندر کوئی ریل بنائے یا کسی ریل کو وسیع کرے یا ٹراموے لائن قائم کرے یا نہر کھائے یا کسی ایسے کام کا آغاز کرے جس کی وجہ سے دوسرے شہریوں کے پرائیویٹ حقوق متاثر ہوتے ہوں۔ پرائیویٹ بل پیش کرتے وقت یہ ثابت کرنا پڑتا ہے کہ اس کی منظوری سے مفاد عامہ کے مقاصد کی تکمیل ہوگی اور کسی کو کوئی خاص نقصان نہیں ہوگا اور اگر ہوگا تو بہت غفیف جس کو عام فائدہ کے مقابلہ میں قطع نہیں خیال کیا جاسکتا۔ پارلیمنٹ کے قوانین کے ذریعہ کسی مینوسلٹی یا کارپوریشن کو مخصوص اختیارات

حاصل ہو جاتے ہیں جو اس کو پہلے حاصل نہ تھے۔ پرائیویٹ بل بالعموم ہاؤس آف کامنز میں پارٹی بندی کے اصول پر نہیں جانچے جاتے بلکہ خاص حالات کے تحت مسودات کی نوعیت کے لحاظ سے ہاؤس ان کی نسبت فیصلہ کرتا ہے۔ پرائیویٹ بلز پر غور کرنے کے لئے ہاؤس آف کامنز کی چار چار ارکان کی کمیٹیاں بنادی جاتی ہیں یہ کمیٹیاں چھوٹی اس واسطے رکھی جاتی ہیں تاکہ ہاؤس کی دوسری مستقل کمیٹیوں کے ارکان کی تعداد پر اثر نہ پڑے۔ جب کسی پرائیویٹ بل پر کوئی کمیٹی غور کرتی ہے تو ان سب اشخاص اور اداروں کی شہادتیں قلمبند کی جاتی ہیں جو کسی طرح متعلقہ مسودہ قانون سے متاثر یا مستفید ہوتے ہوں۔ مثلاً اگر کسی شہر میں ٹراموے نکالنے کے متعلق ہاؤس آف کامنز میں پرائیویٹ بل پیش کیا جائے گا تو اس شہر کے متعلقہ اداروں کی رائے ضرور طلب کی جائے گی اور مخالف مفاد رکھنے والی جماعت کو بھی اس کا پورا موقع دیا جائے گا کہ وہ اپنا نقطہ نظر پیش کر سکے۔ جب کمیٹی کے سامنے مختلف نقطہ ہائے نظر پیش ہو چکے ہیں تو وہ کثرت رائے سے اپنی رپورٹ منظور کر کے ہاؤس کے سامنے پیش کر دیتی ہے۔ اکثر یہ ہوتا ہے کہ اگر کمیٹی نے مسودہ کی تائید کی ہے تو وہ ہاؤس آف کامنز میں بلا کسی مخالفت کے پاس ہو جائے گا لیکن اگر کمیٹی مسودہ کے کسی اصول سے اپنا اختلاف ظاہر کرے تو ایسی صورت میں وہ مسودہ وہیں ختم ہو جائے گا۔ اگر کمیٹی نے مسودہ کے اصول کو قبول کر لیا تو پھر ہاؤس آف کامنز میں وہ بہت جلد منظور ہو جائے گا اور اس کے بعد ہاؤس آف لارڈز کے سامنے پیش کیا جائیگا۔ بالعموم کابینہ پرائیویٹ بلز کی کوئی ذمہ داری نہیں لیتی سوائے اس صورت کے کہ وہ حکومت کے کسی محکمہ کو خاص طور پر متاثر کریں۔

جب ہاؤس آف کامنز میں کوئی پرائیویٹ بل پیش ہوتا ہے تو جو اشخاص یا ادارے اس سے دلچسپی رکھتے ہیں وہ ملک کے دور دراز گوشوں سے اپنی تائید میں شہادتیں ہم پہنچانے کے لئے لوگوں کو لاتے ہیں جس میں بہت کافی خرچ ہوتا ہے۔

ہاؤس آف کامنز کی متعلقہ کمیٹی کے روبرو اپنے معاملہ کی کیفیت اچھی طرح پیش کرنے کی غرض سے وکیل مقرر کئے جاتے ہیں جن کو کثیر رقم کے معاوضے دئے جاتے ہیں۔ اس کے علاوہ ہاؤس آف کامنز بھی پرائیویٹ بلز کے ضمن میں فیس لیتا ہے۔ پرائیویٹ بلز کی بدولت ہاؤس کو سالانہ تقریباً پچاس ہزار پونڈ کی آمدنی ہوتی ہے۔ ان کمیٹیوں کا طریق کار جن کے سامنے پرائیویٹ بلز پیش ہوتے ہیں بالکل عدالتی نوعیت کا ہوتا ہے۔ وکلاء گواہوں پر جرح کرتے ہیں اور اپنی حجت اور دلائل اسی طرح پیش کرتے ہیں جیسے کسی سرکاری عدالت میں۔ اگر کسی فریق نے دیدہ و دانستہ اپنے مخالف فریق کو اخراجات سے زیر بار کیا تو ایسی صورت میں جیسے معمولی عدالتوں میں ہوتا ہے، کھٹھی جیتنے والے فریق کو ہر جان دلاتی ہے۔ انگلستان میں پبلک بل اور پرائیویٹ بل میں جو فرق رکھا جاتا ہے وہ امریکہ میں نہیں رکھا جاتا۔ وہاں پبلک اور پرائیویٹ مسودات قانون دونوں ایک ہی نوعیت رکھتے ہیں۔ انگلستان میں اس باب میں جو طریق کار رائج ہے اس کی بدولت یہ ممکن ہو کہ قوم کی نمائندہ جماعت اپنا زیادہ وقت اہم قومی مسائل کی جانب منصف کر سکتی ہے۔ پرائیویٹ بلز کے لئے جو چھوٹی چھوٹی کمیٹیاں بنائی جاتی ہیں ان میں ایسے اشخاص نہیں رکھا جاتا جن کی موجودگی دوسری مستقل یا منتخب کمیٹیوں میں اہم قومی معاملات کے متعلق غور و خوض کرنے کے لئے ضروری ہو لیکن اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ پرائیویٹ بلز پر غور کرنے کے لئے جو کمیٹیاں بنائی جاتی ہیں وہ نکلے اشخاص پر مشتمل ہوتی ہیں۔ اس کے برخلاف ان کمیٹیوں میں ایسے لوگ رکھے جاتے ہیں جو صنعت و تجارت کے معاملات کا تجربہ رکھتے ہیں اور جن کی رائے کی غیر جانبداری پر ہاؤس آف کامنز کو اعتماد ہوتا ہے۔ پرائیویٹ بلز اور پبلک بلز کی کمیٹیوں کا یہ تقسیم عمل اجتماعی مقاصد کے لئے از مد مفید ثابت ہوا ہے۔

پرائیویٹ ممبر جس کا تعلق حکومت وقت سے نہیں جب کوئی پبلک بل ہاؤس آف کامنز کے غور کے لئے پیش کرنا چاہتا ہے تو اس کو اختیار ہے کہ چاہے

وہ اس کا مسودہ خود تیار کرے یا اپنے مشیر یا وکیل سے اسے تیار کر لے بعض اوقات ان مسودوں کی عبارت بہت ناقص ہوتی ہے۔ ہاؤس آف کامنز کو اپنی گونا گوں مصروفیات کے باعث اتنا موقع نہیں ملتا کہ وہ ان مسودوں کی عبارت پر نظر ثانی کرے۔ برخلاف اس کے سرکاری مسودات کو پارلیمانی ماہرین تیار کرتے ہیں۔ یہ ماہر متعلقہ محکموں سے پوری طرح مشورہ کر لیتے ہیں تاکہ محکمہ کے نقطہ نظر کو ابھی طرح سمجھ لیں اور اس کی حکمت عملی سے واقفیت ہم پہنچا لیں۔ بغیر ایسا کئے کوئی مسودہ تیار تیار کرنا بہت دشوار ہو گا۔ اہم مسودات قانون پر جو محض رسمی نوعیت کے نہیں ہوتے ان ماہروں کو بڑی دیدہ ریزی صرف کرنا پڑتی ہے تب کہیں جا کر وہ ان اصول کو الفاظ کا جامہ پہنا پاتے ہیں جو محکمہ جات متعلقہ کے پیش نظر ہیں۔ مسودات قانون کئی کئی دفعہ لکھے جاتے ہیں اور محکمہ متعلقہ کے سامنے پیش کئے جاتے ہیں جو اگر انھیں قابل قبول خیال کرے تو ہاؤس آف کامنز کے سامنے انھیں لانے کی نوبت آئیگی۔ جب کوئی مسودہ قانون ہاؤس آف کامنز میں پیش ہوتا ہے تو اس پر مختلف پارٹیاں اپنے اپنے نقطہ نظر سے تنقید کرتی ہیں۔ پھر اس کے بعد مستقل یا منتخب کمیٹیوں میں مسودہ میں بہت کچھ رد و قدح کے بعد ترمیم یا تبدیلی عمل میں آتی ہے بعض اوقات اس قدر تبدیلیاں اور ترمیمات کی جاتی ہیں کہ اصلی مسودہ کی شکل بالکل منہ ہو کر رہ جاتی ہے اور اس کے متن میں مختلف مفادوں اور نقطہ ہائے نظر کو جو سمونے کی کوشش کی جاتی ہے اس سے متن کی صحت لفظی و معنوی متاثر ہوئے بغیر نہیں رہ سکتی۔ چنانچہ یہی وجہ ہے کہ بعض اوقات پارلیمنٹ کے منظور کئے ہوئے قانون کے مضمرات و متعلقات کو خود انگریز سمجھنے سے قاصر رہتے ہیں۔ غیر انگریز اقوام کا تو ذکر ہی نہیں جو انگریزی دستوری زندگی سے بوجہ ناواقفیت اس قسم کے قوانین کو جن میں ہر قسم کی مفاہمتیں ملحوظ رکھی گئی ہوں چستان تصور کرتی ہیں۔ یہ دعویٰ صحیح ہے کہ کسی انگریزی قانون کو اس وقت تک ابھی طرح نہیں سمجھا سکتا جب تک کہ ان حالات کا بخوبی علم

نہ ہوجی میں وہ پارلیمنٹ میں منظور ہوا نیز ان متعلقہ قوانین کا علم نہ ہو جو اس سے قبل مماثل اغراض کی تکمیل کے لئے پارلیمنٹ میں منظور ہو چکے ہیں۔ بقول سر کورٹنی البرٹ جو مشہور ماہر قانون تھے اور جو پارلیمانی کونسل کے عہدہ پر سرفراز رہ چکے تھے "اگر کسی قانون کو اس طرح سمجھنے کی کوشش کی جائے کہ وہ بالکل ایک علیحدہ حیثیت رکھتا ہے تو وہ ناقابل فہم رہے گا۔ درحقیقت ہر قانون مجموعہ قوانین کے ایک باب یا کسی باب کی فصل کے مماثل ہوتا ہے۔" دراصل نہ صرف انگریزی قانون بلکہ دنیا کی دوسری قوموں کے قوانین بھی اچھی طرح اسی وقت سمجھ میں آسکتے ہیں جبکہ متذکرہ صدر اصول کو پیش نظر رکھا جائے۔

انگریزی قوم طبعاً قدامت پسند ہے۔ چنانچہ وضع قانون کے متعلق بھی انگریزوں کے مزاج کی یہ خصوصیت ہمیں صاف طور پر نظر آتی ہے۔ جب تک شدید ضرورت نہ ہو پارلیمنٹ مروجہ قوانین کو منسوخ نہیں کرتی۔ یہ بات انگریزی روایات کے خلاف ہے کہ کسی عمارت کو بنیاد سے گرا کر از سر نو دوسری عمارت اس کی جگہ تعمیر کی جائے۔ اس کے علاوہ چونکہ انگلستان کے قوانین میں اس قسم کا کوئی فرق نہیں کیا جاتا جیسا کہ فرانس یا امریکہ میں جہاں معمولی اور دستوری قوانین ایک دوسرے سے بالکل علیحدہ ہوتے ہیں اور ان کے وضع کرنے کا طریقہ بھی مختلف ہوتا ہے۔ اس لئے قدرتی طور پر اس کا نتیجہ یہ ہے کہ پارلیمنٹ کے وضع کئے ہوئے قوانین کے ساتھ چاہے ان کی نوعیت کچھ ہی کیوں نہ ہو، خاص تقدس و احترام وابستہ رہتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ قانون کو بدلنے میں انگریزی قوم ہمیشہ ہچکچاتی ہے اور وضع قانون صرف اس وقت جائز خیال کیا جاتا ہے جبکہ ایسا کئے بغیر عمل دشواریاں پیدا ہو رہی ہوں اور کسی طرح کام ہی نہ چلے۔ چونکہ زیادہ تر قوانین پیش کرنے کی ذمہ داری وزارت وقت پر عاید ہوتی ہے اس لئے وہ اس کا پورا بحال رکھتی

ہے کہ مجوزہ مسودہ میں کوئی حصہ ایسا نہ ہو جو وزارت کے حامیوں کو ناپسند ہو یا جسکے متعلق مخالف جماعت نقصان رساں تنقید کر سکے اور اپنی تنقید کو کسی اعلیٰ یا مقبول اصول پر بھی قرار دے سکے۔ کابینہ کو اگرچہ ہاؤس آف کامنز میں عموماً اکثریت حاصل ہوتی ہے لیکن وہ اس کی ہمیشہ کوشش کرتی رہتی ہے کہ جہاں تک ہو سکے اپنے مخالفوں کو مخالفت کا موقع نہ دے۔ انھیں اسباب کی بنا پر جب کوئی نیا قانون بنایا جاتا ہے تو کابینہ پوری احتیاط سے کام لیتی ہے بعض اوقات اپنی ہی جماعت کے بعض لوگوں کے اصرار یا ہاؤس آف کامنز کے عام رجحان کے مدنظر کابینہ اپنے مجوزہ مسودہ میں اہم تبدیلیاں خود کر دیتی ہے۔

پارلیمنٹ کے منظور کئے ہوئے بعض قوانین عارضی نوعیت کے ہوتے ہیں جن کا منشاء کسی خاص صورت حالات پر قابو پانا ہوتا ہے۔ اگر آئندہ ضرورت ہوئی تو ان قوانین کے نفاذ کی مدت میں توسیع ہوتی رہتی ہے۔ بالعموم کمی قانون کو پارلیمنٹ میں منظور کرانے میں بہت وقت صرف ہوتا ہے لیکن ناگہانی حالات کے لئے جو قوانین پیش کئے جاتے ہیں وہ بہت جلد منظور ہو جاتے ہیں۔ ہاؤس آف کامنز کے متعلق عام طور پر یہ شکایت کی جاتی ہے کہ ہر قسم کے قانون وضع کرنے کا اختیار یہ ایوان اپنے تحت رکھنا چاہتا ہے۔ لیکن پچھلے دنوں خاص طور پر جنگ عظیم کے بعد سے انگلستان میں یہ رجحان دن بہ دن قوی ہوتا جاتا ہے کہ حکومت کے مختلف محکموں کو ضابطے اور قواعد بنانے کے اختیارات دئے جائیں۔ علی طور پر یہ قواعد و ضوابط اسکا طرح موثر ہوتے ہیں جیسے پارلیمنٹ کے منظور کئے ہوئے قوانین۔ مثلاً پچھلے دنوں انگلستان کے مختلف حصوں میں آکڑش ریلنگز آرمی کے بعض افراد نے دہشت انگیزی کی تحریک برپا کر رکھی تھی یہ لوگ دہشت انگیزی کے طریقوں پر عمل کر کے ایسٹر (شمالی آئرلینڈ) کو جنوبی آئرلینڈ میں شامل کرنے کے مدعی ہیں۔ چنانچہ ان کے ایجنٹوں نے انگلستان کے مختلف شہروں میں عمارتوں،

کارخانوں، اور یوں کو بارود سے اڑانے کی کوشش کی اور اس طرح بہت سے لوگوں کی جانیں ضائع گئیں اور بہت سے زخمی ہوئے۔ چنانچہ جولائی ۱۹۳۹ء میں ہوم سکرٹری نے اس کے متعلق ایک مسودہ قانون ہاؤس آف کامنز میں پیش کیا جس کا مقصد دہشت انگیزی کے واقعات کی روک تھام تھا۔ چند روز کے اندر اندر مجوزہ مسودہ قانون پارلیمنٹ میں پیش ہوا، بحث بھی ہوئی اور منظور بھی ہو گیا۔ اس قانون کی رو سے ہوم سکرٹری مجاز گردانا گیا ہے کہ وہ مشتبہ لوگوں کو بلا کسی عدالتی کارروائی کے جلا وطن کر دے اور اگر کوئی اس کے حکم کی خلاف ورزی کرے تو اس کو پانچ سال کی سزا دی جائے۔ اسی طرح ۳ ستمبر ۱۹۳۹ء جرمنی کے خلاف اعلان جنگ کے بعد پارلیمنٹ میں قانون حفظ عامہ چند گھنٹوں میں منظور ہو گیا۔ انگریزی پارلیمنٹ کی مشین کچھ اس طرح کی ہے کہ اس کے پہلے بہت آہستہ آہستہ ہی چل سکتے ہیں اور جب ضرورت ہو تو ان کی رفتار میں انتہا درجہ کی تیزی بھی آسکتی ہے۔

(باقی آئندہ)

سود کے دو اہم نظریے یعنی

اسنادی نظریہ اور نظریہ ترجیح نقد کا خلاصہ

از

سید فخر الحسن - ایم۔ اے (عثمانیہ) لکچرار معاشیات بامو عثمانیہ

(۱)

عالم فطرت کے مختلف مظاہر کی حقیقت و ماہیت سے اگر انسان اپنی تمام
جولائی عقل کے باوجود اب تک کما حقہ واقف نہ ہو سکا اور اس کا علم صرف ”کیا ہوتا ہے“ کی
حد سے آگے نہ بڑھ سکا تو یہ کوئی تعجب کا مقام نہیں، اس لئے کہ یہ کائنات قدرت کی
بنائی ہوئی ہے اس کے مظاہر قدرت کے پیدا کردہ ہیں۔ بھلا اس کی حقیقت کو
انسان سمجھے تو کیوں کر سمجھے! لیکن اس عالم فطرت میں خود انسان نے جو ایک
تمدن زندگی کا عالم پیدا کیا ہے اس کے مظاہر کی حقیقت و ماہیت کی تلاش میں بھی
اس کی عقل در ماندہ نظر آتی ہے ایک ہی منظر کی جس کا وہ خود خالق ہے آج
ایک توجہ پیش کرتا ہے تو کل دوسری، اور اس طرح یہاں بھی ہم دیکھتے ہیں کہ،
”ہر دم متغیر ہیں خرد کے نظریات“

چنانچہ اس تمدنی عالم کے شعبہ معیشت کا بھی یہی حال ہے کہ اس کے مختلف مظاہر کے متعلق انسان صدیوں کے گہرے مطالعہ اور مختلف طریق تحقیق کے باوجود کوئی متفقہ اور صحیح نظریہ پیش نہ کر سکا کسی ایک معاشی منظر کو لے لیجئے اہل علم اس کے مختلف نظریے پیش کرتے ہیں۔ مثلاً قیمت کا نظریہ (حالانکہ یہ معاشیات کا اہم اور ایک بنیادی مسئلہ ہے) آج تک اس کا فیصلہ نہ ہو سکا کہ یہ کیوں کر مقرر ہوتی ہے یہی حال سود کا ہے اب تک مختلف معاشین نے اس کے مختلف نظریے پیش کئے اور ان کے درمیان نہ صرف کوئی جزئی بلکہ بعض بنیادی اختلاف بھی پایا جاتا ہے اور یہ اپنے خصوصیات و نتائج کے اعتبار سے ایک جداگانہ حیثیت رکھتے ہیں۔ چنانچہ اس ضمن میں دو نظریے خاص طور سے لائق ذکر ہیں ایک تو مشہور پیداوری کا نظریہ

جو اسنادی دبستان Classical School نے پیش کیا ہے

دوسرا ترجیح نقد Liquidity Preference کا نظریہ جسے مہمد جدید کے

ایک ممتاز انگریز معاشی جے۔ ایم۔ کینس J. M. Keynes نے چند سال قبل پیش کر کے مفکرین معاشیات کی توجہ اپنی طرف کھینچ لی ہے اس میں شک نہیں کہ مہمد حاصر کے بعض دیگر مشہور معاشین نے بھی کم و بیش اس قسم کے نظریے پیش کئے ہیں اور ان میں سے بعض یہ بھی سمجھتے ہیں کہ ان کا اور کینس کا نظریہ ایک ہی ہے

اور جو اختلاف ہے وہ محض جزئی اور اصلاحی۔ چنانچہ پروفیسر اولین Ohlin

جس کے نظریہ کی بنیاد اسٹاک ہوم نظریہ پس اندازی و شغل اصل پر ہے، اپنے نظریے اور کینس کے نظریے میں کوئی خاص فرق نہیں سمجھتے۔ اگرچہ خود کینس اس کو ماننے کے لئے تیار نہیں اور وہ اپنے نظریہ اور پروفیسر اولین اور دیگر سوئڈن دبستان کے معاشین کے نظریے میں نمایاں اختلاف Swedish School سمجھتے ہیں۔

بائیں ہمہ کینس کا نظریہ نہ صرف سب سے زیادہ نمایاں اور انقلابی حیثیت

رکھتا ہے بلکہ اسے بڑی حد تک عملی اہمیت بھی حاصل ہو سکتی ہے۔
اس مضمون میں پہلے ہم اسنادی نظریے کا مطالعہ کریں گے اور اس کے بعد
کینس کے نظریے ترجیح نقد کو پیش کریں گے تاکہ دونوں کی نوعیت و خصوصیت کا ایک
تقابلی علم ہو سکے۔

(۲)

اسنادی نظریہ :-

اسنادی نظریہ کی رو سے سود کسے کہتے ہیں ایہ کیوں ادا کیا جاتا ہے اور اس کا
تعیین کیوں کر ہوتا ہے۔ ان تمام باتوں کی تشریح کے لئے ضروری ہے کہ پہلے اصل کی
اہمیت و خصوصیت اور اس کی طلب و رسد کے حالات کی مختصر وضاحت کر دی جائے۔
پیدائش دولت کے موجودہ ترقی یافتہ طریقے میں جو بوم باورک
Bohm Bawark کے الفاظ میں ایک پیچیدہ اور بالواسطہ
طریق ہے، اصل یا سرمایہ کو دیگر عاملین پیدائش کے مقابلے میں سب سے زیادہ
اہمیت حاصل ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اس طریق پیدائش کو عام طور سے اصل دارانہ
طریق پیدائش سے موسوم کیا جاتا ہے اور حقیقت تو یہ ہے کہ دنیا کے تمام مروجہ
نظامہائے معیشت میں خواہ وہ اشتراکی ہی کیوں نہ ہو اصل کی بحیثیت عامل پیدائش
ہر جگہ ضرورت ہے اور کم و بیش یکساں اہمیت حاصل ہے۔

پیدائش دولت میں محنت کے ساتھ اصل سے کام لینے سے نمایاں طور پر
محنت کی کارکردگی بڑھ جاتی ہے اور اس کی ہر اکائی بہ نسبت پہلے کے زیادہ دولت
پیدا کرتی ہے اور جیسے جیسے اصل کے استعمال میں اضافہ ہوتا ہے دولت کی پیداوار
میں بھی اضافہ ہوتا جاتا ہے۔ چنانچہ اصل کی یہی پیداواری کی صفت جو حقیقت
اس کا آئادہ ہے اس کی طلب کا باعث بنتی ہے اور جس طرح دیگر اشیاء ان کے
آئادہ کی بناء پر طلب کی جاتی ہیں اصل بھی اپنے اس آئادہ یعنی پیداواری کی

بناد پر طلب کیا جاتا ہے۔

یہ معلوم کر لینے کے بعد کہ اصل اس لئے طلب کیا جاتا ہے کہ اس میں پیدا آوری ہے اور پیدائش دولت کا کام بغیر اس کے نہیں چل سکتا اگر ہم یہ چیز پیش نظر رکھیں کہ اصل میں قلت ہے یعنی طلب کے مقابلے میں اس کی رسد کم ہے تو پھر یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ اس کے حاصل کرنے کے لئے کچھ معاوضہ ادا کرنا بھی لازمی ہوگا چنانچہ اصل کے حاصل کرنے کا یہی معاوضہ جو اس کی پیدا آوری اور قلت کے باعث ادا کیا جاتا ہے سود ہے۔ غرض مختصراً ہم نے معلوم کر لیا کہ سود کیا ہے اور کیوں ادا کیا جاتا ہے۔ اب ہمیں یہ معلوم کرنا ہے کہ سود کا تعین کس طرح پر ہوتا ہے بالفاظ دیگر شرح سود کیونکر مقرر ہوتی ہے۔ اس کا صاف اور سیدھا جواب یہ ہے کہ عام اشیاء کی قیمت کی طرح شرح سود بھی قانون طلب و رسد کے زیر اثر ہے بالفاظ دیگر شرح سود اصل کی طلب و رسد کے نقطہ توازن کے تابع ہوتی ہے۔ پس اس لئے اب ہمیں یہ دیکھنا ہے کہ اصل کی قیمت طلب اور قیمت رسد کیا ہے یعنی اصل طلب کرنے والا کس حد تک معاوضہ دینے پر اور اصل مہیا کرنے والا کس حد تک معاوضہ لینے پر آمادہ ہوتا ہے۔ قیمت طلب کے سلسلے میں ہمیں یہ معلوم ہونا چاہئے کہ اصل کی اکائی کی پیدا آوری مختلف شعبہ ہائے پیدائش میں مختلف ہوتی ہے یعنی بعض شعبے میں زیادہ بعض میں کم اور بعض کی ایسی حالت ہوتی ہے کہ یہاں پیدا آوری اختتام پر ہوتی ہے جسے اصطلاحاً پیدا آوری ختم، یا کینس کی اصطلاح میں، کارکردگی ختم کہا جاتا ہے۔ اب سوال یہ ہے کہ جب اصل کی پیدا آوری کے مختلف مدارج ہیں تو پھر اس کا معاوضہ کس لحاظ سے مقرر ہوگا۔ ایسی صورت میں یہ تو ہو نہیں سکتا کہ مختلف شعبوں کی پیدا آوری کے اعتبار سے مختلف سود ادا کیا جائے اس لئے کہ عملاً یہ ناممکن ہے۔ رہی دوسری صورت یعنی بیشتر میں پیدا آوری کے لحاظ سے سود ادا کیا جائے لیکن ایسا بھی نہیں ہو سکتا اس لئے کہ جہاں نسبتاً پیدا آوری کم ہے وہاں سود ادا نہیں کیا جاسکتا۔ اور اس طرح اصل کی

طلب کم ہو جائے گی لہذا ایک ہی صورت باقی رہ جاتی ہے یعنی کمترین پیدا آوری کے برابر سود ادا کیا جائے اور ظاہر ہے کہ یہ عملاً ممکن بھی ہے البتہ یہ واضح رہے کہ ایسی صورت میں یہ ہوگا کہ جن شعبوں میں اصل کی پیدا آوری نسبتاً زیادہ ہے وہاں کچھ اصل زائد ملے گا جسے نفع پیدا کنندہ Producers Surplus کہتے ہیں پس معلوم ہوا کہ اصل کی قیمت طلب پیدا آوری ختم کے مساوی ہوتی ہے بالفاظ دیگر اصل طلب کرنے والا جس شرح سود پر آمادہ ہوگا وہ اصل کی پیدا آوری یا کارکردگی ختم سے زیادہ نہ ہوگی۔

اصل کی قیمت رسد :-

جہاں تک قیمت رسد کا سوال ہے اس ضمن میں ہمیں یہ دیکھنا ہے کہ اصل کی رسد کن حالات پر مبنی ہے۔ معلوم ہونا چاہئے کہ اصل کی رسد کا انحصار لوگوں کی پس اندازی کی عادت پر ہے یعنی لوگ اپنی تمام موجودہ آمدنی کو صرف نہ کر دیں بلکہ کچھ بچا رکھیں تو اصل میں اضافہ ہوگا۔ اصل کی پس اندازی مختلف وجوہ کی بنا پر عمل میں آتی ہے بعض لوگ سماج میں عزت کی خاطر بعض آئندہ احتیاج رفع کرنے کی خاطر بعض کاروبار میں ترقی کی خاطر۔ غرض اس قسم کی مختلف محرکات کی بنا پر لوگ پس انداز کرتے ہیں۔

اب ایسے تمام پس انداز کرنے والوں کی عموماً تین قسمیں ہو سکتی ہیں ایک تو وہ جو اپنے پس انداختہ کے لئے کچھ معاوضہ طلب نہ کریں بلکہ اسے معفو قرار رکھنے کے لئے خود کچھ معاوضہ ادا کریں تو یہ گویا سود منفی کی حالت ہے۔ دوسرے وہ لوگ جو اپنے پس انداختہ کے عوض کچھ طلب نہ کریں جیسا کہ قرض منہ کی صورت میں ہوتا ہے تیسرے وہ جو اپنے پس انداختہ کا معاوضہ طلب کریں اور مختلف معاوضہ طلب کریں۔ ایسی صورت میں ظاہر ہے کہ اگر پہلے دو قسم کے لوگوں کا پس انداختہ اصل کی مقدار طلب کو پورا کرنے کے لئے کافی ہے تو پھر قیمت رسد کا سوال پیدا ہی نہیں ہو سکتا۔ مگر چونکہ ایسا ہونا مشکل ہے اور اصل کی مقدار طلب کو پورا کرنے کے لئے ایسے پس انداختوں کی بھی

ضرورت ہوتی ہے لہذا قیمت رسد کا مسئلہ پیدا ہونا لازمی ہے۔ اب چونکہ ایسے پس انداختہ کی تین صورتیں ہو سکتی ہیں، ایک تو وہ جس کے لئے کچھ معاوضہ مل جانے کی ترغیب درکار ہے۔ دوسرے وہ جس کے لئے موجودہ شرح معاوضہ ضروری ہے اور اس سے کم معاوضہ پر پس انداز نہ ہوگا، یعنی جو اختتامی حد پر ہے۔ تیسرے وہ جو شرح معاوضہ کے بڑھ جانے پر پس انداز ہو پس ایسی صورت میں سوال یہ ہے کہ کون سی شرح معاوضہ قیمت رسد کو ظاہر کرے گی۔ بالفاظ دیگر کس پس انداختہ کے لحاظ سے سود مقرر ہوگا۔ ظاہر ہے کہ قیمت طلب کی طرح قیمت رسد بھی مختلف ہیں دی جا سکتی بلکہ ایک ہی قیمت دی جائے گی جو بیشترین شرح کے مساوی ہوگی۔ پس بالفاظ ٹاؤسیگ "شرح سود اس نقطے پر قرار پاتی ہے جہاں پر اصل کی پیدا آوری مختتم پس انداختہ کی قسط مختتم کو حاصل کرنے کے لئے کافی ہو" مارشل نے سود اور شرح سود کی تعریف و تعین کا جن الفاظ میں کیا یہ کہ "سود جو کسی بازار میں اصل کے استعمال کی قیمت کے طور پر ادا کیا جاتا ہے وہ ایک ایسے متوازن سطح کی طرف مائل ہوتا ہے کہ اس بازار میں اس شرح سود پر اصل کی مجموعی طلب اس طرح سود پر حاصل ہونے والے مجموعی سرمایہ کے برابر ہوتی ہے"

غرض مندرجہ بالا تشریحات سے معلوم ہوا کہ اسنادی نظریہ کی رو سے سود پس اندازی یا انتظار کشی کا معاوضہ ہے جو اصل حاصل کرنے کے لئے ادا کیا جاتا ہے اور جس کا تعین اصل کی پیدا آوری مختتم کے زیر اثر ہوتا ہے اور اس نظریہ کی خصوصیت یہ ہے کہ شرح سود کے ذریعہ مجموعی پس اندازی اور شغل اصل میں مساوات رہتی ہے۔ نیز یہ کہ شرح سود میں اضافہ اور کمی کے باعث پس اندازی میں اضافہ یا کمی ہوتی ہے۔

(۳)

ترجیح نقد کا نظریہ

کینس کا نظریہ سود اسنادی نظریہ کی طرح سکونیاتی نہیں بلکہ حرکیاتی ہے کینس کے

نزدیک سود پس اندازی یا انتظار کشی کے بجائے ترجیح نقد کا معاوضہ ہے جس کا تعلق موجودہ مقدار زر کے زیر اثر ہوتا ہے۔ شرح سود ایک مظہر زر ہے یہ نہ تو پس انداز اور شغل اصل میں مساوات کا ذریعہ ہے اور نہ اس کے اضافہ اور کمی سے پس اندازی میں اضافہ و کمی ہوتی ہے۔

یہ جاننے کے لئے کہ سود ترجیح نقد کا معاوضہ ہے۔ پہلے یہ جان لینا چاہئے کہ کمینس کی مراد ترجیح نقد سے کیا ہے کمینس نے اس سلسلے میں دو قسم کی نفسیاتی ترجیحات کی وضاحت کی ہے۔ ایک تو ترجیح وقت ہے جس کے تحت ہم اپنی آمدنی کا کچھ حصہ موجودہ استعمال کے لئے مختص کرتے ہیں اور کچھ آئندہ کے لئے چنانچہ وہ اس کو "میلان صرف" اور میلان پس اندازی سے تعبیر کرتا ہے جو بڑی حد تک بوم باورک کی اصطلاح "صرف کرنے کی خواہش" اور پس انداز کرنے کی خواہش کے مراد ہے۔ کمینس کے نزدیک ایسے موضوعی نوعیت کے آٹھ محرکات و مقاصد ہیں جن کے تحت افراد اپنی تمام آمدنیوں کو موجودہ احتیاج پر صرف کر دینے کے بجائے آئندہ کے لئے محفوظ رکھتے ہیں۔ چنانچہ ان محرکات و مقاصد کو وہ احتیاط Precaution پیش بینی Foresight تنہینہ

Calculation اصلاح Improvement آزادی

Independence اولوالعزمی Enterprise نفوت Pride

اور بحالت Avarice سے موسوم کرتا ہے۔ اسی طرح آمدنی کو

موجودہ احتیاجات پر صرف کرنے کے محرکات میں ناماقتبہ اندیشی Short

sightedness سخاوت Generosity غلط تنہینہ Miscalculation

نمائش دولت Ostentation فضول خرچی Extravagance کو

شمار کرتا ہے۔

دوسری ترجیح یعنی یہ تصفیہ کر لینے کے بعد کہ آمدنی کا کس قدر حصہ آئندہ کے لئے

محفوظ کر لیا جائے یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ اس حصہ آمدنی کو کس شکل میں رکھا جائے۔ آیا اسے نقد کی شکل میں رکھا جائے یا پھر ایسے سود بخش اثاثے کی شکل میں جو کسی معینہ یا غیر معینہ مدت کے بعد نقد میں تبدیل ہو سکے۔ چنانچہ کینس آئندہ کے لئے اس مختصہ آمدنی کے حصے کو نقد کی شکل میں رکھنے کی خواہش کو ترجیح نقد سے تعبیر کرتا ہے اور اس کا خیال ہے کہ سود کے دیگر مسلمہ نظریوں میں جو غلطی کی گئی وہ یہی کہ اس دوسری ترجیح کو نظر انداز کرتے ہوئے صرف اول الذکر ترجیح کی بنا پر سود حاصل کرنے کی کوشش کی گئی۔ حالانکہ سود صرف اس طرح کی پس اندازی یا انتظار کشی سے حاصل نہیں ہو سکتا تا وقتیکہ اس غیر صرف شدہ حصہ آمدنی کو نقد شکل میں محفوظ رکھنے کے بجائے دیگر شکل میں نہ رکھا جائے۔ بالفاظ دیگر سود انتظار کشی کے بجائے ترجیح نقد کا معاوضہ ہے جو افراد کو اس کے غیر صرف شدہ حصہ آمدنی کو نقد کی شکل میں نہ رکھنے کے لئے آمادہ کرتا ہے۔ پس شرح سود خود کینس کے الفاظ میں ”وہ قیمت ہے جو دولت کو نقد کی شکل میں رکھنے کی خواہش اور موجودہ مقدار نقد میں توازن پیدا کرتی ہے جس کے معنی یہ ہوئے کہ اگر شرح سود یعنی ترجیح نقد سے دست بردار ہوئے کا معاوضہ کم ہو جائے تو جملہ مقدار نقد جس کے رکھنے کی لوگ خواہش کرتے ہیں وہ موجودہ (نقد کی) رسد سے بڑھ جائے گی اور اگر شرح سود بڑھ جائے تو جملہ مقدار نقد جس کے رکھنے کی لوگ خواہش کرتے ہیں وہ موجودہ نقد سے کم ہو جائے گی اور، ایک حقیقی مقدار نقد کا بچ رہے گا جس کو رکھنے کی کوئی خواہش نہ کرے گا۔ پس مقدار زر ایک دوسرا ذریعہ ہے جو ترجیح نقد سے مل کر حقیقی شرح سود خاص حالات میں معین کرتا ہے۔ لہذا معلوم ہوا کہ شرح سود کے تعین پر موجود حقیقی مقدار زر کا اثر پڑتا ہے اور اس لحاظ سے سود بھی ایک مظہر زر ہے۔

کینس کے نظریہ نے اسنادی دبستان کے اس خیال کو بھی باطل قرار دیا ہے کہ شرح سود کے ذریعہ پس اندازی اور شغل میں مساوات پیدا ہوتی ہے یعنی اگر

پس اندازی یا شغل میں اضافہ ہو جائے تو شرح سود ہی ایک ایسا ذریعہ ہے جس سے دونوں میں توازن پیدا ہوتا ہے۔

اس میں شک نہیں جہاں تک پس اندازی اور شغل کے مساوی ہونے کا تعلق ہے کہینس کو اس سے کوئی اعتراض نہیں۔ وہ اس امر کا معترف اس وقت سے جبکہ وہ اپنے اس نظریے سود پر پہنچا بھی نہ تھا۔ اسے جو کچھ اختلاف ہے وہ اسنادی معاشرین کے اس خیال سے کہ ان دونوں میں شرح سود کے ذریعہ توازن پیدا ہوتا ہے۔ اس کے نزدیک مساوات کا سبب شرح سود نہیں بلکہ آمدنیوں کی سطح ہے۔

کہینس نے اس سلسلے میں آمدنی، پس اندازی اور شغل کے مفہوم کو نہایت وضاحت کے ساتھ سمجھانے کی کوشش کی ہے اگرچہ اس کے باوجود بھی بعض معاشرین کو اس ضمن میں کچھ غلط فہمیاں ہو گئی ہیں۔ مثلاً ہاٹری نے Hawtrey صرف پس اندازی اور شغل کو مساوی سمجھا بلکہ مراد وہم معنی بھی سمجھ لیا جس کے جواب میں کہینس کو اس غلط فہمی کی طرف ہاٹری کی توجہ منطقت کرانی پڑی، وہ اس کی تعریف بھی اس طرح کرتا ہے جس سے نتیجتاً پس اندازی اور شغل کا مساوی ہونا ثابت ہوتا ہے۔ چنانچہ وہ لکھتا ہے کہ پس اندازی کی مقدار افراد صارفین کے مجموعی طرز عمل کا نتیجہ ہے اور مقدار شغل کاروباری افراد کے مجموعی طرز عمل کا نتیجہ ہے اور ان دونوں مقداروں کا مساوی ہونا لازمی ہے۔ اس لئے کہ ان میں سے ہر ایک آمدنی کے اُس حصہ کے مساوی ہے جو صرف کے بعد بچتا ہے۔ اگر اس امر سے اتفاق کر لیا جائے کہ آمدنی موجودہ پیداوار کی قیمت کے مساوی ہے اور موجودہ شغل موجودہ پیداوار کے اُس حصہ کی قیمت کے مساوی ہے جو صرف نہیں کیا گیا اور پس اندازی آمدنی کے غیر صرف شدہ حصہ کے مساوی ہے تو پھر پس اندازی اور شغل لازماً مساوی ہوں گے اور اس مساوات کو مختصراً اس طرح ظاہر کیا جاسکتا ہے :

آمدنی = پیداوار کی قیمت = (صرف) + (شغل)

پس اندازی = (آمدنی) - (صرف)

۲۔ پس اندازی = شغل

بہر کیف اب رہی یہ بات کہ یہ مساوات شرح سود کے بجائے آمدنی کی سطح کے زیر اثر کس طرح عمل میں آتے ہیں تو وہ اس سلسلے میں اسنادی اسکول نے جہاں پر لغزش کی ہے بتاتے ہوئے لکھتا ہے کہ اگر یہ فرض کیا جائے کہ شرح سود، اصل کی طلب اور شرح سود کا اثر دی ہوئی آمدنی سے پس انداز کرنے کی آمادگی پر کیا ہوگا۔ یہ تینوں چیزیں دی ہوئی ہیں تو ایسی صورت میں لامحالہ آمدنی ہی ایک ایسا ذریعہ ہوگی جو مقدار پس انداز اور مقدار شغل میں مساوات پیدا کر دے گی۔

غرض کمینس کے نزدیک اسنادی اسکول نے مقدار آمدنی کے تغیرات کے اثر کو نہ صرف نظر انداز کر دیا بلکہ یہ بھی غلطی کی کہ آمدنی مستقل رہنے کے مفروضے کے ساتھ یہ بھی فرض کر لیا کہ پس اندازی اور شغل دونوں میں ایک دوسرے کے بغیر علیحدہ طور پر فرق پیدا ہو سکتا ہے اور اس کی وجہ سے آمدنی میں کوئی فرق نہیں ہو سکتا حالانکہ ان دونوں میں سے کسی ایک کے تغیر سے بھی آمدنی میں تبدیلی ہوتی ہے مثلاً اگر شغل میں اضافہ ہو تو آمدنی میں بھی اضافہ ہوگا اور اس کے ذریعہ پس اندازی اور شغل دونوں میں مساوی اضافہ عمل میں آئے گا یا پھر اگر پس اندازی میں کمی ہو تو پھر شغل میں کمی ہوگی اور آمدنی کم ہو جائے گی اور بالآخر پس اندازی اور شغل میں کم سطح پر مساوات قائم ہو جائے گی۔ لہذا کمینس کے خیال میں پس اندازی اور شغل اصل میں جو چیز مساوات پیدا کرتی ہے وہ شرح سود نہیں بلکہ مقدار آمدنی ہے۔ شرح سود کا عمل اس سلسلے میں زیادہ سے زیادہ صرف یہ بتا سکتا ہے کہ ایک خاص شرح سود کی صورت میں آمدنی کی سطح کیا ہوگی یا پھر یہ کہ شرح سود کیا ہونی چاہئے اگر آمدنی کو کسی خاص سطح پر برقرار رکھنا منظور ہو۔

اصل کی کارکردگی یا پیدا آوری مختتم ہے۔

شرح سود کا جو تعلق اصل کی پیدا آوری یا کارکردگی مختتم سے ہے اس سلسلے میں

اسنادی نظریہ یہ ہے کہ شرح سود کا تعین اصل کی کارکردگی مختتم کے زیر اثر ہے کمپنس کا خیال یہاں بھی مختلف ہے وہ سود کو کارکردگی مختتم کے زیر اثر سمجھنے کے بجائے خود کارکردگی مختتم کو شرح سود کے زیر اثر سمجھتا ہے اس لئے کہ اس کے خیال میں کارکردگی مختتم کا انحصار اصل کی موجودہ قیمت رسد اور اس کی متوقع پیداواری پر ہے۔ چونکہ اصل کی پیداوار فوراً اس کے استعمال سے حاصل نہیں ہوتی بلکہ مسلسل کئی سال گزرنے کے بعد۔ لہذا اصل کی کارکردگی مختتم کا تخمینہ اصل کے جرعہ مختتم کے استعمال سے آئندہ جن مختلف پیداوار کی توقع کی جاتی ہے ان کی موجودہ

کم شمار کردہ قیمت Present discounted value کے لحاظ سے کہا جاتا ہے اور ظاہر ہے کہ اس کم شماری Discounting کا انحصار موجودہ شرح سود پر ہوتا ہے پس اگر کارکردگی مختتم کو متوقع پیداوار کی موجودہ کم شمار کردہ قیمت سمجھیں تو اس کے تعین کے لئے موجودہ شرح سود کا جاننا لازمی ہے۔ چنانچہ کمپنس کے نزدیک اس میں شک نہیں کہ توازن کی حالت میں شرح سود اصل کی پیداواری مختتم کے برابر ہوتی ہے اور دونوں کے درمیان عدم مساوات کی صورت میں موجودہ مقدار شغل میں اضافہ و کمی کر کے توازن کی حالت پر لانا مفید ہوتا ہے۔ لیکن اس کے یہ معنی نہیں کہ پیداواری مختتم شرح سود کے زیر اثر ہے، بس کارکردگی مختتم کے جدول سے جو کچھ بھی پتہ چل سکتا ہے وہ یہ نہیں کہ شرح سود کیا ہے بلکہ یہ کہ ایک خاص شرح سود میں وہ کو کو ان سا نقطہ ہے جہاں پر شغل کی پیداوار کھینچ کر آ جاتی ہے۔

شرح سود کے اضافہ و کمی سے پس اندازی کا تعلق :-

اسنادی نظریہ سود کے لحاظ سے شرح سود کے تغیر سے پس اندازی میں جو تغیر ہوتا ہے وہ یہ کہ اضافہ شرح سود سے پس اندازی میں بھی اضافہ ہوتا ہے اور کمی شرح سود سے پس اندازی میں بھی کمی ہوتی ہے۔ بادی النظر میں یہ خیال

صحیح معلوم ہوتا ہے خصوصاً ایک معینہ مقدار آمدنی اور قلیل مدت کا لحاظ کرتے ہوئے اس کا امکان بھی ہے مگر حقیقت اس کے بالکل برعکس ہے کہیں کے نزدیک اس میں شک نہیں کہ حقیقی پس اندازی کی مقدار پر شرح کا اثر ایک مستقل اہمیت رکھتا ہے لیکن اسنادی نظریہ کی رو سے یہ سمجھنا کہ شرح سود میں اضافہ پس اندازی میں اضافہ کا باعث ہوتا ہے حقیقت سے بہت دور ہے۔ یہ مفروضہ ممکن ہے ایک مستقل آمدنی کی سطح کے پیش نظر سکونی حالت میں صحیح ہو لیکن حرکیاتی حالات اور غیر مستقل آمدنی کا لحاظ کرتے ہوئے صحیح نہیں ہو سکتا۔

کہیں کے نزدیک شرح سود میں اضافہ کی وجہ سے حقیقی پس اندازی کی مقدار میں کمی ہونا لازمی ہے اس لئے کہ مجموعی پس اندازی مجموعی شغل اصل کے تابع ہوتی ہے۔ ظاہر ہے کہ شرح سود کا اضافہ شغل اصل میں کمی کا باعث ہوتا ہے اور جب شغل اصل میں کمی ہوگی تو نتیجتاً آمدنی میں تخفیف ہو جائے گی اور یہ تخفیف پس اندازی میں تخفیف کا سبب ہوگی اور اس طرح ممکن ہے قلیل مدت میں شرح سود کا اضافہ پس اندازی کے موافق ہو اور اس کی وجہ سے اس میں اضافہ ہو جائے مگر طویل مدت میں اس کا مخالف اثر ہوگا اور حقیقی مقدار پس اندازی میں کمی کا باعث بن جائے گا۔ نیز اس اضافہ شرح سود سے نہ صرف حقیقی پس اندازی میں کمی واقع ہوتی ہے بلکہ مقدار صرف میں بھی تخفیف ہو جاتی ہے، کیونکہ جب مقدار آمدنی میں کمی ہو جائے گی تو لامحالہ پس اندازی اور صرف دونوں کا متاثر ہونا بدیہی ہے۔ پس اس خیال کی معقولیت میں کسی شبہ کی گنجائش نہیں اور بہ آسانی تسلیم کیا جاسکتا ہے کہ اضافہ شرح سود سے شغل میں رکاوٹ پیدا ہوتی ہے (جیسے اسنادی معاشین بھی تسلیم کرتے ہیں) جس سے حقیقی آمدنی کی تمام سطح گھٹ جاتی ہے لہذا شرح سود کے اضافہ سے پس اندازی کی خواہش میں اضافہ ہوگا لیکن حقیقی پس اندازی کی قوت کم ہو جائے گی اور اس طرح طویل مدت میں نہ صرف حقیقی

پس اندازی میں کمی ہوگی بلکہ حقیقی مقدار صرف میں بھی کمی واقع ہو جائے گی۔

مندرجہ بالا خیال کے لحاظ سے بظاہر یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ شرح سود کی کمی سے پس اندازی میں اضافہ ہوگا لیکن واضح رہے کہ یہ صورت اس وقت ممکن ہے جب کہ لازماً شرح سود کی کمی کے باعث شغل اصل میں بھی اضافہ ہو کہینس کے نزدیک ایسا نہیں ہوتا بلکہ شغل کا اضافہ شرح سود کے بجائے زیادہ تر مقدار آمدنی اور آئندہ کی غیر یقین حالات پر منحصر ہے۔ سکونیاتی حالات میں جب کہ آئندہ کی قیمت اور مقدار پیداوار کے متعلق یقین ہوتا ہے اس وقت البتہ کم شرح سود شغل اصل کا باعث بن سکتا ہے لیکن حرکیاتی صورت میں جب کہ آئندہ کی قیمت و پیداوار کی غیر یقینی ہوتی ہے اس لئے شرح سود کی کمی کا اثر نہیں پڑتا۔ شرح سود میں ایک خاص حد تک کمی کی جاسکتی ہے، اس کے بعد اگر کمی کر دی جائے تو لوگ اس شرح پر آمدنی مشغول کرنے کے لئے دینے کے بجائے نقد شکل میں رکھنا پسند کریں گے پس معلوم ہوا کہ ایک خاص حد سے زیادہ شرح سود میں کمی نہیں کی جاسکتی اور نہ اس کے ذریعہ شغل اصل میں اضافہ کر کے پس اندازی میں اضافہ کیا جاسکتا۔ تاہم یہ ضروری ہے کہ شرح سود کی کمی شغل اصل کے لئے ضروری ہے۔

غرض کہینس کے نظریہ سود کے مطالعہ سے نہ صرف یہ معلوم ہوتا ہے کہ اسنادی نظریہ کے مقابلے میں اسکی ذمیت مختلف اور حرکیاتی ہے بلکہ یہ بھی کہ معاشی مرفہ احوالی کے نقطہ نظر سے شرح سود میں کمی کا رجحان زیادہ مفید ہے چنانچہ وہ اپنی کتاب کے خاتمہ میں یہ لکھتا ہے کہ یہ ”موثر مقدار پس اندازی لازماً مقدار شغل کے لحاظ سے مقرر ہوتی ہے اور مقدار شغل میں کم شرح سود سے ترقی ہوتی ہے بشرطیکہ ہم اس کو اس نقطہ سے زیادہ بڑھانے کی کوشش نہ کریں جہاں پر مکمل روزگار کی صورت پیدا ہو جائے پس ہمارے لئے بہترین صورت یہی ہے کہ شرح سود کو اصل کی کارکردگی مختتم کے جدول کے لحاظ سے اس نقطہ تک کم کریں جہاں پر مکمل روزگار کی صورت ہو۔“

ہندوستان کی معاشی ترقی کا پس منظر

از

امتیاز حسین خاں بی، کام (آنررز) لندن پچھرا کامرس جامو عثمانیہ

تنظیم مابعد جنگ کی اصطلاح کا چرچہ آج کل ہر طرف سننے میں آتا ہے جنگ کی پیدا کردہ تکالیف اور مصائب کے دوران میں انسانی دماغ نے دنیا کی مین الاقوامی اور قومی نقطہ نظر سے نئی تنظیم کے خوش آئند خواب دیکھنا شروع کر دیے ہیں اور تنظیم مابعد جنگ کے مختلف مسائل کے متعلق اکثر ممالک میں مباحث شروع ہو چکے اور بعض ادارے قائم ہو چکے ہیں۔ یہاں اس بات کا تذکرہ کر دینا ضروری معلوم ہوتا ہے کہ انگلستان اور ریاستہائے متحدہ امریکہ جیسے صنعتی حیثیت سے ترقی یافتہ ممالک اور ہندوستان جیسے غیر ترقی یافتہ ملک کے مسائل کی نوعیت میں بنیادی فرق پایا جاتا ہے۔ ریاستہائے متحدہ اور خاص طور پر انگلستان میں جنگ کی تباہ کاریوں کے اثرات کو دور کرنے کے سلسلے میں جنگ کے ختم ہونے پر بہت سے انسانی اور معاشی وسائل کو کام پر لگانا پڑے گا۔ اس کے علاوہ جنگ کے حالات نے ان کی قومی معیشت کی ہمت بالکل بدل دی ہے اور اس کی تنظیم جنگی اساس پر کی گئی ہے۔ جنگ کے بعد جنگی معیشت کو پھر سے امن کی معیشت میں تبدیل کرنا پڑے گا۔ اور یہ تبدیلی کچھ اس انداز سے ہونی چاہیے کہ معاشرے میں کامل

روزگار کے حالات قائم رہیں، ان دونوں ملکوں میں معاشی نظام میں جنگ کی بے ترتیبیوں کو دور کرنے کے لئے موزوں منصوبے تیار کیئے جانے کی کوشش کی جا رہی ہے۔ اسکے برخلاف ہندوستان نے اب تک نہ تو براہ راست جنگی تباہ کاریوں کا سامنا کیا ہے اور نہ صحیح معنوں میں اس کی معیشت کی تنظیم جنگی اساس پر کی گئی ہے۔ یہاں قومی معیشت میں جنگ کی وجہ سے جو کچھ تھوڑی بہت بے ترتیبی پیدا ہو گئی ہے، اس کو صرف دور کر دینا ہی کافی نہیں ہے۔ ضرورت اس بات کی ہے کہ یہاں کے انسانی اور معاشی وسائل کو پوری طرح سے کام میں لاکر قومی معیشت کو منظم کیا جائے اور عوام کی زندگی زیادہ خوش حال بنائی جائے۔ ہندوستان میں تنظیم جدید کا مسئلہ پیدا ہی نہیں ہوتا۔ یہاں تو تعمیر نو ہونی چاہیے۔ اسی خیال کو پیش نظر رکھ کر ہندوستان کے آٹھ مشہور صنعتی ماہرین دپرشوتم داس ٹھاکر داس، جے۔ آر ڈی ٹاٹا جی۔ ڈی برلا، سر اودیشیر دلال، سر سری رام کستور بھائی لال بھائی، اے۔ ڈی شرما اور ڈاکٹر جان تنھائی نے جنگ کے بعد ملک کی معاشی ترقی کا ایک خاکہ پیش کیا ہے۔ اس خاکے کی یادداشت کو تنظیم مابعد جنگ کا عنوان تصدیق نہیں دیا گیا ہے بلکہ اسے ”معاشی ترقی کا ایک لائیوٹھ مل“ کہا گیا ہے۔ ہندوستان کے خصوصی حالات میں آخر الذکر اصطلاح زیادہ صحیح اور موزوں معلوم ہوتی ہے۔

اصول غیر مداخلت، آزاد سرمایہ داری اور معاشی انفرادیت کا دور دورہ بہت دن ہوئے ختم ہو چکا۔ ان کی خرابیوں کی وجہ سے معاشی معاملات میں حکومت کی مداخلت روز بروز بڑھتی جا رہی ہے اور ہر ملک میں معاشی منصوبہ بندی کی پالیسی کو فروغ ہو رہا ہے۔ آزاد سرمایہ داری میں افراد مختلف قسم کے معاشی تقصیف کرتے ہیں۔ آج طبقہ منافع کمانے کی امید میں چیزیں تیار کرتا اور خدمات انجام دیتا ہے۔ قیمتوں کے تغیرات کو دیکھ کر یہ طے کیا جاتا ہے کہ مختلف چیزیں کتنی کتنی مقدار میں تیار کی جائیں اور ان کی تیاری میں

مختلف مالی پیدائش کی کیا مقداریں لگائی جائیں۔ شرح سود دوسرے کا اصل استعمال کرنے کی قیمت، ہکی تبدیلیاں یہ فیصلہ کرتی ہیں کہ موجودہ ضروریات اور آئندہ ضروریات پورا کرنے میں معاشی وسائل کی کیا تقسیم ہونی چاہیے۔ معاشی منصوبہ بندی کے تحت معاشی معاملات میں ترجیحیت کا دور ختم ہو جاتا ہے حکومت کی نگرانی میں ایک ایسا مرکزی ادارہ یا محکمہ قائم کیا جاتا ہے جو مختلف قسم کے معاشی فیصلے کرتا ہے، مختلف چیزوں کی کتنی مقداریں تیار کی جائیں، کن کن صنعتوں میں معاشی وسائل کی تقسیم کیا ہونی چاہیے، موجودہ ضروریات پورے کرنے پر کتنے مالی پیدائش لگائے جائیں اور مستقبل میں عوام کی ضروریات پوری کرنے والی اشیاء کی تیار کرنے والی مشینوں اور کارخانوں میں کتنا اصل لگایا جائے۔ مختصر یہ کہا جاسکتا ہے کہ معاشی منصوبہ بندی میں پیدائش دولت، تقسیم دولت اور صرف دولت میں مرکزیت قائم کرنے کی کوشش کی جاتی ہے، سب سے پہلے معاشی منصوبہ بندی کی پالیسی کو باقاعدہ طریقے سے روس نے ۱۹۲۸ء میں پہلے منصوبے کا اعلان کر کے اختیار کیا۔ سرمایہ داری اور معاشی انفرادیت کے حامی معاشین نے اس وقت یہ پیشین گوئی کی تھی کہ اشتراکیت اپنے جدید معاشی پروگرام میں کامیاب نہیں ہو سکے گی اور روس کا معاشی نظام بہت جلد ختم ہو جائے گا۔ لیکن بعد کے واقعات نے معاشین کے اس خیال کو غلط ثابت کر دکھایا۔ پچھلے تین سال کے حالات نے روس کے معاشی نظام کی صلاحیتوں اور منصوبی معیشت کی خوبیوں کو اُجاگر کر دیا ہے جس کا نتیجہ یہ ہے کہ معاشی منصوبہ بندی کی طرف دوسرے ممالک میں بھی خاص طور پر توجہ کی جا رہی ہے۔ ہمارے ملک میں بھی کانگریس کی طرف سے ماہرین کی ایک کمیٹی (قومی منصوبہ بندی کمیٹی) مقرر کی گئی تھی لیکن اس کمیٹی کا مفید کام موجودہ جنگ کے شروع ہوتے ہی ملک کے سیاسی حالات کی وجہ سے رک گیا، البتہ ملک میں منصوبی معیشت کے سب سے بڑے حامی مسٹر دیوریا اپنی ان تھکاتھنوں سے منصوبہ بندی کے مسئلے کو وقتاً فوقتاً زیر بحث لاتے رہے۔ انھوں نے اپنے دو کتابچوں کے ذریعہ

ملک کی صنعتی ترقی کا عملی خاکہ پیش کیا ہے۔ افسوس کے ساتھ کہنا پڑتا ہے کہ اس سلسلہ میں حکومت کی طرف سے ابھی تک کوئی خاص قدم نہیں اٹھایا گیا ہے۔ تنظیم مابعد جنگ کے مختلف مسائل کو حل کرنے کے لئے کمیٹیاں ضرور مقرر کی گئی ہیں۔ ان کمیٹیوں کے بہت سے جلسے بھی ہو چکے ہیں۔ تقریریں ہوئیں، لیکن اب تک زرعی اور صنعتی ترقی کا کوئی لائحہ عمل نہیں تیار کیا گیا۔ البتہ تعلیم (سارجنٹ ایکیم) اور ذرائع نقل و حمل کو ترقی دینے کے لئے ایکسپریس تیار کی گئی ہیں اور صحت عامہ کی تحقیقات کے لئے ایک کمیٹی مقرر کی گئی ہے۔ اس لئے بغیر کسی قسم کے مبالغہ کے یہ کہا جاسکتا ہے کہ کمیٹی کے معاشی لائحہ عمل میں ملک کی معاشی ترقی کے لئے سب سے پہلا ٹھوس اور جامع پروگرام پیش کیا گیا ہے۔ یہ لائحہ عمل مستقبل میں ہونے والے تمام مباحث کی ابتدا کا کام دے گا۔ اس کی عملی اور نظری اہمیت سے کسی کو کوئی انکار نہیں ہو سکتا۔

منصوبی معیشت کے لئے ایک مرکزی مقصد کا تعین ضروری ہے۔ ماہرین کے لائحہ عمل کا مرکزی مقصد یہ ہے کہ قومی آمدنی میں اس قدر اضافہ کرنے کی کوشش کرنی چاہیے کہ ہر شخص زندگی کی لازمی ضروریات کی تکمیل کے بعد زندگی کو ہر لطف بنا سکے اور مختلف تمدنی سرگرمیوں میں حصہ لے سکے۔ ڈاکٹر راؤ پر دھیر معاشیات جامعہ دہلی نے ۳۱-۳۲ء میں ہندوستان کی قومی آمدنی معلوم کرنے کی کوشش کی تھی اور مختلف اعداد و شمار کا تجربہ کرنے کے بعد وہ اس نتیجہ پر پہنچے تھے کہ فی کس آمدنی ۶۵ روپے سالانہ ہوتی ہے۔ باوجود اس کے کہ بیچے دس گیارہ سال میں اور خاص طور پر موجودہ جنگ کی وجہ سے کہا یہ جاتا ہے کہ ملک میں بہت کافی صنعتی ترقی ہو چکی ہے، پر دھیر موصوت نے ۴۲-۴۳ء میں ہندوستان کی قومی آمدنی کا جو اندازہ لگایا ہے اس سے وہ یہ نتیجہ اخذ کرتے ہیں کہ ۳۱-۳۲ء کے روپے کی قدر میں فی کس آمدنی ۶۹ روپے سالانہ سے زیادہ آمدنی نہیں تھی۔ ہندوستان کی فی کس آمدنی اتنی نہیں کہ عوام اس کے ذریعے سے اقل ترین ضروریات زندگی بھی حاصل کر سکیں۔

اقل ترین معیار زندگی کی ضروریات میں غذا، لباس، مکان، طبی امداد اور تعلیم شامل ہیں۔ ان ماہرین کے اندازے کے مطابق اقل ترین معیار زندگی کے حصول کے لئے جنگ سے پہلے کی قیمتوں کی اساس پر ۷ روپے فی کس آمدنی درکار ہوگی۔ اگر ہم صرف اقل ترین معیار زندگی قائم کرنا چاہتے ہیں تب بھی قومی آمدنی میں کافی اضافہ کرنا پڑے گا۔ ہندوستانی عوام کی غربت کو دور کرنے اور ان کی زندگی کو خوشحال بنانے کے لئے قومی آمدنی میں مزید اضافہ کی ضرورت ہوگی۔ لائیو عمل کے پیش کرنے والوں کا خیال ہے کہ پندرہ سال کے عرصہ میں اس پر پوری طرح سے عمل پیرا ہو کر مجموعی قومی آمدنی تین گنا بڑھائی جاسکے گی کیونکہ ہر سال ہندوستان کی آبادی میں ۵۰ لاکھ کا اضافہ ہو رہا ہے اس لئے پندرہ سال میں مجموعی آمدنی میں تین گنا اضافہ فی کس آمدنی کو صرف دو گنا کر سکے گا، یعنی فی کس آمدنی صرف ۱۳۵ روپے سالانہ ہو سکے گی۔ قومی آمدنی میں یہ اضافہ کچھ بہت زیادہ نہیں ہے۔

سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ ہندوستان کی مجموعی آمدنی میں مجوزہ سہ گنا اضافہ کس طرح سے ہو سکے گا۔ ماہرین کا خیال ہے کہ زراعت اور صنعت و حرفت میں ایک خاص توازن قائم کر کے یہ مقصد حاصل کیا جاسکتا ہے۔ ہماری معیشت میں زراعت بہت زیادہ اہمیت رکھتی ہے اور صنعتی ترقی بہت ہی کم ہوئی ہے اور اس طرح سے ہماری معیشت میں ایک خاص قسم کا عدم توازن پیدا ہو گیا ہے۔ ضرورت اس امر کی ہے کہ زیادہ متوازن معیشت قائم کی جائے۔ ۲۲-۳۱ میں قومی آمدنی کے اعداد اس کا اظہار کرتے ہیں کہ اس میں صنعت، زراعت اور خدمات کا حصہ علی الترتیب ۱۷، ۵۳، ۲۲ فیصد تھا۔ لائیو عمل کی مدت ختم ہونے کے بعد یہ تناسب بہت کچھ بدل جائے گا اور اندازہ کیا گیا ہے کہ ۲۰، ۴۰، ۳۵ فیصد ہو جائے گا۔

مجموعی آمدنی میں مجوزہ سہ گنا اضافہ کرنے کے لئے صنعتوں کی آمدنی کو ۵۰ فیصد، زرعی آمدنی کو ۳۰ فیصد اور خدمات کی آمدنی کو ۲۰ فیصد بڑھانے کی سفارش کی گئی ہے۔

لائیج عمل کے تیار کرنے والوں کا خیال ہے کہ بنگلہ صنعتی آمدنی میں زرعی آمدنی کے مقابلہ میں بہت زیادہ اضافہ معلوم ہوتا ہے، لیکن میں اس بات کا خیال رکھنا چاہیے کہ ہندوستان کے ذرائع صنعتی ترقی کے سلسلہ میں اب تک بہت کم استعمال کیے گئے ہیں۔ ان کو پوری طرح سے استعمال کر کے صنعتوں سے بہت کافی آمدنی بڑھائی جاسکتی ہے۔ مجوزہ صنعتی ترقی کے باوجود ہندوستانی آبادی کی اکثریت زراعت پیشہ رہے گی البتہ زمین پر آبادی کا جو غیر معمولی دباؤ اس وقت پایا جاتا ہے اس میں بڑی حد تک کمی ہو جائے گی اور متوازن معیشت کا قیام عمل میں آسکے گا۔

لائیج عمل میں ہندوستانی زراعت کو نئے سرے سے تنظیم دینے اور اس کی بہت کچھ بچ پالنے کا مشورہ دیا گیا ہے۔ زرعی پیداوار میں اضافہ کے لئے بعض اہم اور بنیادی اصلاحات بہت ضروری ہیں۔ انتشار اراضی اور تقسیم اراضی کی خامی کو جلد سے جلد دور کرنا چاہیے۔ زرعی مفروضیت کے بار کو کم کرنا بہت ضروری ہے۔ زمین کے کٹاؤ کا مسئلہ بھی بہت زیادہ اہمیت رکھتا ہے۔ افسوس کے ساتھ یہ کہنا پڑتا ہے کہ اس اہم مسئلہ کی طرف ابھی تک کوئی خاص توجہ نہیں کی گئی ہے۔ ان اہم اصلاحات کے علاوہ آبپاشی کے ذرائع کو ترقی اور زیر کاشت رقبہ میں اضافہ کے ذریعہ سے بھی زرعی پیداوار بڑھائی جاسکتی ہے۔ کاشت عمیق کے مختلف طریقے، بہتر بیج اور اچھی کھاد استعمال کر کے بھی پیداوار میں اضافہ کیا جاسکتا ہے۔ نمونے کے مزرعے اور مشترکہ کاشت کو ترقی دینے کا مشورہ دیا گیا ہے۔ لائیج عمل میں صنعتی ترقی کے سلسلہ میں صنعتوں کو دو حصوں میں تقسیم کیا گیا ہے، کلیدی صنعتیں اور اشیائے صرف کی صنعتیں۔ کلیدی صنعتوں کو جلد سے جلد ترقی دینی چاہیے، کیونکہ ملک کی صنعتی ترقی کا انحصار ان صنعتوں کی موجودگی پر ہے۔ اگر ملک میں کلیدی صنعتیں موجود نہ ہوں تو عوام کی ضروریات پوری کرنے والی اشیاء تیار نہیں کی جاسکتیں۔ کلیدی صنعتوں کے ساتھ ساتھ اشیاء صرف کی صنعتوں کو بھی ترقی دینے کی سفارش کی گئی ہے۔ لائیج عمل میں چھوٹے پیمانے کی صنعتوں اور گھریلو صنعتوں کو بھی ترقی دینے کا مشورہ پیش

کیا گیا ہے اور یہ خیال ہی ہر کیا گیا ہے کہ ایسا کرنے سے ایک طرف روزگار کے مسئلہ کو حل کرنے میں مدد ملے گی اور دوسری طرف اس کے باعث لائیج عمل کے ابتدائی مدارج میں اصل خاص طور پر بیرونی اصل کی کم ضرورت پڑے گی۔

زرعی اور صنعتی ترقی کے ساتھ ساتھ یہ ضروری ہے کہ ذرائع نقل و حمل کو بھی ترقی دی جائے۔ لائیج عمل میں اس مسئلہ کی طرف بطور خاص توجہ کی گئی ہے۔ اس سلسلہ میں ریلوں میں اکیس ہزار اور سڑکوں میں تین لاکھ میل کے اضافہ کی کوشش کرنی چاہیئے۔ سڑکوں کو ترقی دینا کا مقصد یہ ہونا چاہیئے کہ تمام دیہات تجارتی شاہراہوں سے منسلک کر دیئے جائیں۔ ساحلی جہاز رانی کو کامیاب بنانے کے لئے چھوٹی چھوٹی بندرگاہوں کی اصلاح اور ترقی پر بہت کافی روپیہ صرف کرنا چاہیئے۔ ہندوستانی عوام کی ذہنی اور جسمانی ترقی کے لئے مکانات کی تعمیر و صحت عامہ اور تعلیم کے متعلق بھی خاکہ میں بہت سی اہم سفارشات بیان کی گئی ہیں۔

لائیج عمل کے مندرجہ بالا اجزاء کو پایہ تکمیل تک پہنچانے کے لئے پندرہ سال میں متحدہ و متحدہ معارف اور مجموعی معارف کا اندازہ مندرجہ ذیل اعداد کے ذریعہ سے کیا گیا ہے۔

۴۸۰ کروڑ روپے	صنعت
۱۲۴۰	زراعت
۹۴۰	ذرائع نقل و حمل
۴۹۰	تعلیم
۴۵۰	صحت عامہ
۲۲۰۰	مکانات
۲۰۰	متفرقات
۱۰۰۰ کروڑ روپے	کل معارف

مندرجہ بالا اعداد کو دیکھنے سے لازمی طور پر یہ سوال پیدا ہوتا ہے۔ اکھرب روپے لاکھ لاکھ کو کامیاب بنانے کے لئے کہاں سے حاصل کیے جاسکیں گے۔ کہیں ایسا تو ہو گا کہ محض مالی مشکلات کی وجہ سے منصوبہ پر عمل نہ کیا جاسکے۔ لاکھ لاکھ کے تیار کرنے والے اس کے مالی پہلو کی اہمیت سے انکار نہیں کرتے۔ لیکن اس کے ساتھ ساتھ وہ یہ بھی کہتے ہیں کہ مالی مسایل کو حل کرنے کے سلسلہ میں جنگ نے دنیا کو بہت کچھ سکھایا ہے۔ قومیں جنگوں پر اربوں روپیہ صرف کرتی ہیں لیکن آج تک کسی قوم نے امن کی برائیوں مثلاً افلاس، تعلیم کا فقدان، بیروزگاری اور امراض کے ازالہ پر اس پیمانہ پر روپیہ صرف نہیں کیا۔ زر اور مالیہ کسی ملک کی قومی معیشت کا آقا نہیں بلکہ ملازم یا آلہ کار ہے۔ اس حقیقت کو روس اور جرمنی کی معیشت میں تجربہ کر کے اور بھی واضح کر دیا ہے۔

یادداشت کے چوتھے باب میں۔ اکھرب روپے حاصل کرنے کے مختلف ذرائع سے تفصیلی بحث کی گئی ہے۔ ذرائع آمدنی کو اندرونی اور بیرونی ذرائع دو حصوں میں تقسیم کیا گیا ہے۔ ہر ذریعہ سے اصل کی مقدار حاصل کرنے کے سلسلہ میں حسب ذیل اعداد پیش کیے گئے ہیں :-

۱۔ بیرونی ذرائع آمدنی :-

۳۰۰ کروڑ روپے	اندوختہ دولت
۱۰۰۰	اسٹریٹنگ تسکات
۶۰۰	توازن تجارت
۷۰۰	بیرونی قرضے
<hr/>	
میزان ۲۶۰۰ کروڑ روپے	

۲۔ اندرونی ذرائع آمدنی :

۴۰۰۰ کروڑ روپے

تخلیق شدہ زر ۳۴۰۰ کروڑ روپے

میزان ۳۰۰ ۷

مجموعی مالی ذرائع ۲۰۱ = ... اکروٹھ روپے

خاک کے آخر میں اس کے تیار کرنے والوں نے اس کا بھی خیال رکھا ہے کہ لائیو عمل کو تین منصوبوں میں تقسیم کیا جائے۔ ہر منصوبہ کو مکمل کرنے کے لئے ۵ سال کی مدت مقرر کی گئی ہے۔ اس سلسلہ میں روس کے تجربہ سے فائدہ اٹھایا گیا ہے۔ مجوزہ خاکہ میں اس بات کا خیال رکھا گیا ہے کہ کلیدی صنعتوں کی ترقی کے ساتھ ساتھ اشیاء صرف کی صنعتوں کو ترقی دینے اور ان کی پیداوار کو بڑھانے کی طرف بھی خاص طور پر توجہ کی جائے۔ ایسا کرنے سے لائیو عمل کے شروع کے دور میں ملک کی معیشت پر ضرورت سے زیادہ بار نہیں پڑے گا۔ پہلے منصوبہ پر ۴۰۰ کروڑ روپے، دوسرے پر ۲۹۰۰ کروڑ اور تیسرے پر ۷۰۰ کروڑ روپے کے صنف کی سفارش کی گئی ہے۔ اس طرح شغل اصل میں سلسلہ ہندسیہ کے لحاظ سے اضافہ کی سفارش کی گئی ہے۔

آخر میں ان چند مفروضات کا ذکر کرنا بھی ضروری معلوم ہوتا ہے جن کو پیش نظر رکھ کر خاکہ تیار کیا گیا ہے۔ بعض اعتراضات ان مفروضات پر کئے گئے ہیں اس لئے ان کا تذکرہ اور بھی ضروری ہے۔ سب سے اہم مفروضہ یہ ہے کہ جنگ کے اختتام پر یا اس کے کچھ عرصہ بعد مرکز میں قومی حکومت کا قیام عمل میں آئے گا جسے معاشی معاملات میں کامل اختیار حاصل ہوگا۔ ماہرین نے ملک کے معاشی اتحاد پر بھی بہت زیادہ زور دیا ہے اور یہ فرض کیا ہے کہ ہندوستان کی آئندہ حکومت وفاقی اساس پر تشکیل پائے گی۔ معاشی معاملات میں مرکزی حکومت کا حلقہ اختیار سارے ہندوستان پر وسیع ہوگا۔ مرکزی حکومت کے تحت قومی تنظیم کی ایک ایسی کمیٹی کا قیام عمل میں لگے گا جس میں متعلقہ مفادات کی نایبندگی ہوگی اور جس کے تفویض لائیو عمل کی ترتیب کے فرامیض ہوں گے۔ یہ ضروری ہے کہ یکمیتی حکومت کی تبدیلیوں اور سیاسی جماعتوں کے

انہما سے آزاد ہو تب ہی وہ اپنا فرض اچھی طرح سے انجام دے سکے گی۔

(۳)

جب سے معاشی ترقی کا لائحہ عمل شائع ہوا ہے اس کے متعلق بہت کچھ کہا اور لکھا جا چکا ہے۔ ملک کے طول و عرض میں اس سے بہت کافی دلچسپی کا اظہار کیا جا رہا ہے۔ مختلف مکاتیب خیال کے افراد نے اس کے متعلق اپنے خیالات کا اظہار کیا ہے اور ان مباحث کا سلسلہ ابھی تک جاری ہے۔ لارڈ ویول وائسرائے ہند نے مرکزی مقننہ کے مشترکہ اجلاس کو خطاب کرتے ہوئے اپنی تقریر میں اس کا خیر مقدم کیا اور کہا کہ جن مقاصد کے حصول کے لئے یہ لائحہ عمل تیار کیا گیا ہے ان سے ان کی حکومت کو اصولاً پورا اتفاق ہے اور ان کی حکومت بھی اسی قسم کے لائحہ عمل کی تیاری میں مصروف ہے صرف اختلاف ذرائع کے اختیار کرنے میں ہو سکتا ہے۔ ملک کی دوسری سیاسی جماعتیں بھی اسی قسم کا کام انجام دینے میں مصروف ہیں۔ مزدوروں کی جماعت کی طرف سے ایک منصوبہ تیار ہو کر ملک کے سامنے پیش کیا جا چکا ہے مسلم لیگ پاکستان کی معاشی ترقی کے سلسلہ میں غور و خصوص کر رہی ہے۔ بہائی کے لائحہ عمل پر ملک کے مختلف معاشین نے بھی اپنے خیالات کا اظہار مفامین، تقریروں اور بیانات کے ذریعہ سے کیا ہے اور ان ماہرین کی طرف سے بعض بہت ہی مفید مشورے پیش کئے گئے ہیں۔ معاشین نے چند اعتراضات بھی کئے ہیں لیکن ایسا کرنے کا اصل مقصد یہ ہے کہ لائحہ عمل کو ملک کے لئے زیادہ بہتر اور کارآمد بنایا جاسکے۔

جس مقصد کے حاصل کرنے کی غرض سے لائحہ عمل تیار کیا گیا ہے اس سے کسی کو بھی اختلاف نہیں ہو سکتا۔ ہندوستان میں معاشی اور انسانی وسائل کی کمی نہیں اس کے باوجود اس کی غربت کا چرچا چار دانگ عالم میں مشہور ہے اس زرخیز ملک کی اکثریت کو پیٹ بھر کر نہ تو کھانا ملتا ہے اور نہ تن ڈھانپنے کو کپڑا میسر ہوتا ہے۔ رہنے کو مکان نہیں۔ صحت خراب اور تعلیم کا فقدان ہے۔ ہندوستانی عوام کا معیار زندگی دوسرے ممالک کے

مقابلہ میں بہت ہی پست ہے۔ انگلستان کا رہنے والا ایک معمولی شخص سالانہ جتنی رقم مگر بیٹ پر صرف کرتا ہے اس کے برابر ہندوستانی کی فی کس آمدنی ہوتی ہے۔ اس قلیل آمدنی میں بحال کس طرح سے زندگی بسر کی جاسکتی ہے۔ ان حالات میں کون شخص اس حقیقت سے انکار کر سکتا ہے کہ معاشی منصوبہ بندی کا اولین مقصد ہندوستانی عوام کے معیار زندگی کو بلند کرنا ہونا چاہیے۔ لایچہ عمل میں معیار زندگی کو جس سطح تک لانے کی سفارش کی گئی ہے وہ اقل ترین معیار ہو سکتا ہے۔ ہونا تو یہ چاہیے کہ اس اقل ترین معیار زندگی کی ضمانت کر دی جائے اور ہر شخص کو یہ یقین دلایا جائے کہ اس کا مطالبہ کرنا اس کا قانونی حق ہے اور معاشرہ اور حکومت کا یہ فرض کہ عوام کا یہ مطالبہ پورا کیا جائے۔ اس قسم کی ضمانت کے ذریعہ سے لایچہ عمل لی ایک اہم خامی کو بھی دور کیا جاسکتا ہے اور یہ اہم خامی یہ ہے کہ اس میں صرف پیدائش دولت کو اہمیت دی گئی ہے اور صرف دولت کو نظر انداز کر دیا گیا ہے منصوبہ میں پیدائش دولت میں جس قدر اضافہ کی سفارش کی گئی ہے اس سے کہیں زیادہ اضافہ کی ضرورت لاحق ہوگی اگر یہ فرض کر لیا جائے کہ معاشرہ کے بعض افراد کو اقل ترین معیار سے زیادہ دولت حاصل کر لینی جائز نہ ہو جائیگی لایچہ عمل کے خلاف جو کچھ اعتراضات کئے گئے ہیں ان میں سے چند کی نوعیت سیاسی ہے اس لئے ان کا پہلے تذکرہ کر دینا زیادہ مناسب معلوم ہوتا ہے۔ یہ فرض کیا گیا ہے کہ جنگ کے فوراً بعد مرکزی قومی حکومت کا قیام عمل میں آئے گا جسے معاشی معاملات میں کامل اختیار حاصل ہوگا۔ ملک کے موجودہ سیاسی حالات کو دیکھنے کے بعد یہ مفروضہ زیادہ صحیح معلوم نہیں ہوتا۔ حکومت برطانیہ اور حکومت ہند ملک کے سیاسی تعطل کو ختم کرنے کے لئے تیار نہیں ہیں۔ ملک کی سب سے بڑی سیاسی جماعت کے قائدین جیلوں میں بند پڑے ہیں۔ ان حالات میں ماہرین کے لئے یہ مناسب نہیں کہ وہ ملک کی معاشی ترقی کے لئے لایچہ عمل پیش کریں۔ یہ اعتراض کچھ زیادہ اہمیت نہیں رکھتا۔ اس میں کہاں کی دانشمندی ہے کہ بعض معاشی مسائل کو محض سیاسی حالات کی وجہ سے ملتوی کر دیا جائے۔ اس وقت اگر مباحث کے ذریعہ سے بعض مسائل طے ہو جائیں اور تعمیری مدارج طے پا جائیں تو بعد میں کام شروع کر دینے میں زیادہ وقت

صرف نہیں کرنا پڑے گا اور منزل مقصود کا راستہ جلد ملے ہو جائے گا۔ معاشی مسائل کا تصفیہ چند ہفتوں یا مہینوں میں نہیں ہوتا۔ ان پر غور و خوض کرنے میں بہت کافی وقت صرف کرنا پڑتا ہے۔ اس لئے لائیج عمل کے سلسلہ میں مباحث ابھی شروع ہو جائے چاہئیں۔

لائیج عمل کے تیار کرنے والوں نے یہ بھی فرض کیا ہے کہ ہندوستان معاشی اور سیاسی حیثیت سے ایک اکائی کی حیثیت رکھتا ہے، خاص طور پر ملک کے معاشی اتحاد پر بہت کافی زور دیا گیا ہے۔ مرکز میں ایک ایسی وفاقی حکومت کے قیام کی سفارش کی گئی ہے جس کا معاشی معاملات میں اقتدار سارے ہندوستان تک وسیع ہو گا۔ یہاں خاص طور پر ان جماعتوں اور افراد کی طرف سے اعتراض ہو سکتا ہے جو ملک کی معاشی اور سیاسی وحدت سے انکار کرتے ہیں اور ہندوستان کی سیاسی بجات دو یا دو سے زیادہ آزاد مملکتیں قائم کرنے میں تصور کرتے ہیں۔ اس اعتراض کو لندن کے مشہور اخبار ٹائمز کے نامہ نگار نے بھی اچھالنے کی خوب کوشش کی ہے تاکہ نہ صرف سیاسی بلکہ معاشی اختلافات کو بھی اٹھا لیا سکے۔ قطع نظر اس اختلاف کے اس حقیقت سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ ملک کی معاشی ترقی کا جو جہان اس وقت پایا جاتا ہے وہ کسی طرح سے بھی ملک کے لئے مفید نہیں ہے۔ تاریخی واقعات اور بعض دوسرے اسباب ایسے موجود تھے جن کی وجہ سے صنعتی ترقی بعض خاص خاص شہروں اور صوبوں میں مرکوز ہو گئی ہے۔ بمبئی اور بنگال دو ایسے صوبے ہیں جو صنعتی حیثیت سے دوسرے صوبوں کے مقابلہ میں بہت آگے ہیں۔ ملک کی اہم صنعتیں انہیں دوسروں میں قائم ہیں۔ ان صوبوں کے بعد مدراس ریوچی اور بہار کا نمبر آتا ہے۔ ان کے علاوہ باقی تمام صوبوں کی حیثیت بالکل زعمی ہے۔ اور اگر ان کے یہاں بعض صنعتیں قائم ہیں تو وہ چھوٹے پیمانہ کی اور گھریلو صنعتیں ہیں۔ ملک کی معاشی ترقی کے اس رجحان کی وجہ سے بہت سی خرابیاں پیدا ہو رہی ہیں۔ دولت کی علاقہ داری تقسیم میں عدم مساوات پیدا ہو چکی ہے۔ ملک کی دولت سمٹ کر چند شہروں اور معاشرہ کے خاص خاص طبقات میں جمع ہو گئی ہے۔ شہروں میں صنعتوں کی مرکزیت نے بہت سی معاشرتی خرابیاں پیدا کر دی ہیں۔ غرض سرمایہ داری

اپنی تمام معاشی اور معاشرتی خرابیوں کے ساتھ ملک میں ترقی کر رہی ہے۔ زرعی علاقوں اور دوسرے ایسے طبقات اور افراد (جو سرمایہ داری کے فوائد سے مستفید نہیں ہو رہے ہیں) کو شکایت کا موقع پیدا ہوتا ہے۔ اگر ملک کے اس معاشی رجحان کو زور دیا گیا تو حالات اور بھی زیادہ ابتر ہو جائیں گے۔ ضرورت اس امر کی ہے کہ تھخیر خراج کے رجحان کو ایسی منصوبہ بندی کے ذریعہ سے روکا جائے جو ملک کے ہر علاقے کے لئے مفید ثابت ہو سکے اور کسی ایک علاقہ یا طبقہ کو شکایت کا موقع نہ ملے۔ ایک ایسا مرکزی ادارہ اور ہر صوبے اور ریاست میں ایسے مقامی ادارے قائم ہونا چاہئیں جو مقامی اور خصوصی حالات کا جائزہ لیں اور معاشی، معدنی اور انسانی ذرائع کا تجزیہ کرنے کے بعد یہ تصفیہ کریں کہ ہر صوبہ اور ریاست میں کس قسم کی صنعتیں قائم کی جاسکتی ہیں۔ کوشش یہ ہونی چاہیے کہ ہر صوبے اور بڑی ریاست میں کم سے کم دو کلیدی صنعتیں قائم کی جائیں۔ اس طرح سے صنعتی ترقی کے فوائد کو تمام ملک میں پھیلایا جاسکتا ہے اور بغیر کسی قسم کی وقت کے ملک کے مختلف علاقوں میں کم بھ کم دو کلیدی صنعتیں قائم کی جاسکتی ہیں۔ مزید برآں یہ بھی کوشش ہونی چاہیے کہ بعض صنعتیں شہروں کے بجائے دیہاتوں میں قائم کی جائیں۔ برقی قوت کو ترقی دینے کی وجہ سے ایسا کرنے میں بڑی آسانی پیدا ہو جاتی ہے۔ جب تک صرف کوئلہ کے ذریعہ قوت محرکہ پیدا کی جاتی تھی صنعتوں میں مرکزیت کا رجحان پایا جاتا تھا، اب جبکہ برقی قوت زیادہ استعمال ہونے لگی ہے صنعتوں میں لامركزیت پیدا کی جاسکتی ہے اور اکثر ممالک میں ایسا ہی ہو رہا ہے۔ ہر صوبہ اور ریاست میں کلیدی صنعتوں اور دیہاتوں میں صنعتیں قائم کرنے سے ملک کے موجودہ معاشی رجحان کو درست کیا جاسکتا ہے، اور صنعت بندی کی وجہ سے جو معاشرتی خرابیاں پیدا ہوتی ہیں ان کو روکا جاسکتا ہے۔ ملک کی صنعتی ترقی کے لئے لائحہ عمل تیار کرتے وقت ان دونوں باتوں کا خیال رکھنا بہت ضروری ہے اور یہ توقع کی جاتی ہے کہ انہیں کے مطابق مستقبل میں عمل ہو گا۔

معاشی لائحہ عمل کے خلاف یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس میں زراعت کو نظر انداز کر کے

صنعتوں کو غیر معمولی طور پر ترقی دینے کی سفارش کی گئی ہے، اور ہندوستان کی معاشی نجات صنعت بندی میں تصور کی گئی ہے۔ سرمایہ داروں کے مفاد کی خاطر زراعت پیشہ لوگوں کے مفادات قربان کر دیئے گئے ہیں۔ اس خیال کا اظہار ہندوستان کے بعض معاشین کی طرف سے کیا گیا ہے اور حکومت کی طرف سے بھی اس خیال کی حمایت کی جا رہی ہے لیکن سب سے زیادہ اہمیت اس اعتراض کو لندن کے مشہور ہفتہ وار اخبار اکانمسٹ Economist نے دی ہے۔ منصوبہ پر تنقید کرتے ہوئے اس اخبار نے اپنی رائے کا اظہار اس طرح سے کیا ہے کہ ہندوستانی آبادی کی اکثریت کا پیشہ زراعت ہے اور یہی ایسا پیشہ ہے جسے جنگ کی وجہ سے نقصان پہنچا ہے اس کے مقابلہ میں صنعتوں نے جنگ کے دوران میں بہت کافی ترقی کی ہے۔ لائحہ عمل میں صنعتوں کو ہی ضرورت سے زیادہ ترقی دینے کی سفارش کی گئی ہے۔ حالانکہ جنگ کے بعد زراعت، ذرائع نقل و حمل اور رفاہ عامہ کے کاموں پر بہت کافی سرمایہ صرف کرنا پڑے گا۔ انیسویں صدی کے آخر میں ہندوستان میں صنعتوں کو ترقی دینے کے خلاف جو دلیل دی جاتی تھی اب اس کو پھر دہرایا گیا ہے اسنادی معاشین کے بیان کردہ آزاد تجارت اور نظریہ تجارت خارجہ کے اصول کی مدد لیکر یہ کہا جاتا تھا کہ مختلف ممالک کو تقسیم عمل اور تخصیص کار سے کام لینا چاہیے اور ایسی چیزیں پیدا اور تیار کرنی چاہئیں جن کے پیدا اور تیار کرنے میں انہیں فوقیت حاصل ہو۔ ہندوستان کے متعلق یہ خیال کیا جاتا تھا کہ اسے زرعی اجناس کے پیدا کرنے میں زیادہ فوقیت حاصل ہے اس لئے ہندوستان کو زرعی ترقی کی طرف خاص طور پر متوجہ ہونا چاہیے۔ انیسویں صدی میں بعض دوسرے ممالک مثلاً امریکہ اور جرمنی کو بھی انگلستان والوں کی طرف سے اسی قسم کا مشورہ دیا گیا تھا، لیکن ان دونوں ملکوں نے اس مشورہ پر عمل نہیں کیا اور اپنی صنعتوں کو تائین کی پالیسی اختیار کر کے ترقی دی۔ اس وقت لائحہ عمل کے خلاف اس قسم کا جو پروپیگنڈا کیا جا رہا ہے اس کا زیادہ خیال نہ کرنا چاہیے۔ بعض ہندوستانی معاشین کی طرف سے بھی یہ اعتراض ہوا ہے کہ منصوبہ میں صنعتوں کی ترقی کو ضرورت سے زیادہ اہمیت دی گئی ہے، دس ہزار کروڑ روپیوں کا تقریباً نصف

صنعتوں کو ترقی دینے پر صرف کیا جائے گا، اس کا مطلب یہ ہے کہ صنعتوں کی ترقی دوسرے تمام شعبہ جات کی ترقی کے قریباً برابر قرار دی گئی ہے مختلف شعبہ جات کی آمدنی میں اضافہ کے سلسلہ میں صنعتوں کی آمد کو ۵ فیصد اور زراعت کی آمدنی کو صرف ۳۰ فیصد بڑھانے کی سفارش کی گئی ہے۔ مقصد یہ ہے کہ زرعی ترقی صرف اس حد تک ہونی چاہیے کہ مندرجہ بالا اپنی آبادی کے لئے غذا مہیا کر سکے اور اپنی صنعتوں کے لئے ضروری خام اشیاء پیدا کر سکے۔ اسے بیرونی بازاروں میں اپنے مال کی کھپت کی کوشش نہ کرنی چاہیے۔ ماہرین کے اس خیال سے اکثر کو اتفاق نہیں ہو سکتا۔ کئی سال تک صنعتی ترقی کی غرض سے بہت سا مال برآمد کرنا پڑے گا اور برآمد شدہ اشیاء کی اکثریت زرعی اجناس اور خام اشیاء پر مشتمل ہوگی۔ اشیاء پیدائش (مشین وغیرہ) کی خاصی مقداریں باہر سے منگانی پڑیں گی اور ان کی ادائیگی اپنی چیزوں کے ذریعہ سے کی جاسکے گی۔ اس سلسلہ میں جوٹ اور چائے جیسی چیزوں کو برآمد کر کے بڑی مددنی جاسکتی ہے، اور ان کی پیداوار کو بڑھانا صنعتی ترقی کے لئے بہت ضروری ہوگا۔ اس کے علاوہ خود صنعتی ترقی کے لئے یہ بھی بہت ضروری ہے کہ زرعی پیشہ لوگوں کی قوت خرید میں اضافہ کیا جائے تاکہ وہ مصنوعات کی زیادہ سے زیادہ مقداریں خریدنے کے قابل ہو سکیں۔ مصنوعات کی پیداوار میں پانچ گنا اضافہ سے کیا فائدہ اگر لوگ ان کو خرید نہ سکیں۔ اس لئے زرعی آمدنی کو ۳۰ فیصد سے بھی زیادہ بڑھانے کی کوشش کرنی چاہیے، اور دیہی زندگی میں بھی منصوبہ بندی کو اتنی ہی اہمیت ہونی چاہیے جتنی کہ صنعتی زندگی میں۔ لایجہ عمل میں زرعی ترقی کا جو پروگرام پیش کیا گیا ہے وہ کافی نہیں ہے۔ نظام مالگزارمی اور زمینداری میں اصلاحات کے سلسلہ میں بھی لایجہ عمل میں کچھ نہیں کہا گیا ہے۔ جب تک زراعت میں غرض داریاں Vested Interests قائم رہیں گی کسی قسم کی ترقی ناممکن ہے۔ ضرورت اس امر کی ہے کہ ایسا زرعی منصوبہ تیار کیا جائے جو دیہات کی اکثریت کے لئے مفید ہو۔

اس حقیقت سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ ہندوستانی آبادی کی اکثریت کا انحصار

زراعت پر ہے اور پچھلے پچاس سال کے عرصہ میں ہر مردم شماری میں زرعی آبادی کا فیصد بڑھ رہا ہے۔ اس کے اسباب گھریلو صنعتوں کی تباہی اور دوسرے وجوہ تھے ۱۸۹۱ء کی مردم شماری میں زراعت پر صرف ۶۱ فیصد آبادی کا انحصار تھا۔ اب ۵۷ فیصد آبادی زراعت سے روزی حاصل کرتی ہے۔ زمین پر آبادی کا دباؤ روز بروز بڑھ رہا ہے۔ نتیجہ یہ ہے کہ سب کو زراعت میں ہم وقتی روزگار حاصل نہیں ہوتا اور گاؤں میں رہنے والوں کا بہت کافی وقت بیکاری میں گذرتا ہے۔ اس طرح سے قومی معیشت میں ایک خاص قسم کا عدم توازن قائم ہو گیا ہے۔ لائیج عمل کے پیش کرنے والوں کے اس خیال سے سب کو اتفاق ہے کہ قومی معیشت میں زراعت اور صنعت میں ایک خاص توازن قائم ہونا چاہیے اور زراعت کی موجودہ غیر معمولی اہمیت میں خاصی کمی ہونی چاہیے۔ دوسرے صنعتی ممالک کا یہ تجربہ ہے کہ جیسے جیسے زرعی آبادی کے فیصد میں کمی ہوتی ہے اور لوگوں کو صنعتوں میں روزگار ملتا ہے اور مختلف قسم کی خدمات انجام دہنی پڑتی ہیں، ملک کی خوشحالی میں اضافہ ہوتا ہے۔ ریاستہائے متحدہ امریکہ، فرانس اور جرمنی نے خوشحالی اسی وقت حاصل کی جبکہ انھوں نے اپنی زرعی آبادی کو کم کر کے صنعتوں میں مشغول کیا۔ ۱۹۳۰ء میں جاپان میں آبادی کے ۸۵ فیصد کا تعلق زراعت سے تھا۔ ۱۹۳۰ء میں یہی تناسب کم ہو کر صرف ۵۰ فیصد رہ گیا تھا، اور اس کے ساتھ ساتھ دولت میں بھی اضافہ ہوا۔ اگر ہم بھی اپنے ملک میں خوشحالی پیدا کرنی چاہتے ہیں تو ہمیں ان ممالک سے سبق حاصل کرنا چاہیے۔ صنعتوں کو بہت کافی ترقی دینے کے باوجود جیسا کہ لائیج عمل میں کہا گیا ہے، ہندوستان کی آبادی کی اکثریت زرعی پیشہ رہے گی۔ اندازہ لگایا گیا ہے کہ اگر اس لائیج عمل کو اختیار کر لیا جائے تو بیس سال کا عرصہ گزرنے کے بعد بھی زرعی آبادی کا تناسب ۵۵ فیصد سے زیادہ رہے گا۔

ملک میں صنعتوں اور مغربی قسم کی سرمایہ داری کو ترقی دینے سے ایک اور طبقہ کو بھی سخت اختلاف ہو سکتا ہے۔ یہ طبقہ ایسا ہے جسے ہندوستانی سیاست میں

بہت کافی اہمیت حاصل ہے۔ وہ لوگ جو چرخہ اور کھدر کے حامی ہیں لائیو عمل کی سفارشات کو قبول کرنے کے لئے کبھی بھی تیار نہیں ہوں گے۔ یہ لوگ اصولاً سرمایہ دارانہ ملک میں ترقی دینے کے مخالف ہیں۔ ان کے خیال میں مغربی سرمایہ داری بد پس چیز ہے۔ اس کی ترقی کے ساتھ ساتھ بہت سی معاشی خرابیاں پیدا ہوتی ہیں۔ مغربی ممالک کو ان خرابیوں کا مقابلہ کرنا پڑ رہا ہے، اس لئے جہاں تک ہو سکے ہیں اس نظام سے بچنا چاہیئے، اور ملک میں دیہی خود کفایتی معیشت کو جس میں زراعت اور گھریلو صنعتوں کو خاص جگہ حاصل ہو ترقی دینا چاہیئے۔ یقین کے ساتھ ابھی نہیں کہا جاسکتا کہ ان لوگوں کا لائیو عمل کے متعلق کیا رویہ ہوگا، کیونکہ ان کی اکثریت اس وقت جیلوں میں قید ہے بعض لوگوں کی طرف سے گھریلو صنعتوں کے سلسلہ میں یہ بھی کہا گیا ہے کہ ان کو اس حد تک اہمیت دی گئی ہے کہ لائیو عمل کے شروع کے سالوں میں بہت سے لوگوں کو روزگار ملے گا اور بیرونی اصل کی محتاجی میں کمی واقع ہوگی تاکہ بڑے بڑے کارخانے قائم کرنے میں مدد ملے۔ دوسرے الفاظ میں یہ کہا جاسکتا ہے کہ گھریلو صنعتوں کو ترقی دینے کی پالیسی کو مستقل طور پر اختیار کرنے کے لئے نہیں کہا گیا ہے۔ گھریلو صنعتوں کو قائم رکھنے کا مقصد بظاہر صرف یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس کو سرمایہ داری کی ترقی میں ایک ذریعہ بنایا جائے۔ اگر واقعی یہ مقصد ہے تو بہت سے لوگ اس سے اختلاف کریں گے۔ ہمارے ملک میں گھریلو صنعتیں ہر حیثیت سے بہت کافی اہمیت رکھتی ہیں۔ ان کے ذریعہ سے بہت سے معاشی مسائل کو حل کیا جاسکتا ہے، بشرطیکہ ان کو منظم کرنے کا ایک باقاعدہ پروگرام تیار کیا جائے۔ یہ ضروری نہیں کہ سب گھریلو صنعتوں کو قائم رکھنے کی کوشش کی جائے، جن میں سکت باقی ہو انہیں کو برقرار رکھا جائے۔ بہت سی ایسی صنعتیں ہیں جن کو اگر مواقع فراہم کئے جائیں اور ان کی وقتیں دور کر دی جائیں تو مشینوں کی بنی ہوئی چیزوں کا مقابلہ کر سکتی ہیں۔ غرض گھریلو صنعتوں کو ہندوستانی معیشت میں برقرار رکھنے کی مستقل تجاویز ہونی چاہئیں اور جس منصوبہ میں

اس قسم کی تجارتی پیش نہ کی گئی ہوں وہ لایج عمل بہت سے لوگوں کے لئے قابل قبول نہیں ہو سکتا۔ اس سلسلہ میں جاپان سے سبق حاصل کیا جاسکتا ہے۔ اس نے بھاری صنعتوں کو ترقی دینے کے ساتھ ساتھ چھوٹے پیمانہ اور گھریلو صنعتوں کو بھی اپنی معیشت میں ایک خاص جگہ دی ہے اور ان کو ملک اور قوم کے لئے زیادہ مفید اور کارآمد بنانے کے لئے مختلف طریقوں سے منظم کیا ہے۔

لایج عمل کے خلاف یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس میں صرف پیدائش دولت میں اضافہ سے تفصیلی بحث کی گئی ہے۔ اس سے ہر شخص اتفاق کرتا ہے کہ پیدائش دولت میں بغیر اضافہ کے ہندوستانی عوام کی حالت کو بہتر نہیں کیا جاسکتا ہے۔ لیکن صرف پیدائش دولت میں اضافہ مقصد کے حصول کے لئے کافی نہیں ہے، اس کے لئے ضروری ہے کہ دولت کی تقسیم میں مساوات پیدا کرنے کی کوشش کی جائے۔ اس سلسلہ میں لایج عمل کے تیار کرنے والے بالکل خاموش ہیں، اس کے علاوہ انھوں نے معاشی نظام پر حکومتی تسلط کے متعلق بھی اپنی رائے کا اظہار نہیں کیا ہے جس کی وجہ سے لوگوں کے دلوں میں یہ شکوک پیدا ہو چکے ہیں کہ کہیں وہ آزاد سرمایہ داری کو ترقی دینے کی کوششیں تو نہیں ہیں۔ اسی لئے بعض لوگوں نے اس لایج عمل کو ”سرمایہ اروں کے منصوبہ“ کہا۔ خطاب دیا ہے۔ میٹلک بہت زیادہ اہمیت رکھتا ہے۔ سرمایہ داری کی تاریخ اس بات کی شہادت دیتی ہے کہ اس کی ترقی کے ساتھ ساتھ ملک میں بہت سی سیاسی اور معاشرتی خرابیاں پیدا ہوتی ہیں۔ آزاد سرمایہ داری میں امیر کی دولت بڑھتی جاتی ہے اور غریبوں کی غربت کی شدت میں اضافہ ہوتا ہے۔ سرمایہ دار طبقہ مزدوروں کا معاشی استحصال کرتا ہے صنعتی شہروں میں مزدوروں کے تاریک اور گندے محلے قائم ہو جاتے ہیں جن میں بہت سی معاشرتی خرابیاں پیدا ہوتی ہیں۔ مزدور طبقہ کو بے روزگاری کا سامنا کرنا پڑتا ہے اور خاتون تک کی نوبت نہ بچ جاتی ہے۔ بڑے بڑے اجارے قائم ہو جاتے ہیں اور یہ اپنا معاشی اور سیاسی اقتدار قائم کرنے کی کوشش کرتے ہیں۔ ہندوستان میں بھی سرمایہ داری کی یہ خرابیاں پیدا ہو چکی ہیں۔

مردوروں کو کم اجرت دی جاتی ہے اور زیادہ گھنے کام لیا جاتا ہے، اور اسی قسم کی بعض دوسری خرابیاں پائی جاتی ہیں۔ قومی معیشت کے مختلف شعبہ جات میں غرضداریاں پیدا ہو چکی ہیں جس کا ثبوت اس سے ملتا ہے کہ تقریباً تیس انتظامی ایجنسیوں نے بنگ کار، صنعت، ذرائع نقل و حمل پر اپنا اقتدار قائم کر لیا ہے، اگر حکومت کی طرف سے کسی قسم کی مداخلت نہ کی گئی تو ان کا اقتدار برابر بڑھتا جائے گا اور ملک کی آبادی کی اکثریت کے لئے خطرناک نتائج پیدا ہونے کے امکانات ہیں اس لئے کوئی ایسا شخص جو ملک کی اکثریت کی بہبودی اور فلاح چاہتا ہے، آزاد سرمایہ داری کو ترقی دینے کی حمایت کبھی بھی نہیں کر سکتا۔ معاشی منصوبہ بندی کو اشتراکیت کے تحت بڑی آسانی سے اختیار کیا جاسکتا ہے لیکن اشتراکیت میں بھی بعض خامیاں پائی جاتی ہیں، پیدائش دولت اور تقسیم دولت میں حکومتی تسلط قائم ہونے کی وجہ سے لوگوں کی معاشی آزادی چھین لی جاتی ہے اور آمریت قائم کی جاتی ہے۔ صافین کو اشیاء کے انتخاب کا نہ موقع ملتا ہے اور نہ پیشہ اور نہ اپنے سرمایہ سے کام لینے کا۔ میرے خیال میں عوام کی غربت کو دور کرنے کے لئے اتنی قربانی کرنے کے لئے تیار رہنا چاہیئے لیکن اگر ملک کی اکثریت اس کے لئے تیار نہیں ہے تو پھر سرمایہ داری اور اشتراکیت کے درمیان کوئی معاشی نظام تلاش کرنا پڑے گا۔ یہ معاشی نظام ایسا ہونا چاہیئے جس میں سرمایہ داری اور اشتراکیت کی برائیوں کو دور کرنے کی کوشش کی گئی ہو۔ یہ ہو سکتا ہے کہ اس معاشی نظام میں اس طرح سے معاشی منصوبہ بندی کی جائے کہ جمہوری آزادی بھی برقرار رہے اور منصوبہ بندی کا مقصد بھی حاصل ہو سکے۔ اس کے لئے یہ ضروری ہے کہ حکومت پر عوام کے نمائندوں کا اقتدار جمہوریت بہت سے کام خود انجام دے اور بعض خاص معاشی معاملات ذاتی اہتمام کے تحت انجام پائیں۔ بہت سے ممالک میں سرمایہ داری کے تحت حکومتی اہتمام کا دائرہ اثر بہت زیادہ بڑھتا جا رہا ہے اور اس رجحان کو اچھی نظر سے دیکھا جاتا ہے۔ ہندوستان میں اس بات کی ادھر بھی سخت ضرورت ہے۔ ذاتی اہتمام بہت سی کلیدی بنیادی اور دفاعی صنعتیں قائم

کرنے میں اب تک ناکام رہا ہے۔ ظاہر ہے کہ صنعتی ترقی اور ملک کی دفاع کے لئے ان صنعتوں کا فروغ پانا ایک لازمی امر ہے۔ قومی اہمیت اور اس کی وجہ سے بھی کہ کہیں نئی غرض داریاں پیدا نہ ہو جائیں یہ ضروری ہے کہ یہ تمام صنعتیں حکومت کی ملکیت ہوں اور حکومتی اہتمام کے تحت قائم کی جائیں۔ اسی طرح سے ایسی تمام صنعتوں کو جن میں اہارہ قائم ہونے کا خطرہ پایا جائے انفرادی ملکیت سے نکال کر قومی ملکیت کے تحت لے آنا چاہیئے۔ بہت سے ترقی یافتہ صنعتی ممالک کا یہ تجربہ ہے کہ اجارہ کے خلاف قوانین پاس کرنے کے باوجود اس کی برائیوں کو پوری طرح سے دُور نہیں کیا جاسکتا۔ افادات عامہ کے تمام کاموں کو بھی حکومت خود انجام دے اور خود ہی مالک ہو۔ ان صنعتوں کے علاوہ بہت سے ایسے کام پھر بھی باقی رہ جائیں گے جو ذاتی اہتمام کے تحت انجام دئے جاسکتے ہیں۔ لیکن وہاں بھی ضرورت اس امر کی ہوگی کہ حکومت اپنی عام نگرانی قائم رکھے تاکہ آجروں کو بہت زیادہ منافع کمائی کا موقع نہ مل سکے۔ اس طرح سے حکومتی اور ذاتی اہتمام کے حدود مقرر کر دئے جائیں گے اور سرمایہ داری اور اشتراکیت میں ایک امتزاج قائم کیا جاسکے گا۔

ہندوستانی معاشین کی طرف سے سب سے اہم اعتراضات لایجھ عمل کے مالی پہلو پر کئے گئے ہیں لایجھ عمل کو کامیاب بنانے کے لئے پندرہ سال کے عرصہ میں دس ہزار کروڑ روپے کا شغل اصل کرنا پڑے گا۔ معاشین کا اس پر اتفاق ہے کہ ہر ملک کے حالات کا خیال کرتے ہوئے قومی آمدنی میں اضافہ کے لئے ایک خاص تناسب سے شغل اصل میں اضافہ کرنا پڑتا ہے مختلف ممالک میں اس تناسب میں اختلاف پایا جاتا ہے اور اندازہ لگایا گیا ہے کہ یہ تناسب ۲ اور ۳ کے درمیان ہوتا ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ قومی آمدنی میں .. کروڑ روپے کا اضافہ کرنے کے لئے .. کروڑ اور ۳۰۰ کروڑ روپیوں کا مزید شغل اصل کرنا پڑے گا۔ ہندوستان کے متعلق خیال ہے کہ یہ تناسب ۲ و ۳ ہوتا ہے اس لئے .. م کروڑ روپے مزید آمدنی حاصل کرنے کے لئے دس ہزار کروڑ روپیوں کا شغل اصل درکار ہوگا۔ مسٹر ایچ ایم بیٹنجر نے کہا کہ اگر حکومت کا یہ مقصد معلوم کرے تو وقت جنگ ۔

پہلے وائی قیمتوں کو فرض کیا گیا ہے، جنگ کے بعد قیمتوں کی جو بھی سطح رہے اس کے لحاظ سے شغل اصل کی مقدار میں اضافہ یا کمی کرنی پڑے گی۔ بظاہر دس ہزار کروڑ روپے بہت زیادہ معلوم ہوتے ہیں۔ خاص طور پر ایسے لوگوں کے لئے جو صرف لاکھوں میں سوچنے کے عادی ہوں۔ دراصل ایسا نہیں ہے۔ ہندوستان کے وسائل کا خیال کرتے ہوئے یہ رقم کچھ زیادہ بڑی معلوم نہیں ہوتی۔ دوسرے ممالک کے مصارف جنگ پر اگر نظر ڈالی جائے تو اس کی اہمیت اور بھی کم ہو جاتی ہے۔ ریاستہائے متحدہ امریکہ موجودہ جنگ کے دوران میں جتنے سالانہ مصارف کر رہا ہے دس ہزار کروڑ روپے اس کے صرف ایک تہائی جوتے ہیں۔ ہندوستانی قوم کو پندرہ سال کے عرصہ میں اس رقم کو صرف کرنا مشورہ دیا گیا ہے۔

سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ یہ دس ہزار کروڑ روپے کہاں سے آئیں گے۔ اوسطاً ۱۶۶ کروڑ روپے سالانہ ہوتے ہیں۔ اس کے علاوہ اس سلسلہ میں دوسرا سوال یہ ہے کہ صنعتی ترقی کے لئے ہم دوسرے ممالک سے ضروری خام اشیا، فنی مہارت اور مشنری وغیرہ بھی حاصل کر سکیں گے یا نہیں، اور ان کی ادائیگی کرنے کے قابل بھی ہو سکیں گے یا نہیں۔ خاص طور پر بعض اہم اور بنیادی صنعتیں قائم کرنے کے لئے مشنری اور مہارت محنت کی بہت کافی ضرورت ہوگی۔ یہ اندازہ پیش کیا گیا ہے کہ ۱۰ ہزار کروڑ میں سے ۲۶۰۰ کروڑ روپے کا صرفہ بیرونی ممالک میں کرنا پڑے گا۔ اس رقم کے حاصل کرنے کے حسب ذیل ذرائع بیان کئے گئے ہیں:

اسٹرلنگ نافذات۔ ... اکروڑ روپے

سونا ۳۰۰

توازن تجارت ۶۰۰

بیرونی قرضے ۷۰۰

اعترافات کرنے والوں کا خیال ہے کہ مندرجہ بالا اندازہ پیش کرتے وقت بہت زیادہ

خوش امید ہی سے کام لیا گیا ہے۔ یہ یقین کے ساتھ نہیں کہا جاسکتا کہ بیرونی ممالک سے اتنے زیادہ وسائل ضرور حاصل کئے جاسکیں گے اسٹرلنگ فاضلات کو زر کاغذی جاری کرنے میں استعمال کیا جا رہا ہے اور ان سے اس وقت تک مشینیں وغیرہ خریدنے کا کام نہیں لیا جاسکتا جب تک کہ حکومت ہند خود اپنی تمسکات بیزروبنک کو نہ دے۔ اندوختہ دولت سے ۳۰۰ کروڑ روپے حاصل کرنے کی سفارش کی گئی ہے۔ یہاں یہ کہا جاسکتا ہے کہ اندوختہ دولت کو بیرونی ذرائع میں کیوں شمار کیا گیا ہے، اس کی محض وجہ یہ ہے کہ ہندوستان کی اندوختہ دولت سونے اور چاندی کی شکل میں موجود ہے اور یہ چیزیں اپنے ہی ملک میں معاشی ترقی کے لئے استعمال نہیں کی جاسکتیں۔ البتہ سونے کی حیثیت بین الاقوامی زر کی سی ہے جس کے ذریعہ سے دوسرے ممالک سے وسائل حاصل کئے جاسکتے ہیں۔ اس لئے بجا طور پر اسے بیرونی ذرائع میں شامل کیا جاسکتا ہے۔ اندوختہ دولت سے پیداوار کام اسی وقت لیا جاسکتا ہے جبکہ قومی حکومت ملک میں قائم ہو اور وہ عوام کے جذبات کو ابھار کر سونا فروخت کرنے اور شغل اہل کرنے پر مجبور کرے۔ توازن تجارت کو موافق رکھ کر (جس کا مطلب یہ ہے کہ برآمد کے مقابلے میں درآمد کم ہو) ۶۰۰ کروڑ روپے حاصل کرنے کا اندازہ لگایا گیا ہے۔ یہ ایک ایسی مد ہے جس کے متعلق یقین کے ساتھ نہیں کہا جاسکتا۔ اس کا انحصار بہت کچھ بین الاقوامی حالات پر رہے گا۔ اس کے علاوہ اس ملک کو اندرونی بچتوں میں شامل کرنا چاہیئے۔ جب ایک ملک دوسرے ممالک سے کم مال خریدتا ہے اور اپنا زیادہ مال فروخت کرتا ہے تو اس کا مطلب یہ ہے کہ اس ملک کے رہنے والے بچتیں کرتے ہیں۔ بیرونی ذرائع کی آخری مد دوسرے ممالک سے قرضوں کی رکھی گئی ہے۔ یہ ضرور صحیح ہے کہ دوسرے ممالک خاص طور پر انگلستان اور امریکہ جیسے ملکوں سے بہت کافی مقدار میں قرضے حاصل کئے جاسکتے ہیں۔ ان ملکوں میں سرمایہ بہت کافی جمع ہو چکا ہے اور اس سے کام لینے کے مواقع بہت کم رہ گئے ہیں۔ لیکن

بیرونی ممالک سے قرضے حاصل کرنے کی وجہ سے نئی نئی غرض داریاں پیدا ہونے کا خطرہ موجود ہے اور بیرونی سرمایہ کی خرابیوں کو جن کا ہم پہلے سے شکار ہو چکے ہیں پھر برداشت کرنا پڑے گا۔ ان خرابیوں کو دور کیا جاسکتا ہے اگر حکومت بیرونی سرمایہ کو کنٹرول کرے اور منصوبی معیشت میں اس قسم کا کنٹرول قائم ہونا ایک ضروری امر ہے۔

بیرونی ذرائع سے کہیں زیادہ اندرونی ذرائع اہمیت رکھتے ہیں، اگر توازن تجارت کی مدد کو بھی اندرونی بچتوں میں شامل کر لیا جائے تو مجموعی رقم ۸۰۰۰ کروڑ روپے ہوتی ہے پندرہ سال کے عرصہ میں ۸۰۰۰ کروڑ روپیوں کی بچت یا ۵۳۳ کروڑ روپے سالانہ کی بچت کرنی ہوگی تب ہی لائیو عمل کو کامیاب بنایا جاسکتا ہے۔ اندازہ لگایا گیا ہے کہ آمدنی میں اضافہ کیسے قومی آمدنی کا صرف ۱۶ فیصد بچانے سے ۳۲ کروڑ روپے سالانہ حاصل کئے جاسکیں گے۔ دوسرے ممالک مثلاً روس اور جاپان صنعتی ترقی کے لئے اپنی قومی آمدنی کا ۲۰ فیصد تک بچا چکے ہیں، اس لئے ہندوستان کے لوگ بھی آسانی سے ۱۶ فیصد بچا سکتے ہیں اور ان کے معیار زندگی پر کچھ زیادہ بار نہیں پڑے گا۔ البتہ ایک دم بچتیں نہیں کی جاسکیں گی، اس لئے کمی کو پورا کرنے کے لئے حکومت کو تمسکات جاری کر کے زر کی تخلیق کرنی ہوگی تاکہ معاشی وسائل کو حرکت پذیر کیا جاسکے تخلیق شدہ زر کا اندازہ ۳۴۰۰ کروڑ روپیہ لگایا ہے۔ یہی وہ تجویز ہے جس پر اکثر معاشین نے سخت قسم کی تنقید کی ہے۔ یہ دلیل پیش کی گئی ہے کہ اس طرح سے زر کی مقدار میں اضافہ کرنے کا نتیجہ ملک میں افراط زر اور اس کی تمام برائیاں ہوگا۔ ہندوستان کو جنگ کے دوران میں افراط زر کے حالات سے مقابلہ کرنا پڑ رہا ہے جنگ کے بعد اس پالیسی کو کبھی بھی اختیار نہ کرنا چاہیے۔ لیکن جو لوگ تخلیق شدہ زر کی حمایت کر رہے ہیں ان کا کہنا ہے کہ جنگ کے دوران میں افراط زر کی پالیسی اور جنگ کے بعد کی پالیسی میں بہت بڑا فرق ہے۔ جنگ کے دوران میں اشیاء کی مقداروں میں کمی قسم کا اضافہ نہیں ہوا ہے اور زر کی مقدار کئی گنا بڑھ گئی ہے اس لئے قیمتیں چڑھ گئی ہیں اور لوگوں کو معصائب کا سامنا کرنا پڑ رہا ہے جنگ کے بعد جب لائیو عمل کو

اختیار کیا جائے گا اور اس کے لئے زر کی مقدار بڑھائی جائے گی تو اس کے ساتھ ساتھ پیدائش دولت بھی بڑھے گی چیزوں کی مقداروں میں خود بخود اضافہ ہو جائے گا اور عوام کو کسی قسم کی مصائب کا سامنا نہیں کرنا پڑے گا۔ لایچہ عمل تیار کرنے والوں نے اس بات کا خیال رکھا ہے کہ اس کے شروع کے مدارج میں اشیاء صرف کی مقداریں بھی بڑھانے کی کافی کوشش کی جائے مختلف طبقات میں مساوات قائم کرنے کے لئے قومی معیشت پر مختلف قسم کے حکومتی کنٹرول اور راتب بندی کے طریقہ کو اختیار کرنے کی بھی سفارش کی گئی ہے۔ زر کی مقدار کو بڑھا کر پیدائش دولت میں اضافہ کرنے کے تجربہ کو جرمنی اور روس کامیابی سے اختیار کر چکے ہیں۔ ہمارے ملک میں ان دونوں ملکوں کے مقابلہ میں انسانی اور معاشی وسائل بہت زیادہ بیکار موجود ہیں تخلیق زر کی پالیسی کو محض عارضی طور پر اختیار کرنا پڑے گا اور جب پیدائش دولت بڑھ گئی تو نیاز زر ملک کی ضروریات کے لئے زیادہ نہیں ہوگا۔ اس کا امکان ہے کہ لایچہ عمل کی مدت ختم ہونے پر اشیاء کی مقداریں اتنی زیادہ ہو جائیں کہ قیمتیں بجائے بڑھنے کے کم ہوں! اس طرح سے عوام کا معیار زندگی بڑھے گا اور انھیں کوئی خاص قربانی نہ کرنی ہوگی۔ البتہ حکومت کو زر کی مقدار بڑھانے میں بہت ہوشیاری سے کام لینا پڑے گا۔

لایچہ عمل کے خلاف جو کچھ اعتراضات ہوئے ہیں ان کا تذکرہ کر دینے کے بعد یہ ضروری معلوم ہوتا ہے کہ اس کی بعض خوبیوں کی طرف بھی اشارہ کر دیا جائے۔ اس کے تیار کرنے والوں کی تعریف کرنی پڑتی ہے کہ انھوں نے اپنی ذاتی کوششوں سے ایک ایسے اہم کام کو انجام دیا جسے حکومت باوجود اپنے تمام وسائل کے پچھلے دو تین سال کے عرصے میں انجام نہ دے سکی۔ ملک میں لایچہ عمل سے بہت زیادہ دلچسپی کا اظہار کیا جا رہا ہے اور یہ اس بات کی دلیل ہے کہ لوگوں کو ملک کے معاشی مسائل سے بہت کافی لگاؤ ہو چلا ہے۔ جس اس بات کا خیال رکھنا چاہیے کہ لایچہ عمل کے تیار کرنے والوں نے کبھی بھی یہ دعویٰ نہیں کیا کہ انھوں نے اسے ملک کے سامنے آخری شکل میں پیش کیا ہے۔ ان کا اصل مقصد تو یہ ہے کہ لوگوں کو مباحثہ کا

موقعہ مل سکے اور وہ تنقید اور اعتراضات سننے کے لئے تیار رہیں، منصوبہ کے مختلف پہلوؤں کی تفصیلات کے متعلق بعد میں کتابچے شائع کرنے کا وعدہ کیا گیا ہے۔ لایج عمل کی سب سے بڑی خوبی یہ ہے کہ اس میں اس بات کا خیال رکھا گیا ہے کہ اس کو اختیار کرنے کے سلسلہ میں عوام کو بہت زیادہ شکایت کا سامنا نہ کرنا پڑے جیسا کہ روس میں ہو چکا ہے جبکہ ضرورت سے زیادہ وسائل شروع کے سالوں میں اشیاء پیداؤں (مشین وغیرہ) تیار کرنے میں لگا دئے گئے تھے یہاں اشیاء پیداؤں میں اضافہ کی سفارش تدبیر کی طور پر کی گئی ہے اور اس کے ساتھ ساتھ اشیاء صرف کی مقداریں بڑھانے کا مشورہ دیا گیا ہے۔ مناسب یہ معلوم ہوتا ہے کہ پندرہ سالہ لایج عمل اور اسی قسم کے دوسرے لایج عمل پر غور کرنے کے لئے ایک ایسا منصوبہ کمیشن مقرر کیا جائے جس میں مختلف مفادات کی نمائندگی کی گئی ہو اس کمیشن کو اس بات کا خیال رکھنا چاہیے کہ زراعت، تجارت، صنعت و حرفت، غرض قومی معیشت کے کسی شعبہ میں نئی نئی غرض داریاں پیدا نہ ہوں اور پرانی غرض داریاں جلد سے جلد ختم ہو جانا چاہیئے اور جو بھی لایج عمل مندر کیا جائے اس کا مقصد ہندوستانی عوام کی زندگی زیادہ خوشحال بنانا ہونا چاہیئے۔

تنقید و تبصرہ

یہ چھوٹا سا رسالہ جو چھوٹی تختی کے ۶۰ صفحات پر ترکستانی خاتون شاہراہ انقلابؔ مشتمل ہے جناب قدوس مہبانی کی تالیف ہے۔ خود مولف کے الفاظ ہیں ”یہ چند مضامین کو ایک کتاب کی شکل میں شائع کیا گیا ہے۔ یہ فرضیتہ نامی ایک ترکی عورت کی سوانح حیات ہے جس نے ترکستان کی قدیم زندگی کو خیر باد کہہ کے بالشوی آزادی اختیار کر لی۔ اس سوانح کا مقصد ترکستان کی قدیم نسائی زندگی کی خرابیاں بے نقاب کرنا ہے جن کو بالشوی انقلاب نے دُور کیا۔“

اس میں کوئی شک نہیں کہ بالشوی انقلاب نے ترکستان کی قدیم اور خصوصاً نسائی زندگی کی بد نما اور مہلک روایتوں کو مٹا دیا اور بہت کچھ روشنی پھیلانی۔ لیکن یہ تقویر کا ایک ہی رُخ ہے۔ یہ صحیح ہے کہ ترکستان کی نسائی زندگی میں بہتیری خرابیاں تھیں جو قدیم زمانے سے چلی آتی تھیں، لیکن اس سے بھی انکار نہیں کیا جاسکتا کہ اس میں خوبیاں بھی تھیں جن کو بالشوی انقلاب سے نقصان پہنچا۔ اس انقلاب سے بہتیری بُرائیاں دُور ہوئیں لیکن اس سیلاب میں قدیم معاشرے کے اچھے پہلو بھی بہہ گئے جو بہت بڑا نقصان ہے۔ زبان اس سے زیادہ ستھری اور سلیس ہونی چاہیے بعض جگہ بہت گنجشک اور بے دِل ہو گئے ہیں اور پڑھنے سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ گویا کسی دوسری زبان سے ترجمہ کیا گیا ہے۔ مثلاً: ”ایک ترقی یافتہ انسان کو۔۔۔“ ”مُٹلہ دیگر حیرت میں ڈال دینے والے

مشاہدوں کے ایک یہ بھی ہوتا ہے۔ ”تقریباً تیرہ خوشرو لاسے اور تندرست ہندوستان کے ہندو اور مسلمان کا مرتبہ آہستہ آہستہ ہال میں ایک سنجیدگی اور پُر وقار متانت کے ساتھ داخل ہوئے۔“

یہ ایک چھوٹا سا سالہ ہے جو چھوٹی تختی کے ۸۴ صفحات پر بنجارا کا جمہوری انقلاب مشتمل ہے۔ سید عالم خان سابق شاہ بخارا نے فارسی میں اپنی سوانح حیات لکھی تھی جس کو جناب قدوس صہبانی نے اردو میں ترجمہ کیا ہے۔ یہ ایک اچھا کام ہے۔ اس سے ترکستان کی حالیہ تاریخ کے بعض پہلو روشنی میں آجاتے ہیں۔ نہ صرف ترکستان کی قدیم سیاست اور فرمانروائیاں معلوم ہوتی ہیں بلکہ وہ کشکلی حیات بے نقاب ہوتی ہے جو قدیم سیاست و معاشرت اور بولشوی انقلاب کے درمیان ہوئی۔ یہ رسالہ بہت مختصر ہے اور پڑھنے کے بعد بہت کچھ تشنگی رہ جاتی ہے۔ اگر مولف اس کو پوری وضاحت سے بیان کرتے تو اچھا ہوتا، لیکن یہ دراصل مولف کی کوتاہی سے نہ تاہم صہبانی صاحب قابل شکر یہ ہیں کہ یہ ضروری رسالہ فارسی سے اردو میں منتقل کر دیا۔ ایسا تمام ادب اردو میں منتقل ہونا چاہیے۔ ترجمہ زیادہ صاف و ستھرا ہونا چاہیے۔ بعض جگہ اچھا ترجمہ نہیں ہوا اور ترجمہ معلوم ہوتا ہے، مثال کے طور پر دو ایک جملے یہ ہیں: ”چونکہ ان لوگوں کا مقصد بھی بالشویکوں کے مقصد کی حد تک بولشویک جماعت نے کہلیم کہلا مقابلہ اور مجاہدہ و محاربہ کا خوفناک آغاز کر دیا۔“ وغیرہ۔ دوسری طبع میں اس کی نظر ثانی ہو سکتی ہے۔

صدیقی

از عبدالمجید صدیقی۔ ایم۔ اے۔ ایل۔ ایل۔ بی۔ عثمانیہ، استاد تاریخ
تاریخ سیاسیات جامعہ عثمانیہ و متمدن شعبہ تاریخ ادارہ ادبیات اردو۔ حیدرآباد دکن۔
۱۹۴۲ء۔ طے کا پتہ۔ سب رس کتاب گھرانہ ادبیات اردو حیدرآباد دکن۔ صفحہ ۲۷۲ قیمت (۵۰)۔
ضرورت تھی کہ تاریخ سیاسیات پر ایک ٹھوس اور مختصر کتاب لکھی جائے جس کا یہ بیان

عام فہم اور دلچسپ ہو۔ یہ امر باعث مسرت ہے کہ پروفیسر صدیقی صاحب اس ذمہ دارانہ کام کو سرانجام دینے میں بڑی حد تک کامیاب رہے ہیں۔ آپ کی کتاب ۱۶ ابواب پر مشتمل ہے جس میں ایک عالمانہ مقدمہ کے علاوہ دو قدیم، دو وسطیٰ اور دو جدید کے سیاسی تخیل کا پختہ پیش کیا گیا ہے۔

آپ نے مقدمہ میں سیاسی زندگی کے آغاز و نشوونما پر بحث کی ہے۔ نیز سیاسی نظریوں کی افسانہ حیثیت پر بھی زور دیا ہے۔ اکثر و بیشتر سیاسی نظریے گرد و پیش کے حالات اور ماحول کے کیفیات کے تابع ہوتے ہیں۔ سیاسی نظریوں کی عالمگیر حیثیت پر جو مصنفین نے زور دیتے ہیں انھیں یہ امر بخوبی ذہن نشین کر لینا چاہیے۔ مقدمہ کے آخری حصہ میں لائق مصنف نے سیاسی نظریوں کی افادیت کو بھی واضح کیا ہے۔ یہ واقعہ ہے کہ دنیا کے بڑے بڑے انقلابات کی بنیادیں کسی کسی سیاسی نظریہ میں پائی جاتی ہیں۔

قدیم سیاسی تخیل کے تحت آپ نے یونانی دروما کے سیاسی افکار کو پیش کیا ہے۔ بہتر ہوتا اگر آپ افلاطون کے خیالات پر تبصرہ کے سلسلہ میں اس کی عصری اہمیت کو بھی واضح کرتے۔ اس مشہور یونانی مفکر نے منتخب افراد کے ذریعہ حکومت کا جو نظریہ پیش کیا ہے وہ یوں بھی قابل ذکر ہے کہ اس نے فاشزم کے نظریہ کی تشکیل میں نمایاں حصہ لیا ہے۔ اسی طرح روماء کے سیاسی افکار کی عصری اہمیت کو بھی واضح کیا جاتا تو مناسب ہوتا موجودہ دور کے آمریت اور روماء کے بعض سیاسی نظریات میں گہرا تعلق ہے۔

دور وسطیٰ کے سیاسی تخیل کے تحت آپ نے مسیحیت کے کارہائے نمایاں کو پیش کیا ہے لیکن اس حصہ کا قابل قدر باب وہ ہے جس میں آپ نے اسلام کے سیاسی تخیل کی وضاحت کی ہے۔ افسوس ہے کہ سیاسی تخیل کی ساری کتابیں اس موضوع سے خالی پائی جاتی ہیں، حالانکہ ادارات اور نظریات کے لحاظ سے اسلام اور مسلمانوں کے خدمات ناقابل فراموش ہیں۔ یہ دور قدیم اور دورِ حالیہ کے مابین اتھالی کڑیوں کی حیثیت رکھتے ہیں۔ صدیقی صاحب قابل مبارکباد ہیں کہ سیاسی تخیل کی تاریخ کے فراموش کردہ

حصوں کی طرف ہماری توجہ مبذول کرائی ہے اور دوران بحث، اختلاف، انتخاب خلیفہ، اقتدار اعلیٰ، تفریق اختیارات جیسے مسائل پر روشنی ڈالی ہے۔ آپ نے اقتدار اعلیٰ کے سلسلہ میں نظریۂ انقلاب کی طرف بھی اشارہ کیا ہے۔ یہ نظریہ کچھ زیادہ تفصیل کا محتاج ہے۔ نیز آئندہ ایڈیشن میں چند اہم مسلمان سیاسی مفکرین مثلاً ماوروسی غزالی، نظام الملک لوکی، ابن خلدون وغیرہ کے خیالات بھی مختصر پیش کئے جائیں تو کتاب کی اہمیت میں مزید اضافہ ہو جائے گا۔

دور جدید کے مباحث کے سلسلہ میں آپ نے قومی ملکیتوں کے آغاز و عروج پر روشنی ڈالی ہے۔ یہاں سے سیاسی تخیل کے ایک نئے باب کا آغاز ہوتا ہے اور خاص دنیوی نقطہ نظر مقدم بن جاتا ہے۔ کیا دلی تو اسی قسم کے تخیل کا محض ایک پیشرو تھا۔ اصلاح مذہبی کی تحریک نے پاپائی اقتدار کے بہت سارے مخالف مفکرین پیدا کر دیئے حکومتوں کے اقتدار اعلیٰ کا سلسلہ پیش ہونے لگا، اور وقتاً فوقتاً مختلف شکلیں اختیار کرتا رہا۔ ایشیتا نظریہ جسے روسو نے شد و مد کے ساتھ پیش کیا وہ ایک تجریدی تصور ہے جو واقعہ کے اعتبار سے عوام کی نہیں بلکہ حکومت کی مرضی کا ایک دوسرا نام ہے۔

کتاب کے آخری حصہ میں لایق مصنف نے افادیت، انفرادیت، بقوریت، اشتراکیت، فاشیت، نازیت، تکثیریت جیسے نظریوں پر بحث کی ہے حکومت کے فرائض کے متعلق عدم مداخلت کا جو نظریہ پیش ہوا تو کچھ ہی عرصہ کے بعد اس کے نقائص نمایاں ہونے لگے اور اس کا رد عمل اشتراکیت کی صورت میں نمودار ہوا۔ لیکن اشتراکیت نے انفرادی شخصیت کے وجود سے کبھی انکار نہ کیا۔ اس نے صرف انفرادیت کے غیر بحث بخش اور غیر معاشرتی عناصر کی بیخ کنی کی کوشش کی۔ البتہ فاشیت اور نازیت نے مملکت کا ایک ایسا تصور قائم کیا جس کے تحت انفرادی حقوق اور مفاد کی کوئی حیثیت باقی نہیں رہتی۔ انسان کی شخصیت حکومتوں کے اغراض کی تکمیل کا ایک ذریعہ بن کر رہ جاتی ہے۔ اسی سلسلہ میں اگر صدیقی صاحب ہیگل کے فلسفہ اور فاشیت کے نظریہ میں جو گہرے تعلقات ہیں انھیں

واضح کرتے تو ہمیں تصوریت اور فاشیت کے باہمی میل جول کا پتہ لگانے میں آسانی ہوتی۔
تصوریت اور فاشیت پر تنقید کے سلسلہ میں ہمیں تکنیکی نظریہ کے مطالعہ سے خاصی مدد
ملتی ہے لیکن یہاں مصنف نے اختصار سے کام لیا ہے۔

مزید دو ایک چیزیں ایسی ہیں جن کا کیندہ اڈیشن میں کما حقہ رکھا جائے تو مناسب
ہوگا۔ اس میں کلام نہیں کہ مصنف نے جا بجا حواشی میں اردو اصطلاحات کے انگریزی مرادفات
درج کئے ہیں لیکن کتاب کے قسیمہ کے طور پر ان تمام اردو اصطلاحات کی ایک مکمل فہرست
دی جائے جو اس کتاب میں استعمال کئے گئے ہیں اور ان کے انگریزی مرادفات بھی
لکھ دیئے جائیں نیز حواشی میں جو انگریزی الفاظ درج ہیں انہیں ٹائپ کے حروف میں
لکھنا بہتر ہوگا۔

ہماری خواہش ہے کہ صدیقی صاحب اسی قسم کی ایک تفصیلی تاریخ سیاسیات بھی
لکھیں جو منتہیوں کے لئے کارآمد ثابت ہو۔

محمد عبدالقادر

از پروفیسر محمد سرور صاحب شائع کردہ سندھ ساگر اکاڈمی۔

مولانا عبید اللہ سندھی لاہور قیمت للہ۔

پروفیسر محمد سرور صاحب کو مولانا عبید اللہ صاحب سندھی کی صحبت میں بیٹھنے
اور ان کے خیالات کا مطالعہ کرنے کا جو موقع حاصل ہوا ہے وہ شاید ہندوستان میں
کسی دوسرے شخص کو حاصل نہ ہوا ہوگا۔ مولانا کے تجرملی سے استفادہ کے لئے اعلیٰ علمیت
کی ضرورت تھی جو پروفیسر محمد سرور صاحب میں بدرجہ اتم موجود تھی۔ انہوں نے
جامعہ ملیہ اور پھر مصر جا کر علوم اسلامیہ کا وقت بہ نظر سے مطالعہ کیا ہے۔
مولانا عبید اللہ صاحب سندھی کے خیالات کو پیش کرنے کے لئے ان سے بہتر شخص
منا مشکل تھا۔

یہ بہت اچھا ہوا کہ مولانا کے خیالات ایک جگہ قلمبند ہو گئے جن سے اب

دوسرے لوگ بھی استفادہ کر سکتے ہیں۔ اس کتاب میں مذہب و تمدن کے نہایت اہم مسائل کے متعلق مولانا کی رائے اور توجہ کو پیش کیا گیا ہے۔ اس ضمن میں اسلامی زندگی کے نہایت اہم مباحث آگئے ہیں۔ چنانچہ وحدت انسانیت، خدا پرستی اور انسان دوستی، انسانیت کے بنیادی اخلاق و تقصوت، تاریخ اسلام کے پس منظر، اسلامی افکار میں رجحانات، اسلامی ہند میں اکبر اور نگ زیب اور شاہ ولی اللہ کی حیثیت اور اثر، آخر میں ہندوستان کے مسلمانوں کے سیاسی مستقبل پر بحث کی گئی ہے۔

ان تمام مذکورہ بالا مباحث کو سرور صاحب نے نہایت سلیقہ کے ساتھ پیش کیا ہے اور سیر حاصل بحث کی ہے۔ کتاب کا انداز بیان دلکش ہے۔ شروع کرنے کے بعد دل چاہتا ہے کہ ختم کر کے اٹھا جائے۔ اُمید ہے کہ اردو اداں پبلک اس کتاب کی معنوی خوبیوں سے پورا پورا فائدہ اٹھائے گی۔ ممکن ہے بعض مسائل کے متعلق اختلاف رائے کیا جائے، لیکن اس میں شبہ نہیں کہ مولانا عبید اللہ صاحب سندھی کے افکار میں قوت اور اجتہاد ہے جو ہماری نئی نسلوں کو متاثر کئے بغیر نہیں رہ سکتا۔

(ی)

دوسرے رسائل

علی گڑھ میگزین فانی نمبر دو غم اور یاس کا شاعر ہے لیکن فانی غم کی اعلیٰ بلند یوں سے دنیا والوں سے خطاب کرتے ہیں ان کے غم میں جتنی گہرائی ہے دوسروں کی مسرت میں اتنی

گہرائی کبھی نہیں آسکتی۔ مسرت کا تجربہ کبھی گہرا نہیں ہو سکتا۔ یہ ضرور ہے کہ زندگی میں غم ہی غم نہیں اور چیزیں بھی میں لیکن فانی پر تصور غم اس قدر حاوی ہے کہ وہ زندگی اور کائنات کو اسی نقطہ نظر سے دیکھتے ہیں۔ ایسا معلوم ہوتا ہے جیسے غم سے وہ لذت حاصل کرتے ہوں جس طرح دوسرے مسرت سے لطف اندوز ہوتے ہیں غم کی شاعری میں ٹریجڈی کی طرح اعلیٰ ترین آرٹ کا اظہار کیا جاسکتا ہے۔ چنانچہ ہم کہہ سکتے ہیں کہ فانی کا آرٹ ایک مسلسل المیہ کا اظہار ہے۔ ان کے شعر میں خلوص ہے اور ان کی شخصیت سے اس کا گہرا تعلق معلوم ہوتا ہے ورنہ اس میں تاثر نہ ہوتا۔

زبان، انداز بیان اور مضمون آفرینی کی بدولت فانی کا شمار اردو کے بہترین غزل گو شعرا میں کیا جائے گا۔ ان کی لطافت بیان مسلم اور ان کا کلام ابتداء سے قطعاً پاک ہے۔ ان کی بعض غزلیں ہماری زبان کے کلاسک میں شامل ہونے کے لائق ہیں مثلاً

شوق سے ناکامی کی بدولت کوچہ دل ہی چھوٹ گیا
ساری امیدیں ٹوٹ گئیں دل بیٹھ گیا جی چھوٹ گیا
فصل گل آئی یا اجل آئی کیوں در زنداں کھلتا ہے
یا کوئی وحشی اور پہونچا یا کوئی قیدی چھوٹ گیا
لیجے کیا دامن کی خبر اور دست جنوں کو کیا کہئے
اپنے ہی ہاتھ سے دل کا دامن مدت گزری چھوٹ گیا
منزل عشق پہ تنہا پہونچے کوئی تمنا ساتھ نہ تھی
تھک تھک کر اس راہ میں آخر اک اک ساتھی چھوٹ گیا
فانی ہم تو جیتے جی وہ میت ہیں بے گور و کفن
غربت جس کو اس نہ آئی اور وطن بھی چھوٹ گیا

شاید میں درخورد نگہ گرم بھی نہیں بھلی تڑپ رہی ہے مرے آشیال سے دور
آنکھیں چرا کے آپ نے افسانہ کر دیا جو حال تھار ہاں سے اور بیاں سے دور

ہر دل کو تیرے غم نے مسماں بنا دیا تو فقیقِ اضطراب کو ایساں بنا دیا
میری نگاہ معترِبِ عجزِ خاک تھی تیری نظر نے خاک کو انساں بنا دیا
جب اس نے غم سے پردہ اٹھایا تو عشقِ وفا جب دل کو بے نقاب کیا جاں بنا دیا

یہ مفتہ دار اخبار مولوی سید حسن صاحب کی ادارت میں دفترِ تاج گلزار حوضِ
تاج حیدر آباد (دکن) سے شائع ہونا شروع ہوا ہے۔ مضامین کا معیار اچھا
ہے۔ زیادہ تر مضامین سیاسی اور معاشی مسائل کے متعلق ہوتے ہیں تاکہ پبلک کو
ان سے واقفیت حاصل ہو۔ پہلے نمبر میں مولوی سید محمد تقی صاحب کا مضمون
پرانا حیدر آباد دلچسپ ہے۔ اس قسم کے اور مضامین اگر کبھی کبھی شائع ہوتے
رہیں تو یقیناً بہت مفید ہوں گے۔



کتاب خانہ جامعہ اسلامیہ
جامعہ نگر (درہ)

سیاست

جلد ۵	ستمبر ۱۹۴۴ء	شمارہ ۳
-------	-------------	---------

فہرست مضامین

صفحہ	مضمون نگار	مضمون
۲۲۵	مولانا مناظر حسن صاحب گیلانی صد شعبہ دینیات	اسلامی معاشیات کے چند فقہی اور قانونی ابواب
۲۵۲	ڈاکٹر یوسف حسین خاں شعبہ تاریخ	برطانوی و تھوریس اؤس آف کامنز کی اہمیت
۲۷۳	عبد اللطیف غفاری اے (جامعہ)	جدید چین
۲۸۹	ڈاکٹر جعفر حسن صدر شعبہ عمرانیات	ہندستان کی شہاریات آبادی اور عمرانیاتی تشریح
۳۲۸		تنقید و تجرہ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اسلامی معاشیات

کے

چند فقہی اور قانونی ابواب

اسراف - میرے نزدیک صرف دولت میں مندرجہ بالا اصولی مشورہ کے حدود سے آگے بڑھنا اسراف ہے۔ خواہ "العفو" کے قاعدہ کی خلاف ورزی وہ لوگ کوں جن کی آمدنیوں کا ذریعہ "اصل" و سرمایہ ہو یا "قوام" کی راہ چھوڑ کر کل البسط (راندھانہ خرچ) کی راہ وہ اختیار کریں جن کو اپنے معارف میں حکم دیا گیا تھا کہ اعتدال کو حتی الوسع اپنے ہاتھ سے نہ چھوڑیں۔ اور "تبذیر" سے یہ بالکل ایک جداگانہ معاشی قانون ہے۔ تبذیر کے متعلق قرآن سے بتایا جا چکا کہ وہ شیطان کی برادری میں داخل ہونا اور اس کی صفت کفریت میں حصہ دار ہونا ہے۔ اور "اسراف" سے بھی اسلام گومخ کرتا ہے لیکن اس کا نتیجہ اس نے وہ نہیں بتایا جو تبذیر کا ہے بلکہ زیادہ سے زیادہ اس کا انجام یہی ہے جس کا اظہار قرآن نے

سے کیا ہے یعنی دھتکارا اور درایا ہوا مایوس اور ماندہ بن کر مسرف بیٹھا جاتا ہے۔ اور یہ ایک واقعہ ہے جس کا ظہور اسی زندگی میں اور جس کا تجربہ اسی ”الحیوۃ الدنیا“ میں قریب قریب ہر مسرف کو ہوتا رہتا ہے ”العفو“ کے قانون کا بھی جہاں قرآن میں ذکر ہے وہاں یہ فرما کر

کَذٰلَکَ یَتَّبِعِ اللّٰہُ لَکُمُ الْاٰیٰتِ یٰۤاَیُّوہِ ہٰی عٰدَا تَہُمَا رَے سَاغَی نَشَآئِیُوہِ لَکُمُ تَتَفَكَّرُوْنَ فِی الدُّنْیَا وَالْآخِرَۃِ کَہُو تَاہِے تاکہ دنیا اور آخرت میں سوچ بچار کر سکو۔

اور اشارہ کیا گیا کہ قَاٰوُنٌ ”العفو“ ایک دنیاوی قانون اور معاشی استحکام کا ایک ذریعہ ہے۔

یہاں خصوصاً ”العفو“ کا جو مطلب میں نے بیان کیا ہے اس سے ایک خاص اعتراض کا بھی ازالہ ہوتا ہے۔ بات یہ ہے کہ بعض حدیثی روایتوں میں بیان کیا گیا ہے کہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم آخفرت علی اللہ علیہ وسلم کل کے لئے لہٰ یکن یدہ خورشیاؓ لغدؓ کوئی چیز سینت کر نہیں رکھتے تھے۔

اسی طرح بعض تاریخی بیانون سے معلوم ہوتا ہے

قد کان کثیر من ففلاً الصّحابة بڑے بڑے صحابیوں میں بکثرت ایسے حضرات تیقفون فی سبیل اللہ جمیع تھے جو اللہ کی راہ میں اپنے سارے ملکات خرچ املاکم ولم یعنفہم النبی کرڈالتے تھے لیکن آخفرت علی اللہ علیہ وسلم صلی اللہ علیہ وسلم کبھی ان کے اس فعل پر تنبیہ نہیں فرمائی۔

مثلاً اکثر وعظ کی مجلسوں میں سُنا یا جاتا ہے کہ حضرت صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک دفعہ اپنا کل مال چندہ میں لا کر حاضر کر دیا، جب پوچھا گیا کہ گھر میں کیا چھوڑا بولے اللہ اور اس کا رسول (ا د کما یقول القصصہ والوعظ)۔ قانون اسراف کی قرآن میں جو مذمت کی گئی ہے اس کو دیکھ کر لوگوں کو شبہہ ہوا اور ہونا چاہئے تھا، عموماً اس کا جواب پھر ہی

دیا گیا ہے کہ

ہذا خطاب لغیر النبی صلی اللہ علیہ وسلم یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سوا دوسروں
(الجمہام) سے خطاب کیا بیٹے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
اہران کے قانونی سے مستثنیٰ تھے (اور بعض صحابہ بھی)۔

بڑے بڑے طویل صفحات میں اس پر جو بحث کی گئی ہے وہ یہی ہے کہ اسرائانی قوانین کا تعلق
ان لوگوں سے ہے جو توکل تام اور خدا پر کامل بھروسہ کرنے کی قوت اپنے اندر نہ رکھتے
ہوں اباقی جو اس طاقت سے سرفراز ہیں وہ اپنا سارا مال چاہیں تو ٹٹا سکتے ہیں۔
مگر جہاں تک میں سمجھتا ہوں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور فضلاء صحابہؓ کے متعلق
سب کچھ خرچ کر دیئے گئے جو دعویٰ کیا گیا ہے اس کے سمجھنے میں لوگوں نے ذرا تامل سے کام
نہیں لیا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق تو یہ کہا جاتا ہے کہ ”لہ یکن ید خور بقد“ (یعنی
کل کے لئے بچا کر نہ رکھتے تھے) اور پھر حدیث ہی کی کتابوں میں ہم یہ بھی پڑھتے ہیں کہ
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس جائداد کو جسے یہودیوں کا قبیلہ بنی النضیر مدینہ کے
قریب چھوڑ کر ملا وطن ہو گیا تھا

کان للنبی صلی اللہ علیہ وسلم یہ جائداد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خالص
خاصتہ ینفق علی اہلہ نفقة جائداد میں شمار ہوتی تھی جس سے اپنے اہل و
سنة ویجلس لاہلہ قوت عیال کے لئے سال بھر کے خرچ کی تکمیل فرماتے
سنتھم وما بقی جعلہ فی الکراع اور ایک سال کا خرچ روک رکھتے تھے اور
والسلاح حد تو فی سبیل اللہ جو باقی بچ جاتا اس کو جہاد کی سواریوں اور
(صحاح ستہ) ہتھیاروں میں صرف فرماتے اور اللہ کی راہ
میں جو جگہ ہوتی اس کا ساز و سامان تیار فرماتے۔

اسی طرح فتح خیبر کے بعد جو حصہ آپ کو غیر میں ملا تھا، اگرچہ بند و بست تو آپ نے
یہودیوں ہی کے ساتھ کر دیا تھا لیکن سالانہ جو آمدنی اس سے ہوتی تھی، بخاری میں ہے کہ

کان یعلیٰ از داجہ مائۃ دسقی اپنی بیویوں کو ۲۰ پٹنوں دسقی ملاطراتے تھے
ثمالون دسقی تھو دسشرو دس جس میں انسی دس کجودیں ہوتی تھیں اور بیس
دسقی تھو دسقی جو۔

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے زمانہ میں جب غیر کے بیویوں کا اخراج عمل میں آیا، تب
حضرتؓ نے ازواج مطہرات سے کھلا بھیجا کہ آیا وہ زمین اور پانی چاہتی ہیں، یا جس طرح
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں کجور اور غلام لٹا تھا، وہی لیتی رہیں گی۔

فمنعن من اختار الارض والماء پھر ان میں بعضوں نے زمین اور پانی کو اختیار
منهن عائشہ وحفصہ واختار فرمایا جن میں حضرت عائشہ اور حفصہ
بعضهن الرستق رضی اللہ تعالیٰ عنہا بھی تھیں، اور بعضوں نے
اپنے لئے الرستق (مقررہ پیمانہ کے حساب سے)

قد ہی مقرر کرالیا۔

ان روایات کے رہتے ہوئے "ما یدخلہ" کا یہ مطلب قرار دینا کہ "جميع الملاك"
یعنی ہر قسم کی جائیداد اور ملکات کو آپ ختم کر دیتے تھے اور کل کے لئے نہیں چھوڑتے تھے۔
یقیناً صحیح نہیں ہو سکتا۔ البتہ اگر یہ کہا جائے کہ ان جائیدادوں یا "اصل" سے جو آمدنی ہوتی تھی
اسی "فصل المال" یا "اسفو" کو آپ اس حد تک خرچ کر دیتے تھے کہ کل کے لئے مثلاً کچھ درہ
جاتا تھا تو روایات کی توثیق کی بھی صحیح شکل ہو سکتی ہے اور یہی کلیہ ان صحابیوں کے متعلق
قرار دینا چاہئے جن کے متعلق کہا جاتا ہے کہ اپنا سب کچھ لے کر چلے آئے تھے یعنی "اسفو"
اور "فصل المال" کے سلسلہ میں جو کچھ ان کے پاس اس وقت تھا اسے لاکر حاضر کر دیا کرتے
تھے ذکر اپنے باغات، مکانات، زمینوں یا تجارتی پونجی سب کو ختم کر دیا کرتے تھے اور
اس قاعدہ کو مان لینے کے بعد تمام روایتوں میں تطبیق ہو جاتی ہے خواہ خود قرآن کے

قانون اسرار کے متعلق یہ کہنے کی ضرورت نہیں رہتی کہ اس پر ذائعصرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عمل فرمایا اور نہ فضلاء و صحابہؓ نے۔

بہر حال شغلِ اصل کی آمدنی والوں کے لئے "اعفو" اور بغیر "اصل" کے کمانے والوں کے لئے "قوام" بھی دونوں حدیں "معاشی اعتدال" اور "توازن" کو باقی رکھنے کی اسلامی تدبیریں ہیں۔

چونکہ "قوام" کی واقعی مددبندی مشکل تھی اس لئے اس کے حدود کی تعیین ہر شخص کے اختیارِ تمیزی کے سپرد کر دی گئی، لیکن باوجود اس کے جہاں تک میں سمجھتا ہوں بعض ایسی خواہشیں جن کی تکمیل کی اسلام نے فراموش نہیں کی ہے ان کی بعض شکلوں کے متعلق اندیشہ تھا کہ عموماً لوگ اختیارِ تمیزی کو صحیح طور پر استعمال نہ کر سکیں گے اور "قوام" کی حد سے باہر ہو جائیں گے اس لئے خصوصیت کے ساتھ ان جزئیات کو اسلام نے بجائے لوگوں کے سپرد کرنے کے خود اپنے ہاتھ میں لے لیا ہے یہی وجہ ہے کہ کھانے پینے پہننے رہنے پہننے الغرض ان تمام معاشی راہوں میں بعض ایسے معین احکام اسلام میں ملتے ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ "اسرار" کے قانون کو ان مسائل کی حد تک اسلام نے کچھ حدود بھی متعین کر دیئے ہیں مثلاً شراب ہی کا پینا ہے، یہ صحیح ہے کہ شراب کی ممانعت میں معاشی وجوہ سے زیادہ اخلاقی و اجتماعی اسباب کو دخل ہے۔ قرآن نے خود ہی بعض اسباب کو بیان کیا ہے لیکن تجربہ بتاتا ہے کہ شراب ہی نہیں بلکہ اس قسم کی تمام نشہ اور چیزوں میں جہاں اور خرابیاں ہیں ایک خرابی یہ بھی ہے کہ جس کی تعبیر فقہاء

قلیلہ ید عوالیٰ کثیرہ اس کی تھوڑی مقدار بڑی مقدار کو دعوت

دیتی ہے یعنی اس کا مقدمہ بن جاتی ہے۔

سے کرتے ہیں۔ آدمی ابتداءً ان کی قلیل مقدار استعمال کرتا ہے لیکن دن بدن ان کی چھوٹی مقدار بڑی مقدار کو دعوت دیتی چلی جاتی ہے اور بالآخر وہ اشخاص اور خاندانوں کے لئے ایک معاشی دشواری کا سبب بن جاتا ہے۔

میں سمجھتا ہوں کہ شریعت اسلامی میں شراب اور شراب جیسی دوسری چیزیں مثلاً سیندھی، بھانگ، گھاجو، افیون وغیرہ کے کھانے پینے کو جو ناجائز ٹھہرایا گیا ہے ان میں علاوہ دیگر اخلاقی و اجتماعی مصالح کے اس معاشی و شکاری کو بھی دخل ہے۔ آج دنیا کے تجربات بتا رہے ہیں کہ جن ممالک و اقوام نے ان منحوس چیزوں کو ترک کیا تو نوے دنوں میں ان کی معاشی مصیبتوں میں کمی ہوئی شروع ہو جاتی ہے۔

اسی طرح ظاہر ہے کہ اسلام "لباس" اور "زینت" کے مسئلہ میں زینت تک کی اجازت دیتے ہوئے ہے۔ ستر پوشی کے سوا خود قرآن نے "وریشا" کے لفظ سے نیز "خذوا زینتکم" (ای لباسکد) عند کل مسجد وغیرہ میں لباس کی بڑی غرض زینت ہی رکھی ہے اس لئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا قاعدہ تھا کہ نئے جوڑوں کو پہننے کے بعد فرماتے کہ شکر ہے اس خدا کا جس نے مجھے یہ لباس پہنایا جس سے منجملہ اور فوائد کے "اجتمعل فی حیوانی جمال" حاصل کرتا ہوں میں (اپنی زندگی میں) مگر لباسی سلسلہ میں مردوں کے لئے جہاں سونے چاندی کے زیورات حرام کئے گئے ہیں ان ہی کے ساتھ "القصی" "لبس الحریر" کی بھی ممانعت کر دی گئی۔ اس میں کوئی شبہ نہیں کہ شاید ان کپڑوں کی ممانعت میں اس نقطہ نظر کو بھی دخل ہو کہ مردوں میں ان چیزوں کے استعمال سے ایک قسم کی نسوانیت اور بیجا نراکت پیدا ہو جاتی ہے لیکن اگر مسلمانوں کا صنف کرخت اپنی کڑھکی کی خصوصیت کو باقی رکھتے ہوئے لباس کے اس حصہ سے بچ جائے تو کون کہہ سکتا ہے کہ اس مذہبی عمل کا اثر ان کے معاشی حال پر بھی

۱۱۔ ہر سجدہ گاہ کے پاس اپنی زینت کو اختیار کر دینے والوں کا دستور تھا کہ غیر قریشیوں کو کعبہ کا طواف کپڑوں سے کرتے نہیں دیتے تھے، حق تعالیٰ حکم دیا کہ باقابطہ درس کے ساتھ مساجد میں آیا کر د۔ ۱۲۔

۱۳۔ یمن کے ایک دشمنی کپڑے کا نام تھا، اور حریر تو ظاہر ہی ہے اسلام میں مردوں کو ان کپڑوں کے استعمال کی اجازت نہیں۔ ۱۴۔

نہیں پڑے گا۔ لباس ہی کے سلسلہ میں بعض حدیثوں میں جو یہ آیا ہے
 نھی النبی صلی اللہ علیہ وسلم منع فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ
 ان تسترو الجدر۔ دیواروں پر پردے ڈالے جائیں۔

یعنی ”خواہ مخواہ جیسے آدمی کپڑے پہنتے ہیں دیواروں کو بھی کپڑے پہنائے جائیں جیسا کہ
 لوگ بے ضرورت پردوں کی بھرمار اپنے مکانات میں کرتے ہیں اور عرب میں تو اب تک
 دستور ہے کہ دیواروں کو غالیچوں اور مٹھی کپڑوں سے ڈھانک دیتے ہیں گویا غلاب کعبہ کی
 نقل کرتے ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس فعل پر مختلف اوقات میں ناراضی کا
 اظہار فرمایا۔ ایک واقعہ اس موقع پر یاد آیا کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما
 کے یہاں شادی کی تقریب تھی عورتوں نے شادی والے مکان میں بزرگ کے کپڑوں کا
 غلاب مختلف مقامات پر چڑھایا تھا، مہمانوں میں حضرت ابویوب انصاری رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ بھی تھے، دیواروں کے اس ڈریس کو دیکھ کر ابن عمر سے آپ نے فرمایا
 یا عبد اللہ استتروا الجدر۔ عبداللہ کیا تم دیواروں کو بھی کپڑے
 پہناتے ہو۔

حضرت سالم بن عبداللہ جن کی یہ شادی تھی ان ہی کا بیان ہے کہ
 فقال ابی واستحیا غلبتنا نساءنا میرے والد نے فرمایا اور شرعاً ہوئے تھے
 ابویوب عورتیں ہم پر (اس معاملہ میں)
 غالب آگئیں۔

جواب میں حضرت ابویوب نے فرمایا
 من خشیت ان یغلبنہ فلم اخش
 ان یغلبنک مجھے اگر کسی کے متعلق اگر یہ اندیشہ تھا کہ عورتیں
 اس پر غالب آجائیں گی تو مجھے اس کا اندیشہ
 نہ تھا کہ عورتیں تم پر بھی غالب آجائیں گی۔

اور یہ فرما کر حضرت ابویوبؓ

جامعہ اسلامیہ اسلامیہ
 (دہلی)
 دہلی

لا اطعم طعاماً ولا ادخل لکم بیتاً میں نہ تمہارا کھانا ہی کھاؤں گا اور نہ تمہارے گھر میں قدم رکھوں گا۔

فرماتے ہوئے واپس چلے گئے۔ اشرم کے حوالے سے معنی میں یہ روایت منقول ہے، میں نے قصداً اس کو اس لئے درج کیا کہ ہندوستان میں بھی تقریبات کے تنکلفات میں زیادہ دخل عورتوں کے غلبہ ہی کو ہوتا ہے ”عورتیں نہیں مانتیں گویا یا قدیم تاریخی فقرہ ہے۔

اسی طرح مکانات کو تصویروں وغیرہ سے آراستہ کرنے کی اسلام میں جو ممانعت ہے کاش اگر دنیا ”تصویر کشی“ کے مسئلہ میں اسلام کے مشورہ کو مان لیتی تو علاوہ ان اقتصادی و اخلاقی مصائب کے جو تصویروں کی راہ سے دنیا پر نازل ہوئے یا نازل ہو رہے ہیں ایک بڑا زبردست ذریعہ معاشی بچت کا بھی کلل سکتا تھا۔ آج ان ہی تصویروں کی لعنت ہے کہ ممالک متحدہ امریکہ کی دولت کا پانچواں حصہ صرف سینما بازی کے نذر ہو رہا ہے اور وہ تو خسرو و خوار سا ہو کاروں کا ملک ہے۔ غلام ہندوستان باوجود اپنی فاقہ مستیوں کے آج جتنی دولت تصاویر یعنی پر برباد کر رہا ہے اس کا کون اندازہ کر سکتا ہے اور لطف یہ ہے کہ دیندار نہیں بلکہ دنیا دار حکومتیں اس معاشی فارت گری کی پشت پناہ بنی ہوئی ہیں۔ بخاری و مسلم میں ہے

ان اشد الناس عذاباً قیامت کے دن سب سے زیادہ عذاب میں

یوم القیمة المصورون مبتلا ہونے والے تصویر کشوں کی جماعت ہوگی۔

اس کے بعد انسداد تصویر کشی کے لئے اور کیا کہا جاتا۔ قلم سے تصویر کھینچی جائے یا کھینچنے کے کسی اور آلہ سے تعجب ہے کہ اس زمانہ میں بعض لوگ فوٹا و قلم کی تصویر میں فرق کرتے ہیں۔ حالانکہ قلم والی تصویروں سے وہ معاشی بربادیاں قطعاً بنی آدم پر عائد نہیں ہوئی ہیں جو اس جدید آلہ کی تصویروں سے عائد ہو رہی ہیں۔ اسی سلسلہ کی ”چیز“ مکان کا مسئلہ بھی ہے۔

قرآنی آیت

استعمر کو فیہا

اور اللہ تعالیٰ نے اسے آدم کے بچہ اس زمین میں

تم کو آبادی کا حکم دیا۔

کے متعلق امام ابو بکر صاں نے اپنی تفسیر میں لکھا ہے کہ مذکورہ بالا آیت میں زمین کی عمارت و آباد کاری کا مطالبہ کیا گیا ہے اس لئے عمارت کا شمار مطالبات واجبہ میں ہے لیکن کیا اس کی بھی کوئی حد ہے؟ قرآن مجید میں

تَتَخَذُونَ مِصْرَاجَ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ
تم ایسی عمارتیں بنا رہے ہو، تاکہ تم اس میں
ہمیشہ رہو۔

یا

اتَّبِعُوا بَلَدَ رِجْعِ آيَةِ تَعْبُثُونَ
تم ہر ٹیلے پر نشانیاں بغیر کسی مقصد کے فضول
کھڑی کرتے ہو۔

قوم شود و عاد کے ذکر میں

وَتَصْنَعُونَ مِنَ الْجِبَالِ بِيوتًا فَرِحِينَ
اور پہاڑوں کو تراش کر گھر بناتے ہو خوش باشی
کرتے ہو۔

وغیرہ کے ذریعہ سے تعمیری حدود کی طرف اشارے کئے گئے گو یا ایسے مکانات جن سے معلوم ہو کہ بنانے والے شاید ہمیشہ ہمیشہ رہنے کے لئے اسے بنا رہے ہیں جیسا کہ پہلی آیت کا اقتضا ہے یا ایسی عمارتیں یا عمارتوں کے اجزاء جن کا کوئی فائدہ نہ ہو اسلام کی نگاہ میں برباد ہونا پسندیدہ نظر آتا ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بھی مختلف اقوال اسی باب میں پائے جاتے ہیں مثلاً ارشاد ہے

ان المسلم لم يجر في كل شيء يتفقه
مسلمان جس چیز میں جو کچھ خرچ کرتا ہے
الاف في شيء يجعله في التراب
اس میں تو اب لٹا ہے لیکن صرف وہ
خرج جو وہ مٹی میں خرقہ کرتا ہے۔
(کنز العمال بحوالہ بخاری)

کبھی ارشاد ہوتا ہے

اذا المرء ياربك الرجل في ماله
جب اللہ کسی کے مال میں برکت نہیں دیتا تو

اس کے مال کو کچڑا اور مٹی میں خرچ کرنا ہے۔

جعلہ فی الطین والتراب

(کنز، دبیقی)

کبھی فرمایا جاتا

من جمع ما لا من غیر حقہ سلطہ

جو ناجائز ذرائع سے مال اکٹھا کرتا ہے، تو خط

اللہ علی الماء والطین۔

کر دیتا ہے۔

(کنز)

ان تمام روایتوں سے بہر حال تعمیری سلسلہ میں بھی ایک نقطہ نظر اسلام کا معلوم ہوتا ہے کہ حقیقی الوسخ ایک مرنے والے آدمی کو اسی قسم کا مکان بنانا چاہیے جس سے اس کا جنازہ نکلنے والا ہے باقی اپنی آئندہ نسل کا حیلہ بنا کر حق و وق مملات بنانے والے کیا اتنا خیال نہیں کرتے کہ آخر کتنی پشتوں تک بلکہ زیادہ تر تو بنانے والے کے بعد ہی ورثہ کے ہاتھ کا وہ ایک جو تہ بن جاتا ہے۔ ماسوا اس کے مکان میں "تغافر" کے جذبات کی کار فرمائی زیادہ موثر انداز میں شروع ہو جاتی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ جب مدینہ منورہ میں ایک صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے مکان میں کچھ کنکروں کا اضافہ فرمایا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ادھر گزر ہوئی دریافت کرنے پر معلوم ہوا کہ فلاں صاحب کی یہ جدت ہے اس وقت حضور صلی اللہ علیہ وسلم واپس ہو گئے، صحابی جب آئے تو ان کی طرف توجہ نہیں کی گئی ان کو محسوس ہوا معلوم ہوا کہ تمہارے مکان کی ان جدت طرازیوں کو دیکھ کر حضور کو تنغض ہوا ہے۔ صحابی اسی وقت اٹھے اور جا کر گرا دیا۔ دوبارہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ادھر سے جب گزر ہوا اور مکان کی اس حالت کو دیکھ کر معلوم ہوا کہ انہوں نے اس کو گرا دیا تو ان کی آپ نے تحسین فرمائی۔ مقصد یہ تھا کہ اگر مکاتوں میں جدت طرازیوں کا یہ سلسلہ شروع ہوا تو پھر عکس رہ کر انہیں نہ رہا۔ واقعہ یہ ہے کہ جس ملک و قوم، شہر و دیہات پر یہ عارضہ پھیلا ہے اس نے بالآخر شہریوں کو بدترین معاشی پیچیدگیوں میں مبتلا کر دیا ہے۔ صحابہ کرام اور بعد کو علماء اسلام نے بھی اس باب میں اس حد تک غلو کیا ہے کہ

مساجد تک میں تزخرف اور رنگ سازی اصفرار و احمرار میں زرد و سرخ سے رنگے تک کو ناپسند کیا۔ حتیٰ کہ حکومت کے روپے کو قدر ضرورت سے زیادہ مسجدوں میں لگانے کی بعض فقہاء نے مانعت کر دی تھی کہ وہ مسلمانوں کا حق ہے لیکن بعد کو علماء نے ”شوکِ اسلام“ کے نقطہ نظر کو قائم کر کے خصوصاً جب امراء کے مکانات بڑے بڑے بننے لگے اور قرآن کی آیت ”فی بیوت اذن اللہ ان ترفع“ کے تحت اس کی اجازت دیدی ہے حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جب مسجد نبویؐ میں نقشی و نگار و اے پتھروں اور ہندوستانی ساگوں کی شہتیریں پہلی دفعہ استعمال کیں تو اس کا صحابہؓ میں بڑا چرچا ہوا بخاری میں ہے کہ حضرت عثمانؓ نے اس حدیث سے جس میں ہے کہ جیسی مسجد آدمی دنیا میں بنائے گا اسی کی مثل جنت میں اس کو عمارت ملے گی، لوگوں کی تسلی کی کہ اگر معمولی حیثیت کی مسجد بنے گی تو اسی حیثیت کا مکان جنت میں ملے گا۔ بہر حال کچھ بھی ہو اس زمانے میں خواہ اس کو ارتقاء تمدن اور عروج عمران کا ذریعہ قرار دیا جاتا ہو لیکن میرے خیال میں عام باشندوں کی معاشی حالت کا اندازہ کر کے اسلام نے مکان کے مسئلہ میں لوگوں کی بہت کم ہمت افزائی کی ہے۔ اگرچہ مسلمانوں نے اسلام کے اس معاشی ”مشورہ“ پر زیادہ توجہ نہ کی۔ اور ہوا جو کچھ ہوا۔

لے آیت قرآنی سورہ ذریعے منقول ہے جس کا ترجمہ یہ ہے کہ ”ان گھروں میں اللہ کے جن کے متعلق اللہ نے اجازت دیا ہے کہ وہ بلند کئے جائیں۔“

۳۔ علامہ ابن المیز فرماتے ہیں لما شيد الناس بيوتهم وزخرفوها ناسب ان يصنع ذلك بالمساجد صونا لها عن الاستهانة (یعنی جب لوگوں نے اپنے گھروں کو پر شوکت اور آراستہ پیراستہ کرنا شروع کیا تو مناسب معلوم ہوا کہ بے عزتی اور ذلت سے بچانے کے لئے مساجد کے ساتھ بھی اسی طرز عمل کو روا رکھا جائے) فتح الباری صفحہ ۹۶۳ ج۔

یہاں ایک بات قابل ذکر یہ ضرور ہے کہ تعمیرات کے متعلق باوجود اس نقطہ نظر رکھنے کے پھر بھی اسلام اس کا حامی ہے کہ جتنی بھی عمارت بنائی جائے صرف استحکام و استواری ہی کے اعتبار سے نہیں بلکہ جالیاتی حیثیت سے خواہ مخواہ اس کی ضرورت نہیں کہ بلاوجہ مکان کی شکل بھونڈی بنا دی جائے یا اینٹ، چوڑے، پتھر، گارے کے استعمال میں قصداً بدسلیقگی برقی جائے مسجد نبوی حالانکہ تکلفات سے پاک کر کے بن رہی تھی لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خاص کر کے اس کے لئے ایٹیں ڈھلوائیں جن سے مسجد بھی بنی، اور حجرات مبارک کی تعمیر بھی ان ہی اینٹوں سے ہوئی۔ مسجد نبوی جس وقت بن رہی تھی تو طلق بن علی صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ جو سامہ (نجد) کے رہنے والے تھے جہاں کی تعمیری حالت حجاز سے بلند تھی وہ بھی کام کرنے والوں میں شریک تھے۔ ان کا بیان ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم بار بار فرماتے

قربوا لیمامی من الطین فاند

احسنکم لہ مساًوا شدکم

لہ سکبا (مسند احمد)

طلق کہتے ہیں کہ میں کہالے کر مٹی اور پانی سے گارا بنا رہا تھا، حضور صلی اللہ علیہ وسلم میرے طرز عمل کو دیکھتے اور فرماتے کہ

دعوا الحقی والطین فاند اضبطکم

للطین

چونکہ تعلق تھا، چھوڑ دو کیونکہ گارا بنانے میں

یہ سب سے زیادہ استوار و ہوشیار ہے۔ (روح ابن جان)

طلق نے پھر چاہا کہ دوسرے صحابیوں کے ساتھ اینٹوں کے ڈھونے میں شرکت کریں۔

اجازت چاہی ارشاد ہوا

لا اخلط لہم الطین

نہیں تم تو گارا بنانے چلے جاؤ۔

(ابن جان)

یہاں ایک خیال یہ بھی گزرتا ہے کہ ”اسلام“ میں ”مقابر“ کے متعلق جو یہ حکم پایا جاتا

ہے یعنی

نہی رسول اللہ صلی علیہ وسلم منع فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

عن تجصیص القبور والنباء قبروں کو گھج کرنے سے اور یہ کہ ان پر

علیہا (جج مسلم) مکان بنایا جائے۔

علماء اسلام اگرچہ اس امتناعی حکم کی مصلحت عموماً یہی لکھتے ہیں جس کی طرف وفات کے وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اس مشہور مقررہ

لعن اللہ الیہود والنصارى یہود و نصاریٰ پر خدا کی لعنت ہو،

التخذوا قبور انبیاءہم انھوں نے اپنے پیغمبروں کی قبروں کو

مساجد (بخاری) مسجد بنالیں۔

میں اشارہ فرمایا تھا لیکن اسی کے ساتھ اگر مسلمان اس حکم کو تعمیری کار و بار کے سلسلہ کا ایک معاشی مشورہ بھی قرار دیتے تو خدا ہی جانتا ہے کہ ان کی کمائی ہوئی دولت کی کتنی بڑی مقدار ایک ایسے کام میں صرف ہونے سے بچ جاتی جس سے زندوں کو نفع پہنچا اور نہ بیچارے دفن ہونے والوں ہی کا اس میں کچھ فائدہ ہوا بلکہ پختہ عمارتوں اور سنگین قبروں کی وجہ سے خدا کی زمین کا آج جتنا بڑا حصہ بے کار رکھا ہوا ہے غالباً اپنے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے منشاء مبارک کی تعمیل کی صورت میں واقعہ کی یہ نوعیت بہت کچھ بدلی ہوئی ہوتی۔

گر باوجود اس حکم کے اسلام کا جمالیاتی نقطہ نظر میساکہ پہلے بھی ذکر ہو چکا ہے قبروں تک میں باقی رہا ہے۔ پہلے بھی چند حدیثیں اس باب میں درج ہو چکی ہیں، ایک اور حدیث جو قریب قریب ان ہی حدیثوں کے ہم معنی ہے یہاں بھی تبرا کا درج کرتا ہوں۔ روایت یہ ہے کہ کسی قبر میں جو لبن (کچی اینٹیں) لگائی گئی تھیں درمیان میں کچھ غلاباٹی رو گیا تھا، سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو دیکھ کر ارشاد فرمایا کہ

مسد و اخلاص اللہ امان اینٹ کے درمیان جوشگان رہ گیا ہے اسے
 هذا ليس بشئ ولكنہ یطیب بنفس بند کرد اگرچہ یہ ہے تو کچھ نہیں، لیکن زندہ
 الحی (کنز العمال) کے نفس کو اس سے راحت ہوتی ہے۔

”یطیب بنفس الحی“ کا یہی مطلب ہے کہ زندوں کے جی کو بھلا معلوم ہوتا ہے اور یہی تو جمالیات کی روح ہے۔

واقعہ یہ ہے کہ موجودہ عہد تنزل و تباہی میں بھی اسلامی گھرانوں میں مختلف ذرائع سے جو آمدنیاں آتی ہیں اگر اس دولت کے صرف کرنے میں مسلمان تہذیب اور ریاء الناس جیسے مذموم فعل سے بچتے ہوئے مسلمانوں کے اصل دارالافتاء کے قانون پر اور محنت و مزدوری کرنے والے قوام کے نظریہ پر تھوڑا بہت بھی عمل پیرا ہوں اور ساتھ ہی مرد اپنے اوپر سونے چاندی کی چیزوں کو ریشین لباس کو اور تعمیری مقابلہ بازیوں کو ترک کر کے اگر اب انجی آپ کو حد اعتدال میں رکھیں تو عموماً ذرائع معاش سے محروم ہونے کے باوجود قوموں کے درمیان اتنے ہلکے نظر نہ آتے جتنے اب نظر آتے ہیں۔

اگرچہ انصاف کی ایک بات کا مجھے پھر بھی اعتراف ہی کرنا چاہیے کہ ”اسلام“ کے دیئے ہوئے پروگرام سے مسلمانوں کا اتنے دور ہونے کے باوجود عہد تنزل و انحطاط میں بھی زندگی کے معاشی شعبوں میں ایک خاص حال ہے جس کا اندازہ قوموں سے مقابلہ کرنے کے بعد ہی ہو سکتا ہے۔

میرا مطلب یہ ہے کہ اس وقت قابلِ محاذ دنیا میں تین ہی قسم کے تمدن ہیں ایک یورپ والوں کا ہے اس کے مقابلہ میں ایک تمدن وہ بھی ہے جو خاص مظاہر و آثار کے ساتھ ہمارے ملک کی ایک بڑی آبادی پر ماری ہے یعنی ہم جسے ہندوستانی تمدن کہہ سکتے ہیں، اور تیسرا تمدن مسلمانوں کا ہے ان تینوں تمدنوں کا جب بطور مقابلہ کے موازنہ کیا جائے تو ایک عجیب بات یہ نظر آتی ہے کہ باوجود اتنی بے اعتدالیوں کے پھر بھی نقطہ اعتدال سے اگر کچھ قریب ہیں تو مسلمان ہی ہیں۔ تفصیل کا تو موقع نہیں لیکن

چند مثالوں سے اس کو یوں سمجھا جاسکتا ہے۔

کھانے ہی کے مسئلہ کو لیجئے، ایک مغربی ڈنر کے لئے آپ کو آلو کی ایک ایک فاس اور گوشت کے ہر ہر تکے کے لئے الگ الگ پلیٹوں کی ضرورت ہے۔ گویا ایک اوسط درجہ کا ڈنر میں آٹھ دس آدمی سے زیادہ کھانے والے نہ ہوں، جہاں تک میرا خیال ہے کم از کم پندرہ میں پلیٹوں اور اسی مقدار میں چھری کانٹوں و دیگر لوازم دست شوائی وغیرہ کی ضرورت ہے، اس کے مقابلہ میں ایک اور قوم اسی ملک میں پائی جاتی ہے جو سیسویں صدی عیسوی میں بھی صرت کیلے اور ڈھاک کے پنوں کو اپنی رسوائی جمانے کے لئے کافی سمجھتی ہے۔ شاید ونا در شکل میں نہیں بلکہ اب بھی بڑی بڑی تقریبوں میں رسوائی پتوں پر جمائی جاتی ہے اور یہ تو اعلیٰ اور متوسط طبقہ کا حال ہے باقی ادنیٰ طبقوں میں تو یہاں تک دیکھا گیا ہے کہ زمین میں گڑھا کھود کر اس میں وال سالن ڈال دیا جاتا ہے اور بخوشی ہاتھ کے چھچھوں سے ان کو نکال کر نوش جان کیا جاتا ہے اور اس کے ساتھ اگر ان استثنائی قوانین پر نظر ڈالی جائے جن کی وجہ سے لحمیات و قندیات (پیار، لہسن) وغیرہ کے معارف سے یہ بے نیاز ہیں یہ بھی حال رہنے پہننے کے مکانون کا ہے۔ ایک مغربی جوڑے کے لئے کم از کم چھوٹے سے چھوٹے مکان میں اتنی گنجائش ہونی چاہیے اور اتنے کمرے کھنگنے چاہئیں تاکہ ڈرائنگ روم، بڈ روم، ہاتھ روم اور بھی چند روموں اور ان کے ساتھ کچن، اوت ہو سکر کی ضرورت ہے، گویا آٹھ دس کمروں کے بغیر انسانوں کا ایک جوڑا بھی کسی طرح گذر نہیں کر سکتا۔ اسی کے مقابلہ میں ایک قوم وہ بھی ہے جو افلاس و غربت کی وجہ سے نہیں کیونکہ غربت و افلاس میں آج مسلمانوں کا یہ مقابل کون ہو سکتا ہے بلکہ اپنے قومی خصوصیات کی بنیاد پر ان کی اکثریت چند خاندانوں کے ساتھ جسے (اجامی خاندان) کہتے ہیں ایک ایسے مکان میں باسانی گزر کرتے ہیں جن میں ہر مشکل دو تین کمرے بھی رہنے کے قابل ہوں۔ دیوار کا کام زیادہ تر رات کی تاریکی سے لیا جاتا ہے، ایک ایک تخت پر پورا خاندان میاں، بیوی، بہو، بیٹے، داماد اور بیٹی کے ساتھ بسر کرتے ہیں۔

لباس میں منفی اقوام کی اگر یہ حالت ہے کہ ہر وقت اور ہر قسم کی تقریب کے لئے خاص وضع خاص قلع اور خاص رنگ کے سوٹ کی ضرورت ہے۔ ایک ایک شخص کے ٹرنک میں اسی لئے پچاس پچاس ساٹھ ساٹھ جوڑے مختلف اوقات و تقریبات کے لئے محفوظ رکھتے ہیں۔ صرف جوتے خانوں میں مختلف شکلوں، رنگوں کے جوتوں کی قطار اندر قطار نظر آتی ہے۔ چھڑیوں کے گٹھے کوڑوں میں رکھے ہوتے ہیں۔ مغرب کے مقابلہ میں مشرق کی مد مقابل قوم کا حال اسی سے ظاہر ہے کہ نوے فی صدی اس قوم کے افراد جوتوں سے بے نیاز ہیں۔ لباس میں بیشکل چند کرتے، دھوتیاں زیادہ تر ایک سے پر مشکل زیادہ۔ اچھے اچھوں، کھاتے پیتوں کے پاس آپ کو ملیں گی۔ بیسویں صدی میں اب تک سلائی اور کڑبھونٹ کے جھگڑوں سے ان کی اکثریت بے نیاز ہے۔ بسترے میں تو شک، تکیہ، چادر کی ضرورت محض کر دی گئی ہے، کوئی معمولی درمی یا کبھل ان تمام ضرورتوں کی قائم مقامی کے لئے موجود ہے جو گرمی، برسات، جاڑے میں کسی انسان کو پیش آ سکتی ہیں۔

الغرض خوراک، مکان، لباس صرف ان ہی چند شعبوں پر اگر نظر ڈالی جائے تو بلا مبالغہ ان میں یکے کے قریبی میں اور دوسری تریا، یا ایک اکاش اور دوسری پاتال میں کھڑی نظر آتی ہے۔ اب ان ہی دونوں کے ساتھ مشرق و مغرب کے مختلف علاقوں میں ایک وہ قوم بھی رہتی ہے جو اپنے پیغمبر کی زبان مبارک سے "امت وسطا" کے آسمانی لقب سے ملقب ہے۔ جیسا کہ میں نے عرض کیا اس "وسطیت" کا مغز تو مدت ہوئی اس قوم سے کل چکا ہے لیکن اس وقت تک جو چھلکا اس تعلیم کا ان کی زندگی کے مختلف قابلوں پر چڑھا ہوا ہے، یہ اسی کا نتیجہ ہے کہ کھانا ہو یا پینا، پہنا ہو یا رہنا زندگی کے ان تمام معاشی شعبوں میں ہر نصف مزاج آدمی کو مختلف جہات سے اب بھی نسبتاً وسط ہی میں یہ قوم کھڑی نظر آ سکتی ہے، نہ مسلمانوں کو ایک ایک معمولی ڈنر کے لئے چالیس چالیس پیسوں اور ساٹھ ساٹھ، ستر ستر چھڑی کانٹوں کی ضرورت ہے اور نہ وہ اتنے پست ہیں کہ پتوں میں کھاتے ہوں۔ میل کی جو تعالیٰ دادا نے چھوڑی ہو اسی میں پوتے کی بھی دسوئی جیسی ہونہ ہر کام

کے لئے نہ ان کو الگ الگ مکان اور مرصع کمرہ کی ضرورت ہے اور نہ ان کا یہ حال ہے کہ ایک ایک کو ٹھہری میں تین تین پشت تک پیدا ہوتے اور مرتے چلے جاتے ہیں، نہ ہر وقت اور ہر تقریب کے لئے ان کو الگ الگ کوٹہ، صلیحہ، پتلون، نئے قسم کے جوتے کی ضرورت ہے، اور نہ وہ ایک ایک جوڑے، بن سلی و عورتی میں پورا سال بسر کرنے کے عادی ہیں۔ نہ وہ شراب اور سٹور کی چربی کھا کھا کر اعصابی ہیجانوں کو اپنے قابو میں رکھنے سے عاجز ہیں، اور نہ صرف دال بھات اور گھاس پات کھا کھا کر انسانیت کے بعض قیمتی عناصر کو ضائع کر رہے ہیں۔ میں نے یہ چند مثالیں صرف تفہیم کے لئے دی ہیں ورنہ میرا دعویٰ ہے کہ اتنے دور ہو جانے کے باوجود بھی مجدد اللہ مسلمان اپنے ”دین وسطا“ کے بچے کچھ اثرات کے نتائج سے اب بھی خالی نہیں ہیں۔ اس سے توقع پیدا ہوتی ہے کہ اگر معاشیات کے صحیح نظام کو موجودہ زمانہ کی تعبیروں میں ان کے سامنے پیش کیا جائے جو ان کے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم سے ان کو وراثت میں ملا ہے اور بجائے سینوں کے اب صرف سفینوں میں باقی رہ گیا ہے، اور وہ بھی ایسے لباس میں کہ تعبیرات کی تبدیلیاں ان کی حقیقی قیمتوں تک لگاسوں گے پہنچے ہیں مزامم ہوتی ہیں۔ تو غالباً جتنی آسانی کے ساتھ اس قالب میں آپ کو وہ ڈھال سکتے ہیں دوسری قوموں سے کامیابی کے ساتھ اتنی توقع نہیں کی جاسکتی

ولعل اللہ یحدث بعد ذلک امراً شاید اس کے بعد حق تعالیٰ کوئی نئی بات

پیدا کریں۔

”صرف دولت“ کی بحث جس کے تذکرہ میں عمداً مجھے انتہائی اجمال سے کام لینا پڑا کہ اگر ایسا نہ کیا جاتا تو اب مقالہ مقالہ نہیں کتاب بن جاتی، اب اسی نقطہ پر اس کو ختم کرتا ہوں لیکن ختم کرنے سے پہلے اسکا ”صرف دولت“ کے ایک قرآنی قانون کا تذکرہ اس سلسلہ میں ضروری معلوم ہوتا ہے اور اسی مسئلہ پر سے اس مقالہ کا انشاء اللہ خاتمہ ہوگا۔ جیسا کہ عرض کیا گیا دولت کمانے کے متعلق اسلام نے جہاں چند قیود و شرائط عائد

کئے ہیں صرف دولت کے متعلق بھی اس نے کچھ حدود اور نشانات مقرر کر دیئے ہیں ان ہی حدود و نشانات کی تعبیر تبذیر و اسراف، "قانون الغنا قانون قوم مسکد" یا انسان و حیوان ہے بظاہر یہی سمجھا جاتا ہے کہ اسلام میں صرف دولت کے ان قوانین کی حیثیت صرف دینی مسائل کی ہے، یعنی جو ان کی پابندی کرے گا خدا کی خوشنودی حاصل کر کے آخرت میں مستحق ثواب و اجر ہوگا، جو خلاف ورزی کرے گا خدا کے عتاب اور عتاب کی مجازاتی و مکافاتی نتائج میں مبتلا ہوگا گویا خدا اور بندے کے درمیان کا معاملہ ہے۔ دوسروں کو یا حکومت کو مال اور صاحب مال کے متعلق کسی دخل اندازی کا حق نہیں ہے زیادہ سے زیادہ یہ ہو سکتا ہے کہ ان کی خلاف ورزی کرنے والوں کو وعظ و پند کے ذریعہ سے روکا جائے یعنی نبی عن المنکر کے عام قانون کے تحت اگر کوئی قرض کرنا چاہے تو کر سکتا ہے۔ واقعہ یہ ہے کہ اگر اسلام اسی پر قناعت کر لیتا تو دوسرے مذاہب و دیانات کے جو رجحانات دنیا اور دولت دنیا کے متعلق عام طور سے پائے جاتے ہیں، مثلاً

دولت مند کا آسمانی بادشاہی میں داخل ہونا

مشکل ہے۔ متی باب ۱۹

اور صرف مشکل ہی نہیں بلکہ

تم سے پھر کہتا ہوں کہ اونٹ کا سونے کے ناکے

میں سے نکل جانا اس سے آسان ہے کہ دولت مند

خدا کی بادشاہی میں داخل ہو۔ متی باب ۱۹

اور غلط سمجھا گیا یا صحیح لیکن باور یہی کرایا گیا کہ جہاں تک روپے پیسے کے سانپ بچھوؤں کو اپنے گھر سے باہر کوئی نکال سکتا ہو نکالے اور مایہ کے اس جنجال کو جتنی قوت کے ساتھ توڑ سکتا ہو توڑے۔ مایہ ہی ہے نہیں بلکہ اپنے اندر سے بھی جو مال و دولت کی تمنا اور آرزو کو نکالے گا وہی "نردانا" کا مستحق ہو سکتا ہے۔ مشرقی و مغربی مذاہب و ادیان میں جب عام طور سے دولت

۱۔ مذکورہ بالا نظریات مسیحیت (دین مغربی) ویدک دھرم بودھ ازم و مشرقی مذاہب کے اساسی تعلیمات کی طرف اشارہ ہے ۱۲

کے متعلق یہ خیال سلا تھا اس وقت قرآن کا دولت کی حفاظت اور صحیح استعمال کے لئے اجمالی ہی نہیں بلکہ تفصیلی رنگ میں ایک مستقل نظام پیش کرنا اس کی تعلیم کی اختصا ہی بلندیوں کے ثبوت کے لئے کافی تھا۔

مگر جو دین اپنی کاملیت کا مدعی ہے اور اپنے بعد اس نے دنیا کو آئندہ ہمیشہ ہمیشہ کے لئے کسی جدید پیمانہ اور نئے نظام کے پیش ہونے سے مایوس کر دیا ہو اس کے تکمیلی و اقتصادی کام کو صرف اسی نقطہ پر ٹھہرنا نہ چاہیئے تھا اور یہی واقعہ بھی ہے کہ وہ نہیں ٹھہرا ہے۔

میرا مطلب یہ ہے کہ اسلام نے جس طرح بہت سے اخلاقی اور اجتماعی جرائم کو دینی حیثیت سے گناہ یا حرام قرار دیتے ہوئے اس کو حکومت کا جرم بھی قرار دیا ہے اور ان پر وار و گیر اسلامی حکومت کا فریضہ ٹھہرایا ہے، مثلاً زنا، چوری، قتل کے لئے اس نے باضابطہ قانونی سزائیں مقرر کی ہیں اور یہ چیز اسلام کی خصوصیت نہیں ہے لیکن حیرت اس پر ہے کہ ان اخلاقی و اجتماعی جرائم کے ساتھ غالباً اسلام ہی پہلا مذہب ہے جس نے معاشی جرائم کو بھی حکومت کا جرم قرار دے کر باضابطہ اس کے لئے قانونی سزا تجویز کی ہے۔ اسلام میں معاشیات اور معاشیاتی مسائل کو کتنی اہمیت حاصل ہے منجملہ دیگر شواہد کے ایک بڑی دلیل اس کا یہ طرز عمل بھی ہو سکتا ہے۔

فقہ یا حدیث میں نہیں بلکہ باضابطہ قرآن مجید میں اس کے متعلق ایک "قانون" عطا کیا گیا

اور یہ وہی قانون ہے جسے ہم "سورہ النساء" کی اس آیت میں پاتے ہیں، ارشاد ہے

وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتَامَىٰ اَمْوَالَهُمْ اَلَّتِیْ

اور کم عقلوں کو اپنے اموال حوالہ نہ کرو جن میں

جعل اللہ لکم قیاماً

خدا تمہارے تمہارے قوت رکھی ہے۔

بظاہر مندرجہ بالا آیت میں مسلمانوں کو اسی طریقہ سے خطاب کیا گیا ہے جس طرح "سُورۃ" کی سزا کا

اعلان کرتے ہوئے فرمایا گیا

النَّارُ وَالسَّارِقُ فَاقْطَعُوا اَیْدِیْہِمَا

چور اور چورنی، پس کاٹ دو ان کے

دونوں ہاتھ۔

یا زنا کے متعلق

الزانیۃ والزانی فاجلدوا کل

زنا کرنے والے، زنا کرنے والی پس کوڑے

۱۰۰ حد منها

دوران میں ہر ایک کو۔
وغیرہ میں خطاب گو عام مسلمانوں کو ہے لیکن علی تکلیف مسلمانوں کی اس سیاسی اور اجتماعی قوت کو ہے جو تفریر و عدد و دو قصاص کو نافذ کر سکتی ہو مینی مسلمانوں کی حکومت مخاطب ہے۔ ٹھیک اسی طریقہ سے مندرجہ بالا آیت میں حکم دیا گیا۔

کہ اموال خواہ وہ انفرادی طور پر کسی کی ملک میں ہوں لیکن جب ملک کی وہ دولت ہے تو سارے باشندگان ملک کا وہ مال اس لحاظ سے ہے کہ اس کی حفاظت، و نگہبانی کی جائے اور اس لئے حکم دیا گیا کہ اس مال کو ایسے لوگوں کے حوالہ نہ کرو جو "السفہاء" ہوں "السفہاء"

مسفہ کی جمع ہے۔ سفیہ کا مادہ سفہ ہے سفہ کی تعریف اسلامی قانون میں یہ کی گئی ہے

السفہ ذعان احدہما الخفة

سفاہت کی دو قسمیں ہیں، ان میں ایک قسم تو

فی العقل وکان بسبب القلب لا

دہ ہے کہ کسی کی عقل میں ضعف اور سبکی ہو،

یہتدی الی التصرفات

اور اس کی وجہ سے اس کا دل صحیح تصرفات

تکلم بمرالرائق ۱۵ ص ۱

یہ تو سفہ کی پہلی قسم ہوئی

والثانی ان یکون سفیہا مضمیعاً

دوسری قسم وہ ہے کہ وہ ایسا سفیہ و

بحالہ اما فی الشر بان یجمع

نما دان ہو جو اپنا مال برباد کرتا ہو خواہ پیسے

اہل الشر والفساد فی دارہ

چلانے میں مثلاً پاجی بد معاش لوگوں کو اپنے

یطعمہم ویسقیہم

گھر میں جمع کرے انہیں کھلائے پلائے اور

یصرفون باب الجائزہ والعطاء

انعام و اکرام کے دروازے ان پر

علیہم

کھولے۔

(تکلم بمرالرائق ۱۵ ص ۱)

گویا پہلی صورت "اسراف" کی ہوئی اور دوسری صورت "تبذیر" کی۔ غلامیہ یہ ہے کہ قرآن کا یہ حکم ہے کہ ملک کا جو باشندہ مندرجہ بالا معاشی عوارض میں مبتلا ہو جائے اور صرف دولت کے مقررہ قوانین سے تجاوز کر رہا ہو تو ان کے اختیار سے ان کا مال لے لیا جائے لیکن کون لے اور لینے کے بعد پھر ان کے ساتھ کیا برتاؤ کیا جائے چونکہ اس حکم کی مخاطب حکومت ہے اس لئے اس کا فقہاء اسلام نے یہی مطلب لیا ہے کہ حکومت محکمہ عدالت یعنی محکمہ قضا کے ذریعہ ان کے مال کو اپنے چارج میں لے لے اور ان پر نگرانی قائم کر دے! اصطلاحاً حکومت کے اس فعل کو اسلامی قانون میں "الجھر" کا قانون کہتے ہیں پھر الائی میں ہے کہ مذکورہ بالا صفات جس شخص میں پائے جائیں

اس پر جھر کا قانون مائد کر دے۔

فیجھر علیہ القاضی

(۹۱)

نکتہ میں "جھر" کے معنی روکنے کے ہیں لیکن قانونی اصطلاح میں حکومت کے اس حکم کی تعبیر ہے جس کے بعد "قوی و فعلی تصرفات" اور کاروبار پر کسی کے قانونی روک مائد کی جائے "السفہا پر جھر کا قانون جب نافذ کیا جاتا ہے تو اس کا یہ مطلب ہوتا ہے کہ

فلاینفذ بیعہ و شراؤ و ہبہ و اس کی خرید و فروخت، لین دین، عہدہ

صلدقتہ و ما اشدہ ذک من اور ایسے سارے تصرفات جن میں ملک و

التصرفات اللتی تحتمل النقص نسخ کی گنجائش ہو، نافذ نہیں ہوتے۔

والفسخ بدائع ص ۱۱۱

ایسا آدمی فقہی اصطلاح میں "جھر" کہلاتا ہے "سفہت" کی جو تعریف پہلے بیان کی گئی اگر ان ہی صفات کے ساتھ کوئی سن بلوغ کو پہنچ جائے اور سفہت کے صفات پھر بھی اس میں پائے جاتے ہوں تو تمام آئمہ کا اس پر اتفاق ہے کہ حکومت اس پر "جھر" کا قانون مائد کرے اس کے مال اور جائیداد کو اپنی نگرانی میں لے لے اور جب تک رشد کا احساس اس سے نہ ہو مال پر تصرف نہ مٹا کیا جائے۔

ماحب بحر الرائق لکھتے ہیں

وہذا عند الامام وعند ہما یہ امام صاحب کا مذہب ہے اور ان کے دونوں
لا یرفع الیہ مالہ حتی یونس منہ تلامذہ دھندو ابو یوسف کا خیال ہے کہ
الرشد ولا یجوز التصرف جب تک رشد کا احساس اس سے نہ ہو اس کا
منہ ابدًا ۱ ص ۹۷۔ مال اس کے تصرف میں نہ دیا جائے اور نہ تصرفات
کی اس کے جائز ہوں گے۔

اور یہ ضابطہ قرآن کی آیت

حتی آفستہ منہم رشدًا جب تک ان سے "رشد" کے آثار قائم نہ رہیں
نہ ہوں۔

سے ماخوذ ہے البتہ "رشد" کے معنی میں اختلاف ہے۔ لنوی معنی اس کے تو "سوجھ بوجھ" کے ہیں لیکن
امام ابو صفیہ عمر کے ساتھ اس کو وابستہ کرتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ

یمنع عنہ مالہ الی خمس و اپنے مال سے وہ پچیس سال کی عمر تک روکا
عشرین ملتہ (بدلتے) جائے گا۔

لیکن ان کے دونوں "تلامذہ" قاضی ابو یوسف امام محمد بن حسن بجائے عمر اور سن کے "رشد"
کے واقعی علامات پر "قانون جبر" کے ارتقاء کو مبنی سمجھتے ہیں یعنی خواہ اس کی عمر کتنی ہی کچھ
ہو گئی ہو لیکن جب تک سفامت کے علامات اس میں پائے جائیں گے "حکومت" "جبر" کو باقی
رکھے گی اور مال و جائداد اس کے سپرد نہیں کی جائے گی۔ ہدایہ میں ہے

وَقَالَ لَا يَدْفَعُ إِلَيْهِ مَالُهُ أَبَدًا دونوں حضرات فرماتے ہیں کہ اس کا مال
حتی یونس رشدًا ولا یجوز تصرفہ اسے کبھی نہ حوالہ کیا جائے صاحب تک اس سے
فیہ (کتاب البیہ) رشد کے آثار کا پتہ نہ چلے اور نہ اس کے
تصرفات جائز ہوں گے۔

یہ تو اس وقت ہے جب سفاهت کی صفات کے ساتھ کوئی باغ ہو لیکن باغ جس وقت

ہوا تھا اگر اس وقت اس کی حالت اچھی تھی پھر بڑی محبتوں یا کسی اور وجہ سے سفاہت کے کام کرنے لگا تو اس وقت امام ابوحنیفہ اگرچہ ”حجر“ کی ضرورت محسوس نہیں کرتے لیکن ان کے دونوں شاگرد محمد بن حسن و قاضی ابو یوسف، امام شافعی سب کے سب قائل ہیں کہ ”حجر“ کے تحت بزور لایا جائے گا، ہدایہ کا متن ہے

قال ابو یوسف و محمد و هو	قاضی ابو یوسف، امام محمد اور یہی
قول الشافعی الحبر علی السفیہ	امام شافعی کا قول ہے کہ اس قسم کے
دیمع من التصرف فی مالہ	سفیہ پر بھی حجر کا قانون لگایا جائے اور
	اپنے مال میں تصرف کرنے سے روک
	دیا جائے گا۔

تکملہ بحر الرائق میں فتاویٰ بزازیہ سے نقل کیا ہے کہ حجر کے تحت

السفیہ والمغفل والحدیون	اسفیہ اور مغفل (بدحواس)، اور مقروض
علی قولہما وعلیہ الفتویٰ	سب پر حجر کا قانون امام محمد و ابو یوسف
کما فی البزازیہ ص ۸۹	کی رائے کے مطابق عائد کیا جائے گا اسی پر
	فتویٰ ہے جیسا کہ فتاویٰ بزازیہ میں ہے۔

جس سے معلوم ہوا کہ ہر قسم کے ”سفیہ“ پر ”حجر“ کا قانون اس وقت تک حکومت کو عائد کئے رہنا چاہیے جب تک اس میں سفاہت کے صفات بالا پائے جاتے ہوں۔ علامہ طورانی نے سچ لکھا ہے کہ گو ”حجر“ بزاز کی صورت ہے لیکن واقع میں

فی الحجر مشفقۃ علی خلق اللہ	حجر خدا کی مخلوق پر مہربانی ہے اور خلق خدا پر
وہی احد طرفی الدیانۃ والاخر	مہربانی مذہب کا طرہ امتداد ہے۔ نیز حق تعالیٰ
المتعظیم لاموالہ (ج ۱، ص ۸۸)	کے احکام (متعلقہ مال) کا احترام ہے۔

مالی تصرفات کی سفاہت میں یہ ضروری نہیں ہے کہ وہ بڑے کام ہی میں اپنا مال برباد کرتا ہو بلکہ فقہاء نے یہاں تک تصریح کر دی ہے کہ اگر وہ اپنا مال برباد کرتا ہو

فی الخیرات بان جمع مالہ فی
بناء مسجد واشباہ فیعجز
التقاضی (ص ۹)

نیک کاموں میں ایسے طور کہ اپنے کل
مال کو جمع کر کے مسجد بنانے لگے یا اسی قسم
کی کوئی اچھی بات تو تقاضی اس پر بھی

جھڑکے گا۔

جو لوگ قرآنی آیت "قل انفقوا" کی تفسیر کرتے ہوئے یہ کہتے ہیں کہ اپنے اور اپنے بال بچوں کے ضروری مصارف پر خرچ کرنے کے بعد جو کچھ بچ جائے اس کو خرچ کر دیے گا اس میں حکم ہے ان کو اسلامی قانون کے اس دفعہ پر غور کرنا چاہیے کہ مسجد تک کے بنانے پر بھی اگر کوئی اپنا سارا مال صرف کر دے گا تو قانون جھڑکی رو سے معاشی مجرم قرار پا کر حکومت کی نگرانی میں چلا جائے گا۔ اگر یہ قانون صحیح ہے تو قرآن کے "انفقوا" پر عمل کرنے والے کو فقہاء مجرم کیوں قرار دیتے ہیں اور کیسا مجرم جس کے مال و جائداد کو حکومت اس کے قبضہ سے چھین کر اپنی نگرانی میں لے لے اور تمام ملک میں یہ اعلان کر دیا جائے کہ آئندہ سے اس شخص کے مالی تصرفات مثلاً خرید و فروخت، صدقہ، ہبہ وغیرہ سب ناجائز قرار دیئے جاتے ہیں جو ان سے ایسا معاملہ کرے گا وہ نقصان اٹھائے گا۔

یہاں یہ بھی یاد رکھنا چاہیے کہ مالی تصرفات میں سفاهت کے ارتکاب کرنے والوں پر حکومت کی دراندازی اس پر موقوف نہیں ہے کہ کوئی ان کی سفاهت کے متعلق حکومت میں دعویٰ دائر کرے بلکہ اس دعوے کی مدعی خود حکومت ہوتی ہے۔ محیط سے طور ہی نے نقل کیا ہے کہ

القضاء بالحجریس بقضابل فتویٰ
بعلم شرائط القضاء دہی
الدعوی والاکتار (ص ۹)

"تجربہ کا حکم جو کسی پر دیا جاتا ہے تو یہ قضاء
اور فیصلہ نہیں ہے بلکہ اس کی نوعیت
فتویٰ کی ہے کیونکہ قضاء کے لئے تو دعویٰ

اور اکتار دعویٰ کی ضرورت ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ ملک کے باشندوں میں جو شخص بھی صرف دولت کے متعلق سفاهت کے

معاشی جرم میں مبتلا نظر آئے حکومت کا فرض ہے کہ فوراً اس کو طلب کر کے واقعات کی تحقیق کے بعد اس کی جائیداد اور اموال کو اپنے قبضہ میں لے لے اور اس شخص کے متعلق عام اعلان کر دیا جائے کہ تمام مالی تصرفات اس کے غیر قانونی ہیں البتہ خود اس کے اور اس کے اہل و عیال کے مصارف کے لئے حکومت اپنے صوابدید سے کچھ معینہ رقم معین کر دے۔ طور ہی لکھتے ہیں

وینفق علیہ وعلی ولدہ وعلی زوجتہ ومن تحب... النفقہ من ذوی الارحامہ من مالہ لان احیاء وولدہ و زوجتہ من حوائجہ الاصلیہ والافتاق علی ذوی الارحام واجب علیہ حتیٰ لقرابۃ و السنفہ لا یبطل حقوق الناس ولا حقوق اللہ تعالیٰ (تکذیب ص ۱۳)

اور یہ دفعہ دراصل قرآن کے الفاظ وارزقوہم فیہا واکسوہم وقلوا لہم قولا معروفا۔ (النساء)

اور کھلاؤ ان کو اور پہناؤ اسی آل سے اور ان کو اچھی بات کے ساتھ خطاب کیا کرو۔

کی تفسیر و تشریح ہے ”فقہاء“ نے اس کی بڑی تفصیل کی ہے کہ علاج و معالجہ سیر و تفریح و زیارت وغیرہ و خیرات وغیرہ کے سلسلہ میں اس کو دیا جائے یا نہ دیا جائے دیا جائے تو کتنا دیا جائے اور کس ذریعہ سے دیا جائے براہ راست دیا جائے یا کسی معتبر نگران کے حوالہ کیا جائے کہ حسب ضرورت اس پر صرف کرے اس کی تفصیل کیا یہاں موقعہ نہیں ہے۔

بہر حال چونکہ قرآن نے "الفسہاء" کے لئے حجر کا حکم حکومت کو دیا اور سفارت میں زیادہ دخل بدعقلی ہی کو ہوتی ہے اس لئے فقہاء اسلام نے علاوہ ان معاشی مجرموں کے اسی لئے کہ ان میں بھی مالی تصرفات کے لئے جس عقل و شعور کی ضرورت ہے نہیں ہوتی اس قانون کو رعایا کے اور چند طبقات کے لئے بھی عام کر دیا ہے۔ یعنی جسے جنون ہو، مغلوب احوال ہو، مدہوش ہو، فاسد العقل ہو، مستوہ ہو، مستوہ و راصل ایک قسم کے مجنون ہی کو کہتے ہیں۔ یعنی

قلیل الفہم فاسد التدبیر کم سمعہ اور الٹی پٹی تدبیریں کرنے والا تو وہ
الا نھ لا یضرب ولا یشتر ہے لیکن نہ ضرر پہنچاتا ہے اور نہ کالی گلوچ کرتا
(ص ۱۹) ہے۔

اسی طرح جو نابالغ ہو اور اس کا ولی نہ ہو تو حکومت اس کی جائیداد کو بھی بلوغ تک اپنی نگرانی میں لے لے گی۔ یوں ہی باوجود استطاعت کے جو لوگوں کے قرض ادا کرنے سے گریز کرتا ہو یا قرض خواہوں کو جس کے متعلق اندیشہ ہو کہ اگر اس کو اپنے مال میں تصرف کی اجازت دی جائے گی تو ہمارا قرض ممکن ہے کہ ڈوب جائے یا اندیشہ ہو کہ مال کو دوسرے کے نام منتقل کر دے گا یا مقرض ہو اور قرض خواہ حکومت میں درخواست دیں کہ اس کی جائیداد سے ہمارے قرض کی ادائیگی کا سامان کیا جائے۔ ان تمام صورتوں میں کبھی دعویٰ کے بعد اور کبھی بنیروعی کے حکومت کو حجر کا اختیار ہے جس کی تفصیل فقہ کی کتابوں میں سینکڑوں دفعات کے ذیل میں کی گئی ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں بھی حضرت معاذ بن جبل صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ یہ واقعہ پیش آیا کہ قرض میں ان کی ساری جائیداد مستغرق ہوئی، قرض خواہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے درخواست کی کہ ان کی جائیداد سے ہمارا قرض ادا کر دیا جائے۔ بیان کیا جاتا ہے کہ

اللہ علیہ السلام حجر علی معاذ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت معاذؓ

وقسم ماله لغرمائه تجرکاتون نافذ کر دیا اور ان کے مال

(تکملہ ج ۷ ص ۵۵) ان کے قرض خواہوں میں بانٹ دیا۔

گویا حکومت کو اس قسم کے اختیارات دوسرے کے اموال پر خاص حالات میں حاصل ہیں اس کا یہ عملی ثبوت تھا۔

اب میرا یہ مضمون ختم ہوتا ہے۔ آج یورپ کو رٹ آف وار ڈس کے نام سے ایک قسم کے جدید محکمہ کے اضافہ کے ساتھ ہمارے ملک میں ظاہر ہوا ہے، مہموں کا بھلا جانا ہے کہ یہ بھی مغرب کے تحائف جدیدہ میں کوئی جدید سوفات ہے لیکن یہ سب اسی وقت نہیں سمجھایا گیا اور یہ سمجھنے پر مجبور ہوئے جب اپنا جو کچھ حساب بھلا دیا گیا۔ جامعات سے ہمارے علوم مذہب کے نام سے موسوم کر کے خارج کر دیئے گئے اور اس علم کے جاننے کے جرم میں رزق کے دروازے ان پر مسدود ہوئے ایسی حالت میں جو کچھ بھی نہ سمجھایا جائے اور ہم جو کچھ نہ سمجھ لیں سب ہی کا کافی موقع ہے۔ مگر گذشتہ چند صفحات میں جس قانون کا مہل ترین خلاصہ پیش کیا گیا ہے کیا انصاف کرنے والے کہہ سکتے ہیں کہ واقعی گورٹ آف وار ڈس کے محکمے یورپ کے اختراعات میں سے ہیں۔

میں آخر میں تیر کا ویتنا اپنے اس بیان کو بخاری شریف کی اس حدیث پر

ختم کرتا ہوں

عن معیر بن شعبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ میفرہ بن شعبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ
عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا خدا نے تم پر
قال ان الله حرم عليكم حقوق الاموات حرام کیا ماؤں کی نافرمانی اور لڑکیوں کو زندہ
وداد البنات ومنع دھات ذکرہ لکھ درگور کرنا اور خود نہ بٹا اور دوسروں سے کہنا
فلما تأتيل وقال دکترو السؤال و کہ لائے جاؤ اور تاپند کیا اللہ نے تمہارے لئے
"أصاعة المال" (رداء البخاری وسلم) تین باتیں تیل وقال کو کثرت سوال کو اور مال کو بڑا کر کے
والله يقول الحق وهو يهدي السبيل وآخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمين

برطانوی دستور میں ہاؤس آف کامنز کی اہمیت

(بہلہ گزشتہ)

ملک کے نظم و نسق کے لئے جن اخراجات کی ضرورت ہوتی ہے ان کا مہیا کرنا ہاؤس آف کامنز کا خاص حق ہے جس سے اس ایوان کا قدیم مد مقابل ہاؤس آف لارڈز محروم کر دیا گیا ہے۔ لیکن اس حق کو رکھنے کے باوجود ہاؤس آف کامنز کو عملی طور پر مالیاتی معاملات میں زیادہ دخل حاصل نہیں ہے بلکہ اس کے مالی اختیارات کو کابینہ استعمال کرتی ہے۔ اصولی طور پر سب سے پہلے یہ بات یاد رکھنے کی ہے کہ ہاؤس آف کامنز میں کسی ایسی مالیاتی تجویز پر غور نہیں کیا جاسکتا جو کابینہ کی طرف سے پیش نہ کی گئی ہو۔ پچھلے زمانے میں ہاؤس آف کامنز کو مالیات کے معاملوں میں جو دخل حاصل تھا اس کو وہ ماملہ کی روک تھام کے لئے استعمال کیا کرتا تھا۔ لیکن اب حالت یہ ہے کہ ہر سال کروڑوں پونڈ کی منظوری ہاؤس آف کامنز میں بغیر کسی بحث و تنقید کے ہو جاتی ہے۔ مالیات کے متعلق جو تجاویز تشریح کی جانب سے پیش کی جاتی ہیں۔ ظاہر ہے کہ کابینہ جب بحث تیار کرتی ہے تو وہ اس وقت تک نافذ نہیں ہو سکتا جب تک کہ ہاؤس آف کامنز میں وہ منظور نہ ہو جائے۔ بغیر ہاؤس آف کامنز کی منظوری کے کابینہ کوئی معمول عاید کرنے، تقرر لینے یا اخراجات منظور کرنے کی مجاز نہیں ہے۔ سالانہ بجٹ کی منظوری یا اس کے علاوہ دوسری مالیاتی تجاویز جب تک ہاؤس آف کامنز میں منظور نہ ہوں ملک کے نظم و نسق کی مشین نہیں چلائی جاسکتی۔ جب بجٹ پیش ہوتا ہے تو ہاؤس آف کامنز کے ارکان اس کے پوری طرح مجاز ہیں کہ وہ متعلقہ وزیروں سے

دیانت کریں کہ ان کے محکموں کے اخراجات کے لئے اتنی رقم کیوں درکار ہے؟ ہر محکمے کے اخراجات کی باقاعدہ سرکاری تنجی کی جاتی ہے تاکہ اس امر کا تعین ہو سکے کہ پارلیمنٹ کی منظور کی ہوئی رقم بے جا طور پر تو نہیں خرچ کی گئیں۔ اس غرض کے لئے صدر محاسب (آڈٹرنل) کا مستقل محکمہ موجود ہے اور جس کا عہدہ جموں کی طرح بڑی حد تک حکومت کے اثر سے آزاد رکھا جاتا ہے۔ لیکن اس کے ماسواہاؤس آف کامنز کے ۱۵ ارکان کی ایک کمیٹی ہر سال مقرر کی جاتی ہے جس کے ذمہ حسابات کی تنجی ہوتی ہے۔ اس کمیٹی کا صدر اس جماعت کا رکن نہیں ہوتا جو برسر اقتدار ہے اور جس کو ہاؤس آف کامنز میں اکثریت حاصل ہے بلکہ وہ مخالف جماعت کا کوئی ذی وجاہت رکن ہوتا ہے۔ اس کمیٹی کو کمیٹی آف پبلک اکاؤنٹس کہتے ہیں۔

یہ کام حکومت وقت کا ہے کہ وہ اس امر کا تعین کرے کہ سال رواں کے لئے اس کو کس قدر رقم ملنی نظم و نسق کو چلانے کے لئے درکار ہوگی۔ چنانچہ اسی کے مطابق حکومت اس کا تعین کرتی ہے کہ کن کن ذرائع سے کتنی کتنی رقم حاصل کی جائے تاکہ نظم و نسق کے جملہ اخراجات کی کفالت ہو سکے۔ تمام سرکاری اخراجات کا تخمینہ ہر سال نئے سرے سے نہیں بنایا جاتا بعض اخراجات مستقل حیثیت رکھتے ہیں جیسے شاہی اخراجات، جموں کی تنخواہیں اور پیشیں، قومی قرضہ کا سود وغیرہ۔ ان کے علاوہ فوج، بحریہ، فضائی بیڑا و رسول سروس کی تنخواہیں بھی مستقل اخراجات میں شمار ہوتی ہیں اگرچہ ان کے تخمینہ میں سال بہ سال حالات و ضروریات کے مطابق تبدیلیاں ہوتی رہتی ہیں۔ جب سال بھر کے اخراجات کا تخمینہ تیار کیا جاتا ہے تو جس محکمہ کو نئے اخراجات کرنا ہوتے ہیں اس کے نمائندے ٹریذری کے نمائندوں سے ملتے ہیں اور تفصیلات اور اپنی تجاویز کے تعلقات پر بحث کر لیتے ہیں۔ بعض اہم مسائل جیسے تعمیر مکانات کی کوئی نئی اسکیم یا بین الاقوامی صورت حال کے بگڑنے کے سبب سے اسلحہ جنگ کی تیاری اور مزید فوج بھرتی کرنے کے لئے نئے اخراجات کی منظوری ایسے معاملے ہیں جن کا تصفیہ کا بینہ کرتی ہے۔ معمولات ری حکومت کے ہر محکمہ کو گنتی بھیجتی ہے اور اس کے مطالبات کا تخمینہ طلب کرتی ہے۔ اس امر کی محکموں کو تاکید کی جاتی

ہے کہ وہ خال گزشتہ کے اخراجات و اعداد کو بعینہ قائم رکھنے کی کوشش نہ کریں بلکہ اپنی ضروریات کے مطابق نئے تخمینے تیار کریں۔ اگر گزشتہ سال کے تخمینے میں کوئی خاص تبدیلیاں کی جا رہی ہوں تو ضروری ہے کہ متعلقہ محکمہ ٹریژری کو اس کی نسبت اطلاع کر دے اور اس کی رائے حاصل کرے پیشتر اس کے کہ اس محکمہ کا تخمینہ مکمل ہو کر ٹریژری کو بھیجا جائے۔ اگر ٹریژری محکمہ کے تخمینہ کی کسی تبدیلی کو ناپسند کرتی ہے تو ممکن ہے معاملہ کابینہ کے سامنے پیش ہو بشرطیکہ اس معاملہ کو غیر معمولی قومی اہمیت حاصل ہو ورنہ معمولاً ٹریژری کی رائے قطعی نفور کی جاتی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ جب سرکاری محکمے اپنے تخمینہ جات مکمل کر کے ٹریژری کو بھیجتے ہیں تو درحقیقت وہ پہلے سے ٹریژری کے مشاؤ کو ان کے متعلق معلوم کر لیتے ہیں۔ مختلف محکموں کے جو تخمینہ جات اور وہ مستقل اخراجات جو کنسالی ڈیٹنڈ فنڈ سروس کے نام سے موسوم ہیں سال بھر کے کل اخراجات پر مشتمل ہوتے ہیں جن کو مختلف محصولات کے ذریعہ حکومت فراہم کرنا اپنا فرض تصور کرتی ہے تاکہ ملک کے نظم و نسق کو چلا سکے۔ ہاؤس آف کانٹراں کا محاز ہے کہ وہ یہ یقین کرے کہ میزانیہ میں کل رقم کس قدر منظور کی جائے اور وہ رقم کن کن ذرائع سے حاصل کی جائے لیکن ہاؤس نے اپنے آپ کو اس اہم حق سے محروم کر لیا ہے کہ وہ خود مختلف قومی ضروریات کے لئے اخراجات تجویز کرے۔ یہ کام اب کابینہ انجام دیتی ہے۔

ہاؤس آف کانٹراں میں جب کابینہ کی جانب سے بجٹ کا مسودہ پیش کیا جاتا ہے تو ہاؤس کو یہ حق حاصل ہے کہ وہ اس امر کی پوری طرح چھان بین کرے کہ قومی نظم و نسق کے لئے جو خرچ کی تجویز کی گئی ہے وہ کم سے کم ہے جو ان حالات میں ممکن ہے۔ قوم کی پوری مالی حالت کا جائزہ لینے کے لئے ہاؤس آف کانٹراں ایک کمیٹی کی شکل اختیار کر لیتا ہے جو یہ فیصلہ کرتی ہے کہ کس مد پر کتنا خرچ کیا جائے۔ اس کو کمیٹی آف سپلائی کہتے ہیں۔ جب یہ کمیٹی اس پر غور کرتی ہے کہ یہ اخراجات قومی آمدنی کے کن ذرائع سے حاصل کئے جائیں تو اس کو کمیٹی آف ویز اینڈ منس کہتے ہیں۔ ہاؤس آف کانٹراں جب ان کمیٹیوں کی شکل اختیار

کرتا ہے تو اسپیکر اس کی صدارت نہیں کرتا بلکہ کمیٹی آف سپلائی کا علیحدہ صدر منتخب ہوتا ہے اور کمیٹی آف ویزائیٹ مینس کا علیحدہ۔ جب بجٹ تیار کیا جاتا ہے تو وہ دو حصوں میں تقسیم ہوتا ہے۔ ایک حصہ میں اخراجات اور دوسرے میں محصولات وغیرہ کے ذرائع آمدنی کی تفصیل ہوتی ہے جس طرح اور دوسرے قوانین ہاؤس آف کامنز میں منظور کئے جاتے ہیں اسی طرح بجٹ کا مسودہ بھی ہاؤس میں منظور ہونے کے بعد نافذ ہوتا ہے۔ دوسرے مسودات قانون کی طرح بجٹ کی تجاویز پر بھی پارٹی بندی کے نقطہ نظر سے ہاؤس آف کامنز میں غور کیا جاتا ہے۔ حکومت کے حامی بجٹ کی تجاویز کی حمایت کرتے ہیں اور مخالفین مخالفت کرتے ہیں لیکن مخالف جماعت کی تنقید بجٹ پر بھی سیاسی نقطہ نظر سے ہوتی ہے۔ مخالف جماعت بجٹ کے ان کمزور پہلوؤں کو چن لیتی ہے جن کی مخالفت سے وہ اپنے حریفوں کے مقابلہ میں سیاسی فائدہ حاصل کر سکتی ہے۔

لیکن حقیقت یہ ہے کہ مالیاتی معاملات میں ہاؤس آف کامنز کا اختیار اب برائے نام رہ گیا ہے۔ ہاؤس میں مالیاتی تجاویز صرف حکومت پیش کر سکتی ہے۔ چونکہ کابینہ کا تعلق اس سیاسی فریق سے ہوتا ہے جسے ہاؤس آف کامنز میں اکثریت حاصل ہے اس واسطے سوائے بعض ضمنی تبدیلیوں کے جو محصولوں کے عائد ہونے کے متعلق ہوتی ہیں بجٹ بلا کسی دشواری اور تبدیلی کے منظور کر لیا جاتا ہے۔ لیکن بعض اوقات حکومت کو باوجود ہاؤس میں اکثریت رکھنے کے بعض محصولات بدلنے پڑتے ہیں اور بجائے کسی ایک طبقہ کے کسی دوسرے طبقہ پر محصول کا بار عائد کرنا ہوتا ہے اور اس طرح تخمینہ کی مقررہ رقم کو پورا کیا جاتا ہے۔ ۱۹۳۲ء میں سٹرڈ لارڈ، بالڈون کی کابینہ کو ہاؤس آف کامنز کی اکثریت حاصل تھی۔ اس کابینہ کی طرف سے اس سال جو بجٹ پیش کیا گیا اس میں مٹی کے تیل پر محصول کی تجویز تھی جس کا اثر زیادہ تر غریب طبقہ پر پڑتا تھا۔ چنانچہ ہاؤس کا رجحان اس محصول کے خلاف دیکھ کر کابینہ نے اس تجویز کو واپس لے لیا اور دوسرے محصولوں سے اس کی کمی کو

پورا کیا جن کا بامقصد اور اعلیٰ طبقہ پر پڑتا تھا۔

وضع قانون اور ملکی نظم و نسق کے مالیاتی انصرام کی تجاویز منظور کرنے کے علاوہ ہاؤس آف کامنز کا ایک اہم فریضہ یہ ہے کہ وہ حکومت کے مختلف شعبوں کے متعلق واقفیت حاصل کرے۔ اس مقصد کو حاصل کرنے کے لئے ہاؤس کے ارکان کو یہ حق حاصل ہے کہ وہ متعلقہ وزیروں سے سوالات کر سکیں۔ سوالوں کے ذریعہ ارکان نہ صرف صحیح حالات سے واقفیت حاصل کرتے ہیں بلکہ اپنی شکایات کا بھی اظہار کر سکتے ہیں اور اس طرح عام مفاد کے ان مسائل کو ملک و قوم کی توجہ کا مرکز بنا سکتے ہیں جنہیں ان کے خیال میں حکومت پوری توجہ کے ساتھ جیسا چاہیے انجام نہیں دے رہی ہے بعض اوقات یہ بھی ہوتا ہے کہ وزارت کے حامی وزیر متعلقہ سے کسی خاص مسئلہ کے متعلق اس لئے سوال کرتے ہیں تاکہ وزیر متعلقہ کو اپنی عام حکمت عملی کا اس طرح اظہار کا موقع حاصل ہو اور ملک میں جو غلط فہمی پیدا ہو رہی ہے اس کا سد باب ہو سکے حکومت کے مخالف اکثر اوقات حکومت کو دق کرنے کے لئے مختلف قسم کے سوالوں کی بھرمار کرتے ہیں بعض ارکان کو سوال کرنے کا شوق اس لئے ہوتا ہے تاکہ وہ اپنے منتخب کرنے والوں کو بتا سکیں کہ ملکی معاملات سے ان کی دلچسپی برقرار ہے اور وہ پارلیمنٹ کے اڈگتے ہوئے رکن نہیں ہیں۔ سوالوں کے ذریعہ حکومت کے مختلف محکموں پر تنقید ممکن ہے اور محکموں کی فروگزاشتوں کو پبلک کے سامنے لانے کا یہ نہایت موثر ذریعہ ہے۔ دفتر شاہی پارلیمنٹ میں سوالوں کے ذریعہ ہر وقت چوکتی اور اپنے زرائع منصبی کی بجا آوری میں مستعد رہتی ہے۔ سوال کرنے کی آزادی کے حق کو جو پارلیمانی حکومت کا نہایت اہم حق ہے، اگر ٹھیک طور پر استعمال نہ کیا جائے تو اس سے بجا ئے نائدہ کے اٹا نقصان پہنچے گا اندیشہ ہے۔ چنانچہ یہی وجہ ہے کہ اس پارلیمانی حق کو اور دوسرے دستور میں حقوق کی طرح ضابطوں کا پابند کر دیا گیا ہے۔ مثلاً ہر سوال صرف اس وزیر سے کیا جاسکتا ہے جس کے دائرہ عمل کے تحت متعلقہ محکمہ کا تعلق ہے۔ سوال کرنے والے کو کم سے کم ایک روز کا نوٹس دینا ہوتا ہے تاکہ اس کے متعلق وزیر کا محکمہ سے معلومات فراہم

کر سکے۔ یہ بھی لازمی ہے کہ سوال کے ضمن میں کسی قسم کی کوئی ایسی بات نہ کہی جائے جس سے ظاہر ہو کہ سوال کرنے والا اس بہانہ سے اپنی حمت پیش کرنا چاہتا ہے یا خاص مسلک یا خیال کا پرچار کرنا چاہتا ہے۔ سوال سے کسی کی بُرائی یا تعریف کا پہلو نکلتا ہو تو اسپیکر اس کی اجازت نہ دے گا۔ سوال میں کسی ایسے بیان کی نسبت اشارہ یا حوالہ نہ ہونا چاہیئے جو کسی وزیر یا ہاؤس کے کسی رکن نے ہاؤس سے باہر دیا ہو۔ کسی رکن کو ایک وقت میں چار سوال سے زیادہ کی اجازت نہ ہوگی کسی جواب کے غیر تشفی بخش ہونے کی صورت میں اسپیکر کی اجازت سے ضمنی سوال دریافت کئے جاسکتے ہیں۔ ہاؤس آف کامنز کی ہر وزکی کارروائی شروع ہوتے سے پہلے کچھ وقت کی نشان دہی کر دی جاتی ہے جس میں حکومت کے وزیر ارکان کے سوالوں کے جواب دیتے ہیں۔ سوال کے ضمن میں کسی قسم کی ہاؤس میں بحث نہیں کی جاسکتی۔ وزیر متعلقہ جب کسی سوال کا جواب دے چکے تو اس کے بعد ہاؤس میں جیسا کہ فرانس کے چمبر آف ڈپیز میں دستور ہے، اس موضوع کو طول نہیں دیا جاسکتا اور اس کو بنائے بحث و حجت نہیں قرار دیا جاسکتا۔ اس بات کا کوئی تعین ممکن نہیں کہ وزیر متعلقہ نے کسی سوال کا جواب ہاؤس کے سامنے دیا وہ قابل اطمینان تھا یا نہیں۔ وزیر کے جواب کے بعد چاہے وہ جواب تشفی بخش ہو یا نہ ہو ہاؤس اپنے مقررہ پروگرام کے مطابق جسے آرڈر آف دی ڈے کہتے ہیں، عمل کرتا ہے۔ ہاؤس آف کامنز میں روزانہ تقریباً ڈیڑھ سو سوال کئے جاتے ہیں جن کے جواب متعلقہ وزیروں کو اپنے اپنے محکموں سے موصول ہوا فراہم کرنے کے بعد دینے ہوتے ہیں۔ کچھ عرصہ ہوا حکومت کے اخراجات میں تخفیف کرنے کی سفارش کرنے کی غرض سے ہاؤس آف کامنز نے ایک کمیٹی مقرر کی تھی اس کمیٹی نے اپنی تحقیقات کے دوران میں اس مسئلہ پر بھی غور کیا کہ ہاؤس آف کامنز میں روزانہ جو سوالات کئے جاتے ہیں اور ان کے جو جواب دیئے جاتے ہیں ان پر کتنا خرچ ہوتا ہے۔ چنانچہ کمیٹی اس نتیجہ پر پہنچی کہ انگلستان کے خزانہ کو ہر سال کے جواب پر تقریباً ۲۰ شلنگ (۲۰ روپے) خرچ کرنا پڑتے ہیں لیکن باوجود اس خرچ کے پارلیمنٹ میں سوال کرنے کا حق ایک نہایت اہم دستور کا حق ہے جس کو انگریز قوم اپنی

آزادی کے اصول میں شمار کرتی ہے۔

یہ اوپر بتایا جا چکا ہے کہ سوالات کے ضمن میں بحث نہیں ہو سکتی اور نہ رائے طلب کی جاسکتی ہے لیکن ہر کن اس کا مجاز ہوتا ہے کہ کسی ایسے اہم مسئلہ کی طرف متوجہ کرنے کے لئے جس کا تعلق مفاد عامہ سے ہے، ہاؤس کی کارروائی کو ملتوی کرانے، ڈیو جرن منٹ یا کی تحریک پیش کرے۔ اس قسم کی تجاویز بالعموم اس وقت کی جاتی ہیں جب متعلقہ وزیر کسی سوال کا تشفی بخش جواب نہ دے یا اپنے جواب سے اصل مسئلہ کو نالانے کی کوشش کرے۔ اجلاس ملتوی کرنے کی تحریک معمولاً آرڈر ز آف دی ڈے سے قبل نہیں پیش کی جاسکتی لیکن اس وقت اس کو پیش کیا جاسکتا ہے جبکہ ہاؤس کے چالیس ارکان کھڑے ہو کر ایسا کرنے کی تائید کریں۔ ایسی صورت میں اس روز کا پارلیمانی پروگرام شروع کرنے سے قبل تحریک التوا پر غور کیا جائیگا۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ہاؤس کے دس ارکان کھڑے ہو کر اسپیکر سے درخواست کریں کہ اس روز کا پروگرام شروع ہونے سے پہلے تحریک التوا کو پہلے پیش ہونا چاہیئے۔ ایسی حالت میں اسپیکر کل ہاؤس سے اس کی نسبت رائے دریافت کرے گا اور اگر کثرت رائے تحریک التوا کو پہلے پیش کرنے کی موافقت میں ہوگی تو اس پر عمل کیا جائے گا۔ تحریک التوا کسی ایسے اہم مسئلہ کے متعلق ہوتی ہے جس کا تعلق مفاد عامہ سے ہو۔ لیکن اس بات کا تعین بڑا مشکل ہے کہ آیا کسی مسئلہ کا تعلق مفاد عامہ کے اہم مسئلہ سے ہے یا نہیں۔ کابینہ کے ارکان تحریک التوا کو پسند نہیں کرتے اس واسطے کہ بعض اوقات یہ تحریک کسی ایسے مسئلہ کے ضمن میں پیش کی جاسکتی ہے جس کے متعلق حکومت اپنی رائے ظاہر کرنا اور متعلقہ واقعات کو پیش نہیں کرنا چاہتی۔

بالعموم تحریک التوا کابینہ سے اہم معاملات کے متعلق مزید اطلاع اور واقفیت حاصل کرنے کے لئے پیش کی جاتی ہے جو بعض اوقات اس کا مقصد کابینہ پر اظہارِ ملامت کرنا بھی ہوتا ہے۔ بعض دفعہ تحریک التوا اس لئے پیش کی جاتی ہے کہ کسی فوری پبلک اہمیت رکھنے والے صریح اور معینہ معاملے کی طرف مقننہ کی توجہ مرکوز کی جاسکے اور اس کے ضمن میں جو بحث و تنقید ہو اس سے متعلقہ تنقیحات واضح ہو جائیں۔ لیکن جب سے انگلستان کی سیاست میں

پارٹی بندی کے اصول پرستی کے ساتھ مل ہو رہا ہے اس وقت سے مخالف جماعت کے لئے اس کا بہت کم امکان باقی ہے کہ وہ کابینہ کی مرضی کے خلاف اپنی تحریک التوا کو کامیاب بنا سکے۔

بعض اوقات حکومت جب کسی مسئلہ کے متعلق تشفی بخش جواب نہیں دیتی تو تحریک التوا اس میں پیش کی جاتی ہے تاکہ متعلقہ مسئلہ پر بحث و تنقید ہو اور رائے لی جائے ورنہ ویسے معمولی سوالات پر بحث نہیں ہو سکتی اور نہ رائے لی جاتی ہے بلکہ وزیر متعلقہ جو کچھ جواب دیتا ہے اسی پر اکتفا کرنا پڑتا ہے۔ ہاؤس آف کامنز میں تحریک التوا فرانسیسی دارالوکلا کے ان تفصیل طلب سوالات سے ملتی جلتی ہے جو حکومتوں کو بنانے بگاڑنے میں خاص اہمیت رکھتے ہیں۔ فرانس میں وزراء سے سوال کرنا ایک مستقل فن لطیف بن گیا ہے بعض دفعہ یہ سوال اس طور پر اور ایسی عبارت میں ہوتے ہیں کہ حکومت کے حامی بھی اگر ذرا بھی اپنے فمیر کا خیال کریں تو ان کی مخالفت کرتے ہوئے ہیکچاؤ میں لیکن چونکہ ان کی تہ میں حکومت وقت کی ملامت کا خیال کار فرما ہوتا ہے اس لئے حکومت کے حامیوں کے سامنے سوائے اس کے کوئی چارہ کار نہیں ہوتا کہ وہ کابینہ کی تائید کرنے کی غرض سے ان کی مخالفت کریں۔ لیکن پھر بھی انگلستان کے مقابلہ میں فرانس میں ان تفصیل طلب سوالات سے حکومتیں منہ بگڑتی رہتی ہیں۔ چنانچہ اگر کسی سوال کے ضمن میں حکومت کو دارالوکلا کی اکثریت حاصل نہ رہے تو اس کو مستغنی ہونا پڑتا ہے۔ ہاؤس آف کامنز میں بھی تحریک التوا جب پیش کی جاتی ہے تو اس پر بحث و تنقید ہوتی اور رائے لی جاتی ہے اور حکومت کی طرف سے متعلقہ مسئلہ کے ضمن میں جو جواب دیا جاتا ہے وہ صرف بحث میں آتا ہے۔ چنانچہ اگر مخالف جماعت کے معمولی سوال کا حکومت کی طرف سے تشفی بخش جواب نہیں دیا جاتا یا اس کو ٹانے کی کوشش کی جاتی ہے تو تحریک التوا کا حربہ استعمال کیا جاتا ہے۔ بالعموم اگر کسی تحریک التوا کے ضمن میں حکومت کو شکست ہو جائے تو اس کو مستغنی ہونا چاہیے

لیکن انگلستان میں فرانس کی طرح ایسی ذہنیت نہیں آتی اس واسطے کہ کابینہ کو پچھلے پچاس برس میں بہت قوت حاصل ہو گئی ہے اور وہ من مانے طور پر ہاؤس آف کامنز سے جو چاہتی ہے فیصلہ کر لیتی ہے۔ جو جماعت کابینہ بنانے کی اہل ہوتی ہے وہ اس کی بدرجہ اتم اہل ہوتی ہے کہ ہاؤس آف کامنز میں تحریک التوائیا تحریک ملامت کو شکست دے سکے۔ اگر ہاؤس کابینہ کی تائید نہیں کرے گا تو خود اپنے پاؤں میں کھباڑی مارے گا کیونکہ کابینہ کی شکست کے معنی ہوں گے ہاؤس کا برخاست ہو جانا جو کابینہ کے حامی ہرگز نہیں چاہیں گے۔

اٹھارویں صدی میں ہاؤس آف کامنز اپنی قوت کے شباب پر تھا۔ اس کے بڑھتے ہوئے اثر و اقتدار سے لوگ خائف ہو گئے۔ چنانچہ کابینی طریق حکومت کو اسی غرض کے لئے ترقی دی گئی کہ اس طرح ہاؤس آف کامنز کی روک تھام ممکن ہوگی۔ انیسویں صدی میں کابینی طریق حکومت کو خوب فروغ حاصل ہوا۔ پچھلے دنوں انگلستان کی سیاسی زندگی میں یہ بات خاص طور پر قابلِ محاذ ہے کہ ہاؤس آف کامنز کا اثر دن بدن گھٹتا جا رہا ہے اور کابینہ کا اثر بڑھتا جاتا ہے۔ چنانچہ آج اصل آقا کابینہ ہے نہ کہ ہاؤس آف کامنز بالکل اسی طرح جیسے انیسویں صدی میں ہاؤس آف کامنز اصل آقا تھا اور کابینہ اس کی خادم۔ ہاؤس آف کامنز کام زیادہ تر یہ رہ گیا ہے کہ وہ کابینہ کے فیصلوں کی توثیق کرتا رہے۔

پارٹی بندی کی ترقی کا یہ لازمی نتیجہ نکلا کہ ہاؤس آف کامنز میں پرائیویٹ ممبر کی کوئی حیثیت ہی باقی نہیں رہی۔ ہاؤس خود وضع قانون نہیں کرتا بلکہ وزیر وضع قانون کی جو تجاویز پیش کرتے ہیں ان کی توثیق کرتا ہے۔ وہ جماعت جو برسرِ اقتدار ہوتی ہے اس کے ارکان کو مجوزہ مسودات قانون کے متعلق اتنی ہی واقفیت ہوتی ہے جتنی مخالف جماعت کے ارکان کو۔ جب یہ مسودے چھپ کر ارکان کے فور کے لئے پیش ہوتے ہیں تو ان کو ان کی نسبت اطلاع ہوتی ہے بالکل اسی طرح جیسے مخالف جماعت کے ارکان کو ان کی آواز بھی مخالف جماعت کے ارکان کی طرح معاملات اور مسائل کو خاص شکل دینے میں غیر موثر رہتی ہے۔ لیکن برسرِ اقتدار جماعت کے حامی ہونے کے سبب سے ان کا کام یہ ہے کہ وہ ہمیشہ اپنی جماعت

تج کرکریں اور اس کے ساتھ رائے دیں۔ بعض اوقات بالکل مشینی طور پر اپنے مفید کے خلاف رائے دینا پڑتی ہے۔ کابینہ اس وقت ہاؤس آف کامنز پر اس طرح حاوی ہے کہ اس کے افعال کی باز پرس بہت دشوار ہوگئی ہے۔ اس کے افعال پر اگر کوئی روک ہے تو وہ ہاؤس آف کامنز نہیں ہے بلکہ رائے دینے والی عام پبلک ہے جس کے سامنے ہر کچھ سال بعد ارکان کابینہ کو دو ٹون کے لئے ہاتھ پھیلا نا پڑے گا۔ لیکن جہاں تک ہاؤس آف کامنز کا تعلق ہے اس کا اثر برابر کم ہو رہا ہے اور بغیر کابینہ کے ایسا کچھ نہیں کر سکتا۔ ہاؤس آف کامنز کا اہم تاریخی فریضہ یہ تھا کہ وہ حکومت کی نگرانی اور روک تھام کرتا رہے لیکن اب بہت دنوں سے وہ اپنے اس فرض کی بجا آوری میں قاصر نظر آتا ہے۔

سو سال قبل ہاؤس آف کامنز زیادہ تر وضع قانون کے فرائض انجام دیتا لیکن آج یہ کام کابینہ کے ذمہ ہے۔ کابینہ کو یہ اختیار حاصل ہے کہ اپنی ضروریات کے لئے ہاؤس کے وقت میں سے بیشتر اپنے لئے مخصوص کر لے تاکہ وہ مسودات قانون منظور ہو سکیں جنہیں وہ ملک و قوم کے لئے ضروری خیال کرتی ہے۔ ہاؤس آف کامنز صرف اس وقت اپنی آواز بلند کر سکتا ہے جبکہ کسی مسودہ قانون کے ضمن میں ملک کی عام حکمت عملی متاثر ہو رہی ہو لیکن اکثر اوقات یہ ہوتا ہے کہ حکومت وقت کسی خاص حکمت عملی کے متعلق اس قدر اقدام کر چکی ہوتی ہے کہ ہاؤس آف کامنز سوائے اس کے کہ اس حکمت عملی کو کلیتہً باطل قرار دے اس میں کوئی نمایاں تغیر و تبدل نہیں کر سکتا اور یہ اسی وقت ممکن ہوگا جب حکومت وقت کو بیدخل کرنا مقصود ہو۔ اور ظاہر ہے کہ حکومت کی پارٹی کے ارکان چاہے وہ اس کی کسی خاص حکمت عملی کو کتنا ہی ناپسند کیوں نہ کرتے ہوں یہ گوارا کریں گے کہ اس کو شکست ہو جائے اور مخالف پارٹی اپنی حکومت قائم کرے۔ غرض کہ وضع قانون اور عام حکمت عملی کی تشکیل کے باب میں ہاؤس آف کامنز کا کوئی خاص حصہ نہیں ہوتا بلکہ اکثر اوقات تو یہ ہوتا ہے کہ جب کابینہ اہم فیصلے اور حکمت عملی کی تشکیل کر چکتی ہے اور اس کو عملی جامہ پہنانے کی تدابیر اختیار کی جاتی ہیں تو ہاؤس آف کامنز کو اس کی نسبت واقف کرایا جاتا ہے۔

کابینہ کے اس بڑھتے ہوئے اثر کی حاکمیت انگلستان کے بعض اہل فکر نے بھی کی جن کی نظر فلسفہ سیاست پر گہری تھی۔ جان اسٹورٹ بل نے ۱۸۶۳ء میں پارلیمنٹ میں تقریر کرتے ہوئے انگلستان کے اس جدید سیاسی رجحان کی تائید کی اور کہا: ”ایک عام نمائندہ جماعت جانتی ہے کہ وہ کس کام کے لئے موزوں ہے اور کس کام کے لئے موزوں نہیں ہے۔ دن بدن یہ بات واضح ہوتی جا رہی ہے کہ اس کا دہاؤس آف کامنز کا نظم و نسق کو چلانا نہیں ہے بلکہ اس کا اصلی کام یہ ہے کہ وہ دیکھے کہ آیا نظم و نسق کا کام موزوں لوگوں کے ہاتھ سے انجام پارہا ہے یا نہیں اور وہ لوگ اپنے فرائض جیسے چاہیئے دیے پورے کر رہے ہیں یا نہیں۔ مجھے پوری توقع ہے کہ یہ احساس بڑھتا جائیگا کہ اس ہاؤس (ہاؤس آف کامنز) کا فرض یہ ہے کہ وہ ٹریژری منیج پر موزوں اشخاص کو بٹھائے اور جب وہ وہاں ہوں تو انھیں اپنے کام میں لگا رکھے جتنا زیادہ لوگوں کا تجربہ وسیع ہوتا جائیگا اتنا ہی زیادہ وہ اس اصول کی قدر کریں گے۔“

پچھلی صدی میں ہاؤس آف کامنز کی قوت کار از اس امر میں پوشیدہ تھا کہ ملکی مالیات کے متعلق اس کو مکمل اختیارات حاصل تھے اور بجٹ کے بنانے بدلنے میں اس کو موثر دخل حاصل تھا۔ لیکن بیسویں صدی کے شروع سے یہ رجحان دن بدن بڑھ رہا ہے کہ مالیاتی حکمت عملی کی تشکیل بھی پورے طور پر کابینہ کے ہاتھ میں چھوڑ دی جائے اب انگلستان کے خزانے کی کنبی ہاؤس آف کامنز کے ہاتھ سے نکل کر کابینہ کے ہاتھ میں چلی گئی ہے۔ خاص طور پر جنگ عظیم کے بعد سے حکومت کی پیش کی ہوئی مالیاتی تجاویز میں شاذ ہی رد و بدل کیا جاتا ہے اور حکومت کی طرف سے قومی آمدنی اور خرچ کے تخمینے پیش ہوتے ہیں انھیں بلا چون و چرا تسلیم کر لیا جاتا ہے۔ وزیر یہ پسند نہیں کرتے کہ ہاؤس ان کی تجاویز میں کسی قسم کی تبدیلی یا ترمیم کرے چاہے وہ کتنی ہی ناقابلِ قبول کیوں نہ ہوں۔ ہاؤس آف کامنز سے توقع کی جاتی ہے کہ وہ حکومت کی پیش کی ہوئی مالیاتی تجاویز کو جیسے کا تیس تسلیم کر لے گا۔

سرا رکن ہے۔ پارلیمنٹ کے تینوں اجزائیں تاج، ہاؤس آف لارڈز اور ہاؤس آف کامنز کے مالیاتی حق کا اپنی مشہور تصنیف میں اس طرح ذکر کیا ہے: "تاج رقم کا مطالبہ کرتا ہے، کامنز اس رقم کو منظور کرتے ہیں اور لارڈز اس کی منظوری کی تائید کرتے ہیں۔ ہاؤس آف کامنز اس وقت تک رقم منظور نہیں کرتا جب تک کہ تاج کی طرف سے مطالبہ نہ پیش کیا جائے۔ اور نہ وہ نئے ٹیکس عائد کرتا جب تک کہ تاج کی طرف سے مطالبہ نہ پیش کیا جائے۔ اور نہ وہ نئے ٹیکس عائد کرتا یا ان میں اضافہ کر سکتا ہے جب تک کہ پبلک سروس کے لئے ایسا کرنا ضروری نہ ہو جس کی نسبت تاج نے اپنے دستوری مشیروں کے ذریعہ اعلان کر دیا ہو۔ لیکن سرا رکن نے جس پارلیمانی طریق کار کی طرف اشارہ کیا ہے وہ دستوری حیثیت سے چاہے کتنا درست کیوں نہ ہو لیکن عملی طور پر اس کے نتائج کار خراب اصل دوسری طرف ہے۔ اب ہاؤس آف لارڈز کو ۱۹۱۱ء کے ریفرم ایکٹ کی رو سے مالیاتی معاملات میں دخل دینے کا حق باقی نہیں رہا۔ آمد و خرچہ پر کامنز کی نگرانی بھی اب برائے نام رہ گئی ہے۔ بادشاہ کو ذاتی طور پر بہت عرصے سے ملک کی مالیات سے کوئی تعلق نہیں رہا۔ ہاں اگر تاج سے مراد کابینہ لی جائے تو اس ضمن میں جو دستوری الجھاؤ پیدا ہوتا ہے وہ سمجھ جاتا ہے۔ ہاؤس آف کامنز کسی مالیاتی تجویز کو از خود نہیں پیش کر سکتا جب تک کہ کابینہ کی طرف سے اس کا مطالبہ نہ کیا گیا ہو۔ جب کابینہ مطالبہ کرتی ہے تو اس وقت ہاؤس آف کامنز قوم کی مینہ مقاصد کے لئے نشانہ ہی کرتا ہے۔ اس تمام اہم کارروائی کے متعلق پارلیمنٹ کا کوئی منظور کیا ہوا قانون موجود نہیں بلکہ صرف ایک منظومہ قاعدہ (اسٹنڈنگ آرڈر) کے ذریعہ مالیاتی انصرام کے متعلق دستوری روایات پیدا ہو گئی ہیں جو لکھے ہوئے قانون کی طرح موثر ہیں۔

ایک بڑی دشواری یہ ہے کہ کروڑوں پونڈ کی رقموں کے متعلق جانچ پڑتال کرنے کے لئے ہاؤس کو صرف ۲۰ دن دیئے جاتے ہیں۔ اور واقعہ یہ ہے کہ مالیاتی مسائل اس قدر پیچیدہ ہوتے

ہیں کہ جب تک کوئی شخص اس فن کی مہارت نہ رکھتا ہو کسی معتمد کے معمولی ارکان کے لئے نااہل ہوتا ہے کہ وہ کوئی معقول رائے دے سکیں جو فنی اعتبار سے درست اور مناسب کہی جاسکے حکومت کی مخالفت پارٹی بھی بڑی مشکل سے مالیاتی تجاویز میں کوئی فنی کوتاہی نکال سکتی ہے اس لئے کہ ہر مدبّر مدیدہ ریزی اور محنت کے بعد ماہروں کے مشورہ سے تیار کی جاتی ہے لیکن مخالفت پارٹی بالعموم ایسے موقع پر یہ کرتی ہے کہ حکومت کی عام حکمت عملی کو موضوع بحث میں لاتی ہے بجائے اس کے کہ پیش کردہ تخمینوں پر فنی نقطہ نظر سے بحث کرے۔ چنانچہ سیاسی نتیجہات اٹھائی جاتی ہیں اور متعلقہ وزیروں کی تنخواہوں میں تخفیف کرنے کی تجاویز پیش کی جاتی ہیں۔

۱۹۱۸ء میں انگلستان کی قومی آمدنی کے وسائل پر تفتیش کرنے کی غرض سے پارلیمنٹ نے ایک سلیکٹ کمیٹی مقرر کی تھی جس نے اس پر تنجب ظاہر کیا ہے کہ پچھلے پچیس سال میں ایسی کوئی ایک مثال بھی موجود نہیں کہ ہاؤس آف کامنز نے اپنے براہ راست عمل سے مالیاتی وجوہ کی بنا پر کسی تخمینے میں جو اس کے سامنے پیش کیا گیا ہو کمی کی ہو کمیٹی آن سپلائی میں جو مباحثہ ہوتا ہے وہ حکومت کی حکمت عملی اور نظم و نسق کی تنقید کے لئے ناگزیر ہے لیکن حکومتی اخراجات کی تجاویز پر براہ راست موثر طور پر روک یا قابو رکھنے کا جہان تک تعلق ہے یہ کہنا درست ہو گا کہ اگر تخمینے ہاؤس کے سامنے پیش نہ بھی ہوتے اور کمیٹی آن سپلائی اپنے اجلاس منعقد نہ بھی کرتے تو بھی کوئی خاص فرق پیدا نہ ہوتا۔

در اصل ضرورت اس کی ہے کہ امریکہ اور فرانس کی طرح انگلستان میں بھی کمیٹیوں کا طریقہ رائج کیا جائے جو ایک طرف تو ہاؤس آف کامنز کے کھوئے ہوئے اختیارات کی حفاظت کرے اور دوسری طرف کامینڈ کے بڑھتے ہوئے اثر میں کمی کرے۔ اس وقت

انگلستان میں حالت یہ ہے کہ محکمہ مالیات یہ نہیں چاہتا کہ اس کے راز ہائے سرستہ کس دکان کے سامنے تفصیل سے پیش ہوں اور ہاؤس آف کامنز کے ارکان کو اس باب میں مل و نل حاصل ہو۔ امریکہ میں حکومت کے پیش کئے ہوئے تخمینوں کی جانچ پر تال کے لئے تو کمیٹیاں ہوتی ہیں جن کے سپرد خاص خاص محکموں کے تخمینے ہوتے ہیں۔ ان کمیٹیوں کے اختیارات بہت وسیع ہوتے ہیں چنانچہ وزیر متعلقہ اور سرکاری عہدہ داروں کو وہ اپنے سامنے کسی خاص مد کے متعلق معلومات حاصل کرنے کے لئے طلب کر سکتی ہیں۔ ان کمیٹیوں کے صدر بڑے با اثر لوگ ہوتے ہیں اور کسی طرح بھی ان کی حیثیت وزیروں سے کم نہیں ہوتی۔ فرانس میں بھی اس قسم کی کمیٹیوں کو بڑی اہمیت حاصل ہے۔ فنانس کمیٹی کے سب ارکان دارالوکلا کے ارکان ہوتے ہیں لیکن وزیر مالیات اس کا رکن نہیں ہوتا۔ اگر کمیٹی چاہے تو اس کو اپنے سامنے طلب کر سکتی ہے اس کمیٹی کی نظر ثانی کے بعد بجٹ کا مسودہ دارالوکلا میں پیش کیا جاتا ہے۔ اسی طرح اور دوسرے شعبوں کے متعلق امریکہ اور فرانس میں جو کمیٹیاں مقرر ہوتی ہیں ان کے اختیارات بہت وسیع ہوتے ہیں اور ان کی بدولت ان ملکوں کی عالم پر بلہ راست روک رہتی ہے۔ فرانس میں باوجود وزارتوں کی آئے دن کی تبدیلیوں کے ان کمیٹیوں کے سبب سے نظم و نسق کی بنیادی حکمت عملی میں بہت کم فرق پیدا ہوتا ہے۔ یہ کہنا درست ہو گا کہ فرانس میں دارالوکلا کا مینہ پر پورا قابو رکھتا ہے بالکل اسی طرح جیسے انگلستان میں کابینہ ہاؤس آف کامنز کی نکیل کابینہ کے ہاتھ میں رہتی ہے کہ من مانے طور پر اسے جدھر چاہے لے جائے۔ چنانچہ یہ کہنا درست ہو گا کہ ان کمیٹیوں کی بدولت فرانس کی دفتر شاہی حکومت پر عوام کا زیادہ اثر ہے نسبت انگلستان کے جہاں دفتر شاہی حکومت کابینہ کی آڑ میں پوری طرح پارلیمنٹ پر حاوی ہے۔

یہ سوال اگرچہ مختلف فیہ ہے کہ آیا کابینہ اور پارٹی بندی کے طریقے کو کمزور کرنے

اور پرائیویٹ ممبر کے عمل و فعل کو بڑھانے سے جو وضع قانون ہوگا وہ ملک و قوم کے لئے زیادہ مفید ہوگا یا وہ تو اینجن جو کسی خاص حکمت عملی کے تحت کابینہ کے اقدام پر ہاؤس آف کامنز میں وضع کئے جاتے ہیں۔ اس میں شبہ نہیں کہ چونکہ کابینہ نے وضع قانون کے تقریباً تمام اختیارات اپنی ذات میں مرکوز کر لئے ہیں اس لئے پرائیویٹ ممبر کی اہمیت بالکل ختم ہو گئی ہے اور اس کو اپنی بے لاگ رائے اور صلاحیت سے ہاؤس کو مستفید کرنے کے برائے ناواقف باقی رہ گئے ہیں یہی وجہ ہے کہ کابینہ اور محکمے نظم و نسق کے علاوہ وضع قانون کے متعلق بھی پورے طور پر حاوی نظر آ رہے ہیں جو درحقیقت عمومیت کے اصول کی نفی ہے۔ یہ سچ ہے کہ کابینہ خود کوئی ایسا کام کرتے ہوئے پیس پیش کرتی ہے جس سے عوام ان اس میں اس کے خلاف ناراضگی کے جذبات پھیلنے کا احتمال ہو۔ مثلاً حبشہ کے معاملہ میں ۱۹۳۵ء میں جب سرسمویل ہور، وزیر خارجہ کی پالیسی پر عام طور پر ناراضگی کا اظہار کیا گیا تو مسٹر بالڈون نے مجبوراً اپنی حکومت کو اس پالیسی سے بے تعلقی ظاہر کی اور سرسمویل جو کہ مستعفی ہونا پڑا اور نہ اندیشہ تھا کہ کہیں حکومت کو مزید مشکلات کا سامنا کرنا پڑے۔ لیکن عام طور پر ایسی مثالیں آج کل کی پارلیمانی زندگی میں شاذ و نادر ہی ملتی ہیں۔ پارٹی بندی کے بندھن ایسے سخت ہیں کہ انفرادی ضمیر کی آزادیاں اس پر قربان کر دی گئی ہیں۔ ہاؤس آف کامنز میں مختلف سیاسی پارٹیوں کی طرف سے جو فصاحت و خطابت صرف کی جاتی ہے وہ اکثر و بیشتر بے اثر رہتی ہے۔ اگرچہ ایک پارٹی کا رکن محسوس کرتا ہے کہ مخالفوں کے دلائل قوی ہیں لیکن وہ اپنا ووٹ اپنی پارٹی ہی کو دیتا ہے چاہے اس کے لیڈر کی حجت کتنی غیر تشفی بخش اور پھس پھسی کیوں نہ رہی ہو۔

آج کل ہاؤس آف کامنز میں رائے بالکل میکالمکی طور پر دی جاتی ہے نہ کہ دلائل براہین کے اثر سے۔ پارٹی بندی کا گریہ ہی ہے ورنہ ایک پارٹی کے رکن دوسری پارٹی کے ساتھ ووٹ دیا کریں جیسا کہ انیسویں صدی کے آخر تک دیا کرتے تھے۔ لیکن اب اس مطلق امکان باقی نہیں رہا۔ اب اگر ایسا ہو تو سارا پارلیمانی نظام درہم برہم ہو جائے

ہاؤس آف کامنز کے وقار کو برقرار رکھنے اور پرائیویٹ ممبر کی اپیل کو بالکل ختم ہونے سے بچانے کے لئے ضروری ہے کہ کابینہ اور ہاؤس آف کامنز کے اختیارات کے باہمی توازن پر نظر ثانی کی جائے تاکہ انگریزستان کی روایتی آزادی تنقید متاثر نہ ہو لیکن اس کے ساتھ یہ بات بھی قابلِ محاذ ہے کہ تنقید کا کام بڑی حد تک اخبارات نے اپنے ذمہ لے لیا ہے۔ اکثر اوقات ہاؤس آف کامنز کے رکن کو اس کا علم تک نہیں ہوتا کہ ایوان میں کیا ہو رہا ہے۔ صبح اٹھ کر ناشتہ کے وقت جب وہ اخبار پڑھتا ہے تو حال معلوم ہوتا ہے جس طرح پبلک کو اخباروں کے ذریعہ پارلیمنٹ کی کارروائیاں تفصیل سے معلوم ہوتی ہیں اسی طرح پارلیمنٹ کے بیشتر ارکان کو اخباروں ہی سے اپنے ایوان کی کارروائیوں کے متعلق واقفیت ہوتی ہے۔ اب ہاؤس آف کامنز کے حق تنقید پر پریس قابض ہے اس لئے کہ ہاؤس کے ارکان کی تنقید موجودہ پارٹی بندی کے طریق کار کے مطابق پارلیمانی امور میں دراصل ایک قسم کی رکاوٹ ہوگی۔ ہاؤس آف کامنز کا سوائے اس کے کوئی فرض باقی نہیں رہا کہ وہ حکومت وقت کو برقرار رکھے اور اس پر کسی طرح کی آنچ نہ آنے دے۔ حالانکہ اس کا فرض یہ ہونا چاہیے تھا کہ وہ حکومت کو ٹھیک ٹھیک مشورہ دے اور اس کو بے راہ روی سے بچائے۔ لیکن چونکہ کابینہ اس پارٹی کے افراد پر مشتمل ہوتی ہے جس کو ہاؤس آف کامنز میں اکثریت حاصل ہے اس لئے بالعموم ایسا ہوتا ہے کہ وہ ارکان جن کی پارٹی برسرِ اقتدار ہے یہ فرض کر لیتے ہیں کہ کابینہ جو کچھ کر رہی ہے وہ درست ہے۔ پھر چونکہ وہ سمجھتے ہیں کہ اگر انھوں نے حکومت کی مخالفت کی اور اس کو کسی اہم تجویز پر ہاؤس میں شکست ہوگئی تو انتخاب کے جھیلے میں پڑنا پڑے گا اور ایسی حالت میں ظاہر ہے کہ پارٹی کبھی بھی ان کی تائید نہیں کرے گی اور نجی حیثیت سے ان کا منتخب ہونا محال ہوگا اس لئے بہترین صورت یہی ہے کہ اپنی تنقید کی قابلیت کو معطل ہو جانے دو اور حکومت ہی کے ساتھ دوٹو رہو۔

موجودہ ہاؤس آف کامنز کی ساخت کے متعلق بعض اہل فکر نے یہ اعتراض عاید کیا ہے کہ اس کا طریق انتخاب اس قسم کا ہے کہ قوم کی صحیح نمائندگی اس کے ذریعہ ممکن نہیں ہے۔

بالخصوص ریزرے میونسپلٹی اس باب میں جو تحقیق کی ہے وہ قابلِ غور ہے۔ ریزرے میونسپلٹی اور ان کے ہم خیال لوگوں کا کہنا ہے کہ موجودہ طریق انتخاب سے قوم کے صرف ایک حصے کی نمائندگی ممکن ہے۔ رائے دینے والوں کو اس کا موقع حاصل نہیں ہے کہ وہ قابل اور اعلیٰ سیرت رکھنے والے افراد کو اپنی نمائندگی کے لئے منتخب کر کے بھیجیں۔ موجودہ انتخاب کا طریقہ یہ ہے کہ ملک کو ۵۹۵ حلقے ہائے انتخاب میں تقسیم کر دیا گیا ہے جن میں صرف ۱۸ حلقے ایسے ہیں جن سے دو دو نمائندے منتخب ہو کر آتے ہیں۔ باقی سب حلقوں سے ایک ایک نمائندہ منتخب ہوتا ہے۔ اگرچہ حلقے ہائے انتخاب میں رقبہ اور آبادی کا کہیں کہیں تغیر ابہت فرق پایا جاتا ہے لیکن حق المقدور سب حلقوں کو دو دو افراد اعتبار سے برابر رکھنے کی کوشش کی گئی ہے۔ معمولاً ہر حلقے میں ۵ ہزار رائے دینے والے ہوتے ہیں۔ ہر حلقے سے جتنے امیدوار چاہیں انتخاب کے لئے اپنے آپ کو پیش کرنے کے مجاز ہیں۔ یہ بھی ضروری نہیں کہ وہ اس حلقے کے باشندے ہوں۔ صرف یہ لازمی ہے کہ ان کے نام کو اس حلقے کے دس رائے دینے والے اپنے دستخط سے پیش کر دیں۔ موجودہ طریق انتخاب کے مطابق یہ ممکن ہے کہ اگر تین پارٹیاں ہاؤس آف کامنز کے انتخاب میں حصہ لے رہی ہوں تو ایک پارٹی جس نے مجموعی طور پر دوسری پارٹیوں کے مقابلے میں زیادہ تعداد میں ووٹ حاصل کئے ہوں ایک نشست بھی حاصل نہ کر سکے۔ اسی طرح ہر حلقے کے انتخاب میں مجموعی طور پر کم ووٹ حاصل کرنے والا منتخب ہو سکتا ہے۔ مثلاً ایک رکن کو ۱۵۰۰ ووٹ حاصل ہونے، دوسرے کو ۱۴۹۹۹، تیسرے کو ۱۴۵۰۰ اور چوتھے کو ۵۰۱ تو پہلا امیدوار اکثریت رائے سے منتخب سمجھا جائیگا اور اس حلقے کے تمام رائے دینے والوں کا نمائندہ تصور کیا جائیگا۔ وہ ان کا بھی نمائندہ تصور ہو گا جنہوں نے اس کے خلاف رائے دی ہوگی جن کی تعداد ان سے زیادہ ہے جنہوں نے اس کی تائید

کی ہے۔ انتخاب کے اس طریق کار کی تنظیم پارٹی بندی کے اصول پر جوتی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ بعض اوقات یہ ہوتا ہے کہ جس پارٹی کو ملک میں نسبتاً کم ووٹ ملے وہ ہاؤس آف کامنز میں اکثریت حاصل کر لیتی ہے اور حکومت قائم کرتی ہے۔ جنگ عظیم کے بعد اس کی دو مثالیں ملتی ہیں۔ ۱۹۱۵ء میں اتحادی پارٹی (کولیشن کینڈیڈ) نے ہاؤس آف کامنز میں ۴۲ نشستیں حاصل کی تھیں اور ان کے مخالفوں نے ۳۱ نشستیں حاصل کیں یعنی ہاؤس میں ۳۴ اور اگلی انتخاب رہا حالانکہ اتحادی پارٹی نے ملک کے تمام انتخاب کرنے والوں کے ۵۲ فی صدی ووٹ حاصل کئے تھے اور ان کے مخالفوں نے ۴۸ فی صدی۔ اگر کل رائے دینے والوں کے تناسب سے دونوں پارٹیوں کو ہاؤس میں نشستیں ملتی تو اکثریت رکھنے والی پارٹی کو ۳۴۲ نشستیں حاصل ہوتیں اور اس کو ۳۰ کی اکثریت حاصل ہوتی۔ لیکن کولیشن پارٹی نے ہاؤس آف کامنز میں ۴۲ نشستیں حاصل کیں ان کی بدولت اس کو سیاہ و سفید کا اختیار حاصل ہو گیا۔

۱۹۲۲ء کے انتخاب میں قدامت پسندوں کو ملک کے مجموعی ووٹوں کے ۳۸ فی صدی ووٹ ملے لیکن ہاؤس میں ان کے ارکان نے ۴۴ نشستیں حاصل کیں اور انھیں دوسری پارٹیوں کے مقابلے میں ۹ کی اکثریت حاصل رہی۔ ۱۹۲۳ء کے انتخاب میں اگرچہ قدامت پسندوں نے ملک کے مجموعی ووٹوں کے ۳۸ فی صدی پھر حاصل کئے لیکن اس دفعہ ان کی نشستیں گزشتہ انتخاب کے مقابلے میں ۹ کم ہو گئیں۔ اس دفعہ ہاؤس میں انھیں اکثریت نہیں حاصل رہی اور لیبر پارٹی نے اپنی حکومت قائم کی۔ ۱۹۲۳ء کے انتخاب میں لیبر پارٹی نے ۴۱ نشستیں حاصل کیں حالانکہ ان کے امیدواروں کو مجموعی طور پر جو ووٹ ملے ان کے حساب سے انھیں ۲۸۹ نشستیں ملنی چاہیے تھیں۔ اسی طرح ۱۹۲۹ء کے انتخاب میں لیبر پارٹی نے ہاؤس میں ۲۸۸ نشستیں حاصل کیں حالانکہ کل ووٹوں کے ۳۶ فی صدی ووٹ اس کو ملے تھے اور قدامت پرستوں کو مجموعی ووٹوں کے ۳۸ فی صدی ووٹ ملے اس طرح لیبر پارٹی ہاؤس آف کامنز کی سب سے بڑی پارٹی ہو گئی۔ برخلاف اس کے اسی انتخاب میں لیبر پارٹی نے کل ووٹوں کی تعداد کے ۲۳ فی صدی ووٹ حاصل کئے جس کے اعتبار سے ہاؤس میں

انہیں اسی نشستیں ملتی چاہیے تھیں لیکن انہیں صرف ۸ نشستیں ملیں۔ اس انتخاب میں اگر مجموعی ووٹوں کی مناسبت سے مختلف پارٹیوں کو ہاؤس آف کامنز میں نشستیں ملتی تو قدامت پسند ۲۳۱، برل ۱۴۱ اور لیبر پارٹی ۲۲۲ نشستیں حاصل کرتے۔ غرض کہ لیبر پارٹی نے باوجود ملک میں کم ووٹ حاصل کرنے کے اپنی حکومت قائم کر لی۔ ان اعداد و شمار سے اندازہ ہو سکتا ہے کہ ہر انتخاب ایک طرح کا جو ہوتا ہے جس میں ہر قسم کے امکانات ہوتے ہیں کبھی پانسہ ایک پارٹی کے موافق پڑتا ہے اور کبھی دوسری کے۔ قوم کی قسمت کا فیصلہ اکثر و بیشتر سوچے سمجھے والوں اور معاملات پر رائے رکھنے والوں کے ہاتھ میں نہیں ہوتا بلکہ ان ناکمج، جاہل اور متلون حوام کے ہاتھ میں ہوتا ہے بلند آہنگ دلوؤں اور ناقابل وعدوں سے متاثر ہو کر کبھی کسی پارٹی کے ساتھ شریک ہو جاتے ہیں اور کبھی کسی کے ساتھ۔

۱۹۱۸ء میں جبکہ حقوق رائے و وحدگی کی توسیع کے متعلق تحقیق ہو رہی تھی تو اس سلسلہ پر بھی اسپیکر کا نفرنس میں غور کیا گیا کہ انتخابات کی مذکورہ بالا خرابیوں کو کس طرح دُور کیا جائے اور کیا تدابیر اختیار کی جائیں کہ ہاؤس آف کامنز صحیح معنوں میں قوم کا نمائندہ بن سکے۔ اس کا نفرنس نے اس ضمن میں جو تجاویز پیش کیں وہ تناسبی انتخاب سے ملتی جلتی تھیں جس کی وجہ سے انگلستان کے طریق انتخاب میں دُور رس تبدیلی پیدا ہوتی۔ لیکن چونکہ ملک دونوں اہم اور بڑی سیاسی پارٹیاں یعنی کنزرویٹو اور لیبر ان تجاویز کے خلاف تھیں اس لئے ان پر عمل نہیں کیا گیا۔ یہ دونوں پارٹیاں یہ چاہتی ہیں کہ انتخاب کے موجودہ طریق کار کو برقرار رکھا جائے اور اسے چھو اچھیڑا نہ جائے اس واسطے کہ اس سے بڑی پارٹیوں کو فائدہ ہے۔ اگر نقصان ہے تو برل پارٹی کو ہے۔ تناسبی انتخاب میں بڑی پارٹیاں نقصان میں رہیں گی اور برل پارٹی فائدہ میں رہے گی۔ قدامت پسندوں اور لیبر پارٹی والوں کا خیال ہے کہ

موجودہ طریق انتخاب کی بدولت لہلہ پارٹی ختم ہو جائے گی اور اس کے ارکان ان دونوں میں اپنے اپنے رجحانات کے مطابق ضم ہو جائیں گے اور انگلستان کا دو پارٹی والا نظام جو قدیم زمانے سے چلا آ رہا ہے وہ پھر قائم ہو جائے گا۔

اگرچہ یہ کہنا درست ہے کہ ہاؤس آف کامنز کی بیشیں اب محض دکھاوے کی رہ گئی ہیں۔ ان کا مقصد یہ نہیں رہا کہ مخالفوں کی رائے میں تبدیلی کی جائے لیکن تقریریں اور بحثوں سے یہ ضرور ہوتا ہے کہ لوگوں کو اپنے دل کے بخار نکالنے کا موقع مل جاتا ہے اور انتخاب کرنے والوں کے سامنے مختلف پارٹیوں کے ارکان کے دلائل اخبارات کے ذریعہ آجاتے ہیں اور وہ ان کے متعلق اپنی رائے قائم کر سکتے ہیں۔ بقول لاسکی "ان بحثوں کی بدولت اس بات کا یقین ہو جاتا ہے کہ جب اہم مسائل معرض تنقید میں آئیں گے تو ہر موضوع کے متعلق جو کچھ کہا جاسکتا ہے وہ ہاؤس آف کامنز میں، کوئی نہ کوئی شخص ضرور کہہ دے گا۔"

انگریز قوم کا آج بھی اس بات پر ايقان ہے جبکہ دنیا میں ہر طرف مصیبت و شکاری جا رہی ہے کہ لوگوں کی مرضی اور بحث و تنقید کے ذریعہ جو حکومت کی جاتی ہے وہ اس حکومت سے بدرجہا بہتر ہے جو اپنے مخالف کو حجت پیش کرنے کا موقع نہیں دیتی۔ انگریزوں کو اس کا قومی احساس ہے کہ آزادگی رائے کو اپنے اظہار کے پورے مواقع حاصل ہونے چاہئیں اس لئے کہ اس کی بدولت امن عامہ مضبوط بنیادوں پر قائم رہ سکتا ہے۔ اس کے سبب سے ہر سیاسی پارٹی کو یہ حق حاصل رہتا ہے کہ وہ قوم کی اکثریت کو اپنے ساتھ کرے اور حکومت کی ہاگ ڈور سنبھالے۔ چنانچہ ۱۹۳۲ء سے آج تک کوئی سیاسی پارٹی دس سال سے زائد بیک وقت اپنے ہاتھ میں اقتدار نہیں رکھ سکی اس طرح ملک کی مختلف سیاسی جماعتوں کو اپنی ملکیت کی خدمت کا موقع حاصل رہتا ہے اور خود

مملکت کی حیثیت ایک بے تعلق اور غیر جانبدار منبر کی رہتی ہے۔ باوجود ان تمام رکاوٹوں کے جو پارٹی بندی کے سبب نے انفرادی اقدام پر عاید ہو گئی ہیں ہاؤس آف کامنز آج بھی دقت شاہی حکومت کو غفلت سے بیدار کرنے اپنے فرائض منصبی کو بحال لانے پر آمادہ کرتا رہتا ہے۔ ہاؤس آف کامنز چاہے حکومت کو انصاف کرنے اور ٹھیک بات کرنے پر مجبور نہ کر سکے لیکن اس کا اطمینان ضرور رہتا ہے کہ اس کے خلاف جو الزام لگائے جائیں گے ان کی صفائی پیش کی جائیگی اور معاملات کی پوری طرح چھان بین ہوگی جس کا نتیجہ مفاد عامہ کے لئے ہمیشہ مفید ہوتا ہے۔

جدید چین

از

عبد اللطیف اعظمی، بی اے (جامعہ)

آج سے ۳۲ سال قبل ۱۹۱۱ء میں چالیس صدیوں کی شہنشاہیت کے بعد، بالآخر چین میں جمہوری نظام کی داغ بیل ڈالی گئی۔ جمہوریت کے قیام کے مختلف اسباب تھے، جن کو سمجھنے کے لئے، چین کی تاریخ پر ایک نظر ڈالنا ضروری ہے۔ مگر چین کی تاریخ اس قدر طویل اور وسیع ہے کہ اس پر یہاں بحث و تنقید کرنا ممکن نہیں، اس لئے ابتدائی ۲۰۰۰ سال کو نظر انداز کرتے ہوئے ۱۹۱۱ء سے ہم ابتدا کرتے ہیں، جبکہ مانچو خاندان شمال کی طرف حملہ آور ہو کر تخت پر قابض ہوا۔

مانچو خاندان چینی نہیں تھا، مگر اس کے شہنشاہ بہت جلد چینیوں میں گھل مل گئے اور ان کی بہت سی خصوصیات اختیار کر لیں، مگر لباس اور طور طریق کا امتیاز پھر بھی باقی رہا اور چینیوں کی نفرت میں کوئی کمی نہیں ہوئی۔ ۱۸۴۰ء سے ۱۹۱۱ء تک کی تباہ کن جنگوں نے زمانہ باکسر کی دلتوں میں اور اضافہ کر دیا اور شاہی خاندان کے وقار کو بالکل ختم کر دیا۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ مغربی تہذیب و تمدن کا رعب لوگوں کے دل و دماغ پر چھا گیا۔ تائی پنگ کی بغاوت جو پندرہ سال (۱۸۴۹-۶۳ء) تک قیام رہی

جنگ عظیم سے بھی زیادہ مصیبت خیز اور المانک ثابت ہوئی۔ اس میں Putnam weale کے تعین کے مطابق تقریباً ڈیڑھ سو ملین آبادی کام آئی۔ ایک عرصہ تک منچو شہنشاہ اس پر قابو حاصل نہ کر سکے، آخر میں گارڈن کی مدد سے اسے دمانے میں کامیاب تو ہو گئے، مگر اس میں ان کی طاقت بالکل ختم ہو گئی۔ اس کے بعد جاپان سے چین کی شکست (۵-۴-۱۹۸۹ء) اور باکسر کی پیدائش (۱۹۰۰ء) نے چینوں کی آنکھیں کھول دیں اور ملک کے مغلوب کو شہابی نظام حکومت سے زیادہ بہتر اور مستحکم نظام حکومت بنانے کی دعوت دی، لیکن ترقی کی رفتار پھر بھی بہت سست رہی، یہاں تک کہ تحریک باکسر کے گیارہ سال کے بعد یکایک انقلاب پھوٹ پڑا۔

۱۹۱۱ء کا چینی انقلاب، انگلستان کے ۱۹۸۸ء کے انقلاب سے بہت زیادہ مطابقت رکھتا ہے، اگر روس اور فرانس کے انقلاب سے بالکل مختلف ہے، یہ انقلاب برترڈ آرمی یا صاحب جائیداد طبقہ کے خلاف نہیں تھا، بلکہ ایک مخصوص سیاسی نظام کے خلاف تھا، جو چار ہزار سال سے چین میں قائم تھا۔ اس میں شبہ نہیں کہ ملکیت جنگ اور فساد کا باعث ہوتی ہے اور عوام کو جب زندگی کو قائم رکھنے کے لئے روٹی اور تن ڈھکنے کے لئے کپڑے نہیں ملتا، تو ملک داخلی بد نظمی اور فساد کا شکار ہو جاتا ہے اور جب تک کوئی ایسا نظام قائم ہو جائے جس میں پس ماندہ طبقہ کو زندگی کا حق حاصل ہو، یہ بے چینی اور اضطراب برابر قائم اور بڑھتا رہتا ہے۔ اس سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ انقلاب چین میں یہ اسباب بھی بہت حد تک کام کر رہے تھے گران کی حیثیت محض ثانوی تھی۔ انقلاب کے باقی عوام نہیں تھے، بلکہ ملک کے سربراہ اور وہ سیاست دان جو ایک مخصوص سیاسی نظام کی جگہ ایک ایسے نظام حکومت کی طرح ڈالنا چاہتے تھے، جو محض چینوں ہی کے لئے نیا نہیں تھا، بلکہ دوسری نسلوں کے لئے بھی۔

اس انقلاب میں داخلی اور خارجی دونوں اسباب کام کر رہے تھے۔ داخلی وجوہ دو تھے، ایک منچو کی غلامی تھی۔ چینی عوام کی یہ متنازعہ مصیبت رہی ہے کہ انھوں نے جابر حکومت کے خلاف علم بغاوت بلند کرنے میں کبھی پیش پیش نہیں کیا۔ ہی ان میں (۹۶-۱۹۶۳ء) کے

تمام جماعتیں شہنشاہ معمولی قابلیت کے تھے، اس لئے ٹھیک طور پر حکومت نہ کر سکے اور ٹینگ کی مشہور بغاوت ہوئی جس میں دس صوبے تباہ ہوئے اور تقریباً بیس بیس لاکھ آدمی کام آئے۔ اسی طرح باکسر تارنج چین کی نہایت مشہور بغاوت ہے جس میں چین کو ناقابل تلافی نقصان پہنچا۔ دوسری اہم وجہ یہ تھی کہ چینوں کے دل میں خارجی طاقتوں کے خلاف سخت نفرت اور عداوت پیدا ہو گئی تھی جس میں امتداد زمانہ کے ساتھ ساتھ اضافہ ہوتا رہا۔

خارجی اسباب میں اہم سبب یہ تھا کہ منچو حکومت دوسرے ممالک سے اچھے تعلقات قائم رکھنے میں انتہائی نااہل ثابت ہوئی، جنگ کی شکستیں اور مصائب سلطنت کی رسوائی میں برابر مکی خارجی طاقتوں کے امتیازی حقوق، یہ تمام چیزیں چین کی آزادی کے لئے عظیم خطرہ تھیں اور چینی مفکرین کو منچو حکومت کی اصلاح پر مجبور کرتی تھیں، علاوہ ازیں جاپان کی ہستی ہوئی ترقی اور روس پر اس کی فتح سے چینوں کے دل و دماغ میں یہ خیال پیدا ہوا کہ اگر وہ ملک کو جدید طریقوں سے منظم کریں تو وہ خارجی دباؤ کا مقابلہ کر سکتے ہیں انھوں نے محسوس کیا کہ اس طرح نہ صرف یہ کہ ایک آزاد قوم کی انھیں حیثیت حاصل ہو جائے گی، بلکہ جدید اور ترقی یافتہ ممالک کے دوش بدوش وہ کھڑے ہو سکیں گے۔ اس احساس کے پیدا ہوتے ہی انھوں نے حکومت سے داخلی اصلاحات کا مطالبہ کیا، لیکن جب حکومت نے ان کے مطالبہ کا کوئی تشفی بخش جواب نہیں دیا تو انھیں اپنے مقصد میں کامیابی حاصل کرنے کے لئے بغاوت کے علاوہ اور کوئی راہ نظر نہیں آئی۔

سیات سین پہلا شخص تھا جس نے منچو خاندان کو ختم کرنے اور جمہوری طرز حکومت قائم کرنے کے لئے انقلابی جماعتیں منظم کیں اور انقلاب کے لئے باقاعدہ اسکیم تیار کی۔ انھوں نے کینٹن پر قبضہ کرنے کی بارہا کوشش کی، مگر کامیابی نہ ہو سکی، اس جرم میں اسے بارہا جلا وطنی کی سزا ملی، اس سے ایک فائدہ ہوا، وہ یہ کہ ان چینوں میں ان کے بہت سے

ہم خیال پیدا ہو گئے، جو غیر مالک خصوصاً امریکہ اور جاپان میں تھے اور یہ واقعہ ہے کہ انقلاب چین میں ان کا بھی بہت بڑا ہاتھ ہے۔

۹ اکتوبر ۱۹۱۱ء کو وہ چنگ (صوبہ ہو پے) میں اسرائیل کے قتل کی ایک سازش کا انکشاف ہوا۔ سازش کرنے والوں نے جملت اور مایوسی کے عالم میں بغاوت کردی۔ اس کارروائی کے چند ہی گھنٹے کے اندر شہر پر ان کا پورا قبضہ ہو گیا، اسرائیل بھاگ گیا اور صوبہ جاتی فوج کا بڑا حصہ قدر میں خربک ہو گیا، اس کی اطلاع پاتے ہی شاہی حکومت نے جنرل بن چانگ اور وزیر جنگ کو شمالی فوج کے چند ڈیویژن کے ساتھ جس میں تقریباً ۳۰۰ سپاہی تھے، باغیوں کی سرکوبی کے لئے روانہ کیا، لیکن ان کے پہنچنے سے قبل صوبے کے بہت سے شہروں پر باغیوں کا قبضہ ہو چکا تھا اور دوسرے صوبوں نے شاہی حکومت سے تعلقات منقطع کر کے بغاوت میں شریک ہو گئے تھے۔

حالات اس قدر نازک ہو گئے تھے کہ ان پر قابو حاصل کرنا، ناممکن ہو گیا، اس لئے پرنس رینٹ نے نامزدیشنل کونسل کو بہت سے حقوق دیئے، دستور کا اعلان کیا، جس میں شہنشاہ کے اختیارات کو کم کر کے، اسے محض برائے نام باقی رکھا اور حکومت کے تمام اختیارات منتخب اسمبلی پر کو دیئے۔ یان شی کاٹی کو جسے اسی سال وزارت امور خارجہ سے ملائے کیا گیا تھا، دوبارہ بلا کر وزیر اعظم مقرر کیا اور خود حکمرانی سے ملائے ہو گیا۔ یان شی کاٹی چین کی جدید فوج کا بانی تھا، اس لئے کمانڈر اور فوج سب کے سب اس کا بہت احترام کرتے تھے، اس کے علاوہ متعدد صوبوں میں وہ اسرائیل کے منصب پر بھی فائز رہ چکا تھا، اس لئے توقع تھی کہ جدید وزیر اعظم کے ان اثرات کی وجہ سے عوام کے اس بڑھتے ہوئے جوش و خروش کے باوجود ایک بڑی تعداد شاہی حکومت کی حامی ہو جائے گی۔

یان شی کاٹی اپنے وطن ہونان سے پکنگ میں وقت پہنچا، تو انقلاب نہایت نازک حد تک پہنچ چکا تھا۔ تقریباً تیرہ صوبے بغاوت میں شریک ہو چکے تھے اور قریب قریب نصف سلطنت متاثر ہو چکی تھی۔ وہ یائے مانگسی سے کے جنوب میں انقلاب بے قابو آگ کی طرح ایک

صلح سے دوسرے صلح میں نہایت تیزی سے بھل رہا تھا، لشکری اور بہت سے شہروں کی عمارتوں اور دفتروں پر جمہوریت پسندوں کا بھنڈا ہزار ہا تھا، جن پر لکھا ہوا تھا کہ ”چھو شہنشاہوں کو کمال باہر کرو“

اگرچہ انقلابیوں نے شاہ پسندوں کو پریشان کر دیا تھا اور بہت سے صوبوں کی انہیں حمایت حاصل ہو گئی تھی، مگر وہ فوجی اور مالی دونوں حیثیتوں سے شاہ پسندوں کے مقابل میں کمزور تھے۔ شمالی فوج اجواب بھی شہنشاہ — یا جدید وزیر اعظم — کی وفادار تھی، انقلابی رنگ روٹوں یا جنوبی فوج کے مقابل میں زیادہ منظم اور بہتر تربیت یافتہ تھی، چنانچہ جب ہانگو کے قریب ان دونوں فوجوں میں تصادم ہوا، تو شاہی فوجوں نے ہانگو اور بین یانگ پر دوبارہ قبضہ کر لیا اور اس کا سب کو یقین ہو گیا تھا کہ دو جنگ پر بھی قبضہ ہو گیا ہے اور انقلابیوں کی کمرہٹ ٹوٹ چکی ہے، مگر اسی درمیان میں دونوں جانب سے صلح کی خواہش ظاہر کی گئی (دسمبر ۱۹۱۱ء) چنانچہ جانبین سے نمایندے بھیجے گئے اور شرائط صلح پر فوراً کرنے کے لئے لشکری میں صلح کا نفرنس منعقد ہوئی۔ انقلابیوں کا، شہنشاہ کی تخت سے دست برداری اور جمہوریہ کے قیام پر اصرار تھا اور شاہ پسندوں کا اس پر اصرار تھا کہ طرز حکومت، ایک نیشنل کنونشن کے ذریعے طے کیا جائے — اور یہ واقعہ ہے کہ یہ نیشنل کنونشن کبھی بھی منعقد نہیں ہوا۔

یکم جنوری ۱۹۱۲ء کو نانکنگ میں جمہوری حکومت قائم کر دی گئی۔ ڈاکٹر سن یات سین کو صدر بنایا گیا۔ باقی صوبوں کے نمایندوں کی ایک اسمبلی بنائی گئی، جسے جمہوریہ کی پارلیمنٹ کی حیثیت حاصل تھی اور ایک عارضی دستور کا مسودہ تیار کیا گیا جس کا اسمبلی کی منظوری کے لئے اعلان کر دیا گیا۔ اس موقع پر بیان شی کا ئی نے، شاہی حکومت کی طرف سے حسب ذیل اعلان کیا:

”مجھے شبہ ہے کہ چین کے عوام فی الحال جمہوریہ کے لئے موزوں نہیں ہیں

موجودہ حالات میں چینی عوام کے لئے جمہوری طرز حکومت منظور کرنا مناسب

نہیں ہے۔ مگر وہ شاہی حکومت کی منظوری سے حالات معمول پر آجائیں گے۔“

اور حکومت کو کم سے کم وقت میں انتظام حاصل ہو جائے گا۔ بہ نسبت ایسے طرز حکومت کے جسے ابھی تجربہ کی منزلوں سے گزرنا ہے اور جو کم از کم موجودہ حالات میں چین جیسے ملک کے لئے بالکل ناموزوں ہے..... موجودہ شہنشاہ کو باقی رکھنے کی حمایت، محض اس لئے کر رہا ہوں کہ میں دستوری شہنشاہی کا قائل ہوں۔ اگر ہم نے اس طرز حکومت کو اختیار کر لیا تو شہنشاہ کے علاوہ اور کوئی شخص ایسا نہیں ہے جس پر قوم اتفاق کرے گی..... میرا مقصد صرف یہ ہے کہ اس نازک موقع پر چین کو فتنہ ہونے سے بچا لیا جائے اور ان تمام خرابیوں سے جو اس کے بعد آنے والی ہیں۔

مگر جمہوریت پسند کسی حالت میں بھی اپنے مطالبہ سے دست بردار ہونے کے لئے تیار نہیں تھے، غصو صا ایسی حالت میں، جبکہ تیرہ صوبوں نے جمہوریہ کو قبول کر لیا تھا اور جمہوریہ کے قیام کا باقاعدہ اعلان کیا جا چکا تھا۔ کہا جاتا ہے کہ ہن یانگ پر قبضہ کرنے کے بعد، یان شی کاٹی نے انقلابیوں کو دہانے کی کوشش نہیں کی، اس لئے کہ شاہی حکومت سے زیادہ اسے اپنے شہنشاہ بننے کی فکر تھی، یہ بھی کہا جاتا ہے کہ جمہوریت پسندوں کو اپنے مطالبہ پر اصرار تھا اور یان کی فوج میں اتنی قوت نہیں تھی کہ مخالفت طاقت کو دبا سکے، اگرچہ یان شی کاٹی نے ان حیالات کو بے بنیاد قرار دیا ہے، لیکن جمہوریہ کے چوتھے سال (۱۹۱۵ء) اس نے اپنی شہنشاہیت کے لئے جو کوششیں کیں، اس سے اس خیال کی پوری پوری تصدیق ہوتی ہے۔

بہر حال صلح اور شہنشاہ کی پیش و غیرہ کی گفت و شنید میں جنوری (۱۹۱۲ء) کا پورا مہینہ ختم ہو گیا۔ بالآخر یان اور جمہوریہ کے درمیان طے پایا کہ شاہی خاندان کو... د... د... د... سالادیشن ملکرے گی اور شہنشاہ کو پکینگ کے شاہی محل میں رہنے کی اجازت ہوگی اور اس کے ساتھ اچھا سلوک کیا جائے گا۔

اس انقلاب کے بعد جمہوریت پسندوں کے رہنما اور انقلاب کے اہم بانی سن یات سین چین کے ماضی صدر منتخب ہوئے لیکن شمالی فوج بھی ملک شاہی خاندان کی وفادار

تھی، اس لئے انقلابیوں کی ان کے سامنے کوئی پیش نہیں گئی۔ ان کے کمانڈر انچیف یان شی کائی نے اس نازک موقع پر نہایت چالاکی اور تدبیر سے کام لیا۔ اس نے اس شرط پر جمہوریت کو تسلیم کر کے، انقلابیوں سے صلح کر لی کہ سین یات سین کی بجائے اسے صدر بنایا جائے چنانچہ ۱۰ مارچ ۱۹۵۲ء کو اسے صدر منتخب کر لیا گیا۔ جنوبی چین کے مقابلے میں شمالی چین کی آبادی کا بیشتر حصہ فوجی تھا اور اسے شی کائی نے جدید طریقے پر تربیت دی تھی، اس لئے قدرتی طور پر شمالی چین کا اسے پورا اعتماد حاصل تھا۔ اس میں شبہ نہیں کہ اس اعتماد کے حصول میں ملک کے مفاد سے زیادہ اس کی خود غرضی کو دخل تھا، لیکن اس کے مرنے کے بعد ملک میں جو انتشار اور افراتفری پھیلی، اس کے پیش نظر اس کی پالیسی اور طریق عمل کی حمایت میں بھی بہت کچھ کہا جاسکتا ہے۔

جمہوریہ کا کام چلانے کے لئے، ایک عارضی دستور بنانے کے لئے دستور ساز مجلس کا تقرر عمل میں آیا جس نے اپنا کام کرنے کے بعد، باقاعدہ منتخب شدہ پارلیمنٹ کے لئے جگہ عالی کر دی، جو اپریل ۱۹۵۳ء میں مستقل دستور وضع کرنے کے لئے منعقد ہونے والی تھی۔

پارلیمنٹ کا اولین فرض یہ تھا کہ وہ عارضی دستور کی جگہ ایک مستقل دستور وضع کرے۔ پارلیمنٹ میں انقلاب پسندوں کی اکثریت تھی، جن کا خیال تھا کہ صدر، دل سے جمہوریت کا حامی نہیں ہے بلکہ محض حالات نے اسے حمایت پر مجبور کیا ہے، اس لئے انھوں نے دستور میں ایسی ترمیموں اور پابندیاں رکھنے کی کوشش کی، جس کی وجہ سے حکومت کے جملہ اختیارات پارلیمنٹ کو حاصل ہوں اور صدر اور اس کی کابینہ پارلیمنٹ کے سامنے جواب دہ ہو۔ یان شی کائی ملک حقیقی حکومت کرنا چاہتا تھا، نہ کہ ایسا عہدہ دار بننا جس کے اختیارات محض برائے نام ہوں۔ اس لئے اس نے مجوزہ دستور کی انقلابیت کے خلاف عدائے احتجاج بلند کی اور پارلیمنٹ کے ممبروں کو اپنی رائے سے انکار کرنے کے لئے ان کے پاس نمائندے بھیجے، مگر پارلیمنٹ نے اس کے احتجاج کی مطلق پروا نہیں کی اور اس کے نمائندوں کی اس مداخلت کو پارلیمنٹ نے غلط و متوزن تصور کیا۔

یان شی کائی کے لئے یہ مرحلہ بہت ہی مشکل تھا، مگر اسے اپنے مقصد میں کسی دیکھی طرح

کامیابی حاصل کرتی تھی، اس لئے وہ نہایت خوشگوار کام کرنے کے لئے بھی تیار ہو گیا۔ حکومت کو مضبوط اور مستحکم بنیادوں پر قائم کرنا اور خالی خزانے کو پر کرنا، اس کے لئے نہایت ضروری تھا اور اس کی آئندہ کامیابیوں کا تمام تردد اور مدارج نفس انھی دو امور پر تھا۔ پہلے مقصد کے لئے اس نے تربیت یافتہ اور قابل اعتماد دوستوں کو کابینہ میں جگہ دی، مگر عارضی دستور کے مطابق کابینہ کے ممبروں کی نامزدگی کے لئے پارلیمنٹ کے ایوان کی منظوری ضروری تھی اور پارلیمنٹ کی اکثریت اس کی مخالفت تھی، اس لئے مجوزہ فہرست میں سے بہت سے نام خارج کر دیئے گئے۔ دوسرے مقصد کے سلسلہ میں اس نے پکننگ کے خارجی بینکوں سے گفت و شنید شروع کی، مگر یہاں بھی پارلیمنٹ راہ میں حائل تھی۔ عارضی دستور کی رو سے یا انقلابیوں کی تاویل کے مطابق وہ پارلیمنٹ کی اجازت کے بغیر کوئی قرضہ نہیں لے سکتا تھا، مخالفت کے ڈر سے اس نے پارلیمنٹ کی اجازت کے بغیر ہی قرضے کے معاہدہ پر دستخط کر دیئے۔ پارلیمنٹ کے انقلاب پسند ممبروں نے اسے دستور کی مخالفت تصور کیا اور انقلابی جماعت کے ممتاز ممبروں نے یاں کی مخالفت میں باقاعدہ تحریک شروع کر دی، اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ شاگھائی میں بغاوت یا بغاوت دیگر دوسرا انقلاب پھوٹ پڑا اور ایک دو ہفتہ میں یاںک نے کے پانچ صوبے اس میں شریک ہو گئے۔

باغیوں کے ساتھ جنوب کی بہت سی فوجیں شریک ہو گئی تھیں اور انھوں نے ملک کے خاصے حصہ پر قبضہ کر لیا تھا، لیکن صدر نے شمالی فوج کی مدد سے تین مہینے کے اندر بغاوت کو ختم کر دیا۔ اس غیر معمولی کامیابی سے اس کے وقار اور رعب کا سکہ لوگوں کے دلوں پر چھ گیا اور پارلیمنٹ کے بہت سے ممبروں کو، جو جنوبی چین چلے گئے تھے، پکننگ واپس آنے کی جرأت نہیں ہوئی اور جو واپس آئے یا جنھوں نے بغاوت میں کھلم کھلا حصہ نہیں لیا تھا، ان کا رویہ بہت صلح جو یا نہ اور معتدل ہو گیا۔ دستور کا مسودہ اب بھی نامتمام تھا۔ ملک میں امن پیدا کرنے اور جمہوریت کو خارجی طاقتوں سے منظور کرانے کے لئے جدید انتخاب اور مستقل صدر کی سند نشینی نہایت ضروری تھی۔ مستقل دستور کے مسودہ کو مکمل کرنے

اور پورے دستور کو قانونی حیثیت دینے کے لئے کافی وقت کی ضرورت تھی، اس لئے طے کیا گیا کہ وہ حصہ جس کا تعلق صدر کے انتخاب سے ہے، اسے پہلے منظور کر کر شائع کر دیا جائے چنانچہ ۳ اکتوبر ۱۹۱۳ء شائع کر دیا گیا اور انتخاب کا کلام پارلیمنٹ کے دونوں ایوانوں کے مشترکہ اجلاس کے سپرد کر دیا گیا۔ ۷ اکتوبر کو یان شائی کافی جمہوریہ کا پہلا صدر منتخب ہوا۔

اپنی پوزیشن کو محفوظ اور مضبوطی دینے کے لئے صدر نے پارلیمنٹ کے ان تمام ممبروں کو جو انقلابی جماعت کو من تانگ سے تعلق رکھتے تھے، ملحدہ کر دیا اور ان کی خالی نشستوں کے لئے جدید انتخاب کا اعلان کیا، مگر یہ انتخاب کبھی بھی عمل میں نہیں لایا یا اس کے بعد عارضی دستور کی نظر ثانی کے لئے ایک کونسل نامزد کی گئی۔ ذمہ دار کا بیٹہ ختم کر دی گئی اور صدر، پارلیمنٹ کی بجائے قوم کے سامنے جواب دہ سمجھا گیا، وزیر اعظم، سکرٹری آف اسٹیٹ ہو گیا اور کا بیٹہ کے تمام ممبر اس کے ماتحت کر دیئے گئے۔ سینٹ کے ممبر جنہیں صوبائی اسمبلیوں نے منتخب کیا تھا نامزد کے بدلے لگے اور ایوان ادنیٰ کے اختیارات بہت زیادہ محدود کر دیئے گئے۔

ایوان نمائندگان کا اجتماع چونکہ ابھی زیر غور تھا، اس لئے انتخاب کے جدید قانون کی رو سے، سینٹ کو پارلیمنٹ کے فرائض انجام دینے کا حق دیا گیا۔ اکتوبر ۱۹۱۳ء میں صدارتی انتخاب کا جو قانون شائع کیا گیا تھا، اسے منسوخ قرار دیا گیا اور اس کی بجائے دوسرا قانون منظور ہوا جس میں صدر کو تین جانشین نامزد کرنے کا حق دیا گیا جن میں سے کسی ایک کو پارلیمنٹ منتخب کر سکتی تھی۔

مطلق العنانی کا یہ دور ۱۹۱۵ء تک قائم رہا۔ طرز حکومت اگرچہ جمہوری نہیں تھا، مگر اس و امان قائم کرنے میں بہت مفید ثابت ہوا، صدر نے اپنی پوری طاقت، مخالفت کو ختم کرنے میں صرف کر دی اور ملک کو طاقت یا رشوت کے ذریعہ متحد کر دیا۔ ۱۹۱۵ء کے موسم خزاں میں ایک جماعت امن کا منصوبہ (جسے انگریزی میں Peace Planning کہتے ہیں) کے نام سے قلم جوئی جس کا شروع شروع میں مقصد یہ تھا کہ جمہوری اور شاہی طرز حکومت کے نقائص اور اس کی خوبیوں پر محض علمی طور پر بحث و تنقید کی جائے۔ اتفاق سے اس زمانے میں

کلمبیا یونیورسٹی کے سابق پروفیسر اور اب صدر کے دستوری مشیر کار پروفیسر گلڈن نے ایک کتابچہ شائع کیا، جس میں دکھلایا گیا تھا کہ چین کے نئے جمہوری سے زیادہ شاہی طرز حکومت زیادہ موزوں ہے۔ اس جماعت نے اس سالہ کے نظریوں کو بلا پس و پیش منظور کر لیا اور عوام میں اس خیال کی تلقین و اشاعت شروع کر دی۔ اس زمانہ میں یان شی کاٹی کے حکم سے سیاسی کام کرنے والوں کی بہت بڑی تعداد، نقض امن کے بہانے سے، قید اور جلا وطن کی جا چکی تھی، مگر اس جماعت کی کوششوں پر کسی قسم کی پابندی عاید نہیں کی گئی یہی نہیں بلکہ خفیہ ذریعوں سے اس کی پوری طرح ہمت افزائی اور سرپرستی کی گئی اور سرکاری ملازموں اور فوجیوں نے کھلم کھلا یان شی کاٹی کی شہنشاہیت کے قیام کے لئے جدوجہد شروع کر دی۔ صدر کی درخواست پر سینٹ نے ایک بل پاس کیا، جس میں اس مسئلہ پر غور کرنے کے لئے کہ آیا طرز حکومت شہنشاہیت میں تبدیل کر دیا جائے، تمام صوبوں کو ایسے ممبر منتخب کرنے کی ہدایت کی گئی، جس میں مختلف خیالات کے لوگ شامل ہوں، مگر جوں سب کے سب سرکاری اثر و اقتدار میں۔ بیس مختلف مرکوزوں سے دو ہزار ممبروں نے بالاتفاق یہ رائے دی کہ صدر کو شہنشاہ بنایا جائے۔ ابتداء میں صدر نے اس پیش کش کے قبول کرنے میں بہت تاخیر سے کام لیا، مگر بالآخر قوم کے ”مفاد“ کی خاطر سخت قبول کر کے، رات کا چین اور دن کا آرام حرام کرنا ہی پڑا (۱۹۵۷ء)۔ اس فیصلہ پر صوبہ یونان میں بغاوت پھوٹ پڑی اور چند مہینوں میں آس پاس کے متعدد صوبوں نے مرکزی حکومت سے تعلقات منقطع کر لئے اور بہت سے وہ لوگ بھی، جو یان شی کاٹی کی شہنشاہیت کے لئے کوشش کر رہے تھے، اس بغاوت میں شامل ہو گئے۔ اس کامیاب بغاوت کا وہ مقابلہ ذکر مکا اور اس کی کمر مت لوٹ گئی۔ کہتے ہیں اسی صدمے سے وہ ۱۹۱۶ء میں اس دنیا سے رخصت ہو گیا۔

یان شی کاٹی کے انتقال کے بعد، دستور کے مطابق جنرل لی یان ہنگ جمہوریہ کا صدر منتخب ہوا۔ مگر اس وقت ملک میں عجیب اتری پھیلی ہوئی تھی۔ یان کے مضبوط ہاتھوں کے اٹنے ہی فوجی گورنروں کو کھیل کھیلنے کا موقع مل گیا۔ انہوں نے مرکزی حکومت کی اطاعت سے

اٹکا کر دیا اور اپنے اپنے صوبوں کی آبادی کو تو فی طریقوں سے رعب کرنے کی کوشش کرنے لگے۔ جب کبھی کوئی خاندان جیجی جوتی ہے تو کسی اصول کے لئے اور اس کا کوئی نہ کوئی مقصد اور نصب العین ہوتا ہے، مگر اس خاندان جیجی کا مقصد اس کے علاوہ اور کچھ نہیں تھا کہ مختلف گورنر مختلف صوبوں میں اپنی مرضی اور منشا کے مطابق حکومت کرنا چاہتے تھے اور بس۔ شمال اور جنوب کے اختلافات بھی کچھ دیکھ کام کر رہے تھے۔ مگر دستور کے وقار اور اہمیت کو پس پشت ڈال دیا گیا تھا۔

صوبوں کے فوجی گورنر تھیں Tuchun کہا جاتا تھا، پکنگ کی مدافعت میں نہایت جبر و تشدد سے کام لے رہے تھے اور جیجی اضلاع پر ان کی حکومت تھی، ان میں پوری آزادی سے لوٹ اور غارت گری کر رہے تھے۔ انہوں نے ان محاصل کے علاوہ جنہیں خارجی ممالک وصول کرتے تھے، جیسے ٹکس، ٹیکس، بقیہ تمام مالیہ روک لیا، وہ محض برائے نام پکنگ کے متعین کردہ تھے، اور دہلی طور پر ان کا وجہ و محض ان کے صوبوں کی فوج کی حمایت کی وجہ سے قائم تھا۔ مرکزی حکومت تقریباً دیوالیہ ہو چکی تھی اور عام طور پر وہ فوج کی تنخواہیں نہیں دے سکتی تھی، اس لئے وہ لوٹ کھسوٹ سے کام لیتے تھے اور Tuchun کی ناجائز وصول شدہ رقم سے اپنا کام چلاتے تھے، یہ افراطی ممکن ہے جلد ختم ہو جاتی ہے، مگر جاپان کا مفاد اس میں تھا کہ یہ زیادہ سے زیادہ عرصہ تک قائم رہے، اس لئے جب کبھی کوئی جماعت کامیاب جوتی نظر آتی تو جاپان اس کے مخالفوں کی مدد پر آکھڑا ہوتا۔ ایک مرتبہ پکنگ میں تین نہایت اہم Tuchun کی ملک کی تقسیم کے لئے کانفرنس منعقد ہوئی، وہ صدر اور وزیر اعظم کے ساتھ، جو خارجی طاقتوں کی نگاہ میں اب بھی چین کے نمائندے تھے، بہت ہی معمولی اخلاق کے ساتھ پیش آئے۔ ان تینوں تمیز حضرات کو دارالسلطنت سے رخصت کرنے کے لئے نام نہاد حکومت کو اپنے دیوالیہ خزانہ سے ایک خلیفہ رقم دینی پڑی جس کے متعلق عبارات کا بیان ہے کہ تو طین ڈال رہی تھی۔ اس رقم کا بڑا حصہ جاپان کے دیوالیہ سربراہ نے چوریا کو دیا گیا اور تقریباً اتنی ہی رقم جاپان کے ایک آلہ کار کو دی گئی، جس نے اسے منگو لیا، بعد ازاں جو اس وقت بنیاد میں نہایت سرگرمی سے مصروف رہا تھا۔

بہر حال انتہائی جنوب میں ایک مختلف قسم کی حکومت قائم ہوگئی تھی، کمیشن جوینی انتہا پسندوں کا ہمیشہ مرکز رہا ہے، شمالی فوج کی جابرانہ حکومت کا جو اٹھارے میں کامیاب ہو گیا اور سن یات سین کی صدارت میں ۱۹۲۰ء کے موسم خزاں میں ایک ترقی پسند اور نمایندہ حکومت قائم کی۔ یہ حکومت محض دو صوبوں پر مشتمل تھی ایک Kwangtung پر جس کا دارالسلطنت کیٹمن تھا دوسرے Kwangsi پر۔ شروع شروع میں تو معلوم ہوتا تھا کہ یہ پورے جنوب پر حاوی ہو جائے گی، مگر صوبہ ہونان کے قریب شمالی جنرل اوپائی نو نے اسے آگے بڑھنے سے بالکل روک دیا۔

غرض کہ چین اور اندرونی اختلافات اور داخلی نزاعات میں مبتلا تھا، اور خارجی مسائل خصوصاً جنگ کے پیدا شدہ حالات پیچیدہ سے پیچیدہ تر ہوتے جا رہے تھے۔ چین جنگ عظیم میں اتحادیوں کی طرف سے محض اس لئے شامل ہوا تھا کہ جنگ کے بعد اسے اچھے دن نصیب ہوں گے، مگر طاقت، طاقت کے سامنے بھکتی ہے، کمزور چاہے کتنا ہی مظلوم اور حق پر کیوں نہ ہو، اس کا دنیا میں کوئی حامی اور مددگار نہیں۔ چنانچہ لائڈ جارج، وزیر اعظم برطانیہ، مسٹر ولسن صدر امریکہ اور کچلے مان شیو، وزیر اعظم فرانس نے مشرق میں جاپان کے اقتدار کو تسلیم کر لیا اور چین کو جاپان کے رحم و کرم اور نالہ و شیون کے لئے چھوڑ دیا گیا۔

ظاہر ہے ان عظیم طاقتوں کے فیصلے کے سامنے چین جیسی کمزور اور غیر منظم حکومت کو سر تسلیم خم کرنے کے علاوہ اور کوئی چارہ نہیں تھا، مگر اپنے گریبان پر بہر حال اس کا زور تھا چنانچہ جاپان کے خلاف چینی عوام کے دلوں میں سخت نفرت پیدا ہوگئی اور انہوں نے جاپان کی جملہ مصنوعات کا نہایت کامیاب بائیکاٹ کیا۔ ملک میں ایک طرف جاپان کے خلاف یہ کوششیں جاری تھیں، دوسری طرف شمال میں فوجی عہدہ دار ذاتی مفاد کے لئے غارتگریوں میں مشغول تھے، اس سے بین الاقوامی حالات متاثر ہوئے بغیر نہ رہ سکے۔ امریکہ اور جاپان کے تعلقات اس قدر خراب ہو گئے تھے کہ کھلم کھلا جنگ کی گفتگو شروع ہوگئی تھی، برطانیہ، جاپان کا اتحادی تھا، اس لئے اب اس کے سامنے یہ مسئلہ تھا کہ ان دونوں میں سے کس کا ساتھ دے۔ ان حالات میں صدر ولڈنگ نے

عظیم طاقتوں کی واشنگٹن میں کانفرنس بلائی۔ واشنگٹن کانفرنس (۱۳ نومبر ۱۹۱۹ء تا ۱۸ فروری ۱۹۲۲ء) میں سات معاہدے مرتب ہوئے، مگر اب ان میں سے محض دو کو اہمیت حاصل ہے پہلے معاہدہ کی رو سے برطانیہ، امریکہ، جاپان، فرانس اور اٹلی، حسب ترتیب ۱، ۲، ۳، ۴، ۵۔ ۵ کے تناسب سے اپنے تجارتی یا جنگی جہازوں اور طیارہ بردار جہازوں میں گھی کریں گے۔

اگرچہ اس معاہدہ میں محض جنگی جہازوں اور طیارہ بردار جہازوں پر پابندی عاید کی گئی تھی اور کرڈر، ڈسٹرائر، آبدوز کشتیاں اور دوسرے معمولی ہتھیار وغیرہ اس سے مستثنیٰ تھے، مگر اس معاہدہ نے تقریباً پندرہ سال کے لئے بحری جنگ کی تیاری کو روک دیا۔ ۱۹۳۰ء میں لندن میں ایک اور معاہدہ ہوا جس میں چھوٹے جہاز بھی شامل کر دیئے گئے، ان دونوں معاہدوں کی مدت ۱۹۳۶ء تک تھی۔

دوسرا معاہدہ تو طاقتوں کا معاہدہ کہلاتا ہے، اس پر برطانیہ، امریکہ، فرانس، اٹلی، بلجیم، ہالینڈ، پرتگال، جاپان اور چین کے نمائندوں نے دستخط کئے۔ اس کی رو سے چین کی انتظامی اور ملکی سالمیت کے احترام کو ٹھونکارکتے ہوئے ان تمام ملکوں کے لئے مساوی طور پر چین میں دروازہ کھلا رہے گا۔ یہ پہلا موقع ہے کہ عالمی طاقتوں نے مکمل دروازہ کی پالیسی کو تسلیم کیا۔ ان دو معاہدوں کے علاوہ واشنگٹن کانفرنس نے جاپان کو مجبور کیا کہ وہ سامویریا سے اپنی فوجیں واپس بلائے، جرمن اجاروں کو چین کو واپس کر دے اور شاننگ میں چین کو مراعات دے۔ اسی کے ساتھ ایٹکلو جاپانی اتحاد کو مسترد کر دیا گیا، نیز عظیم طاقتوں نے وعدہ کیا کہ بحر الکاہل کے اپنے جزیروں میں اور دوسرے جزیروں کی خاطر، بحری طاقت میں مزید اضافہ نہیں کریں گے۔

واشنگٹن کے معاہدوں کے بعد، چین کو اندرونی اصلاحات اور باہمی اتحاد و اتفاق کی نصیحتیں کرنے کا موقع ملا۔ مگر جن کا مفاد ہی اس میں ہو کہ چین میں کبھی امن و امان اور اتفاق و اتحاد پیدا نہ ہو، وہ اس کا موقع کب دیتے، چنانچہ ان کی دعا اور کوشش سے ۱۹۲۴ء میں پھر شمال میں خاندنگیان شروع ہو گئیں۔ مارچ ۱۹۲۵ء میں ڈاکٹر سن یات سین اختلافات کو دور

کرنے کے لئے یکن گئے، مگر وہ اور مارچ کو انتقال ہو گیا۔ ان کے بے وقت انتقال سے چین کو ناقابل تلافی نقصان پہنچا اور چین ایک مخلص رہنما اور بے لوث خادم سے محروم ہو گیا۔ مگر قوم نے جس گرویدگی اور جوش و خروش سے ان کی تعلیمات اور اصول پر عمل کیا، اس سے ملک کو غیر معمولی فائدہ پہنچا۔

ڈاکٹر سن کے انتقال کے بعد کچھ عرصہ تک کومن ٹانگ میں یکجہتی اور شیرازہ بندی رہی، مگر یہ حالت زیادہ عرصہ تک باقی نہ رہ سکی۔ بہت جلد پھوٹ پڑ گئی اور دو جماعتیں پیدا ہو گئیں۔ ایک ”دایاں بازو“ کے نام سے مشہور ہوئی اور دوسری ”ایاں بازو“۔ بیگم ڈاکٹر سن، سونگ چنگ لنگ کا بیان ہے کہ ”اگر ڈاکٹر سن یا ت سین اس وقت زندہ ہوتے تو بائیں بازو کا ساتھ دیتے“ عام طور پر حکومت کے عہدہ دار دائیں بازو کے حامی تھے، کچھ اس لئے وہ اصلاحات کے حامی نہیں تھے اور کچھ اس لئے کہ مستحکم حکومت اور مضبوط فوج کے قیام کو وہ ملک کی اصلاحات پر مقدم تصور کرتے تھے۔ بائیں بازو میں کمیونسٹ تھے جنہیں جنوری ۱۹۲۲ء میں ڈاکٹر سن نے کومن ٹانگ میں شامل کر لیا تھا۔ یہ چین کی اجتماعی زندگی کے تمام شعبوں میں یکسر انقلاب چاہتے تھے، ان کا خیال تھا کہ چینی انقلاب سے اس وقت تک کوئی مفید نتیجہ نہیں نکل سکتا، جب تک کہ فوجی نظام کے حامیوں کو قومی تحریک کے ماتحت نہ کیا جائے اور جدید چین کو خارجی کنٹرول سے نجات نہ دی گئی۔ چانگ کائی شک کو، جو دائیں بازو کے حامیوں میں تھے، سب سے زیادہ سیاسی اتحاد کی فکر تھی، ان کا خیال تھا کہ اب روسیوں کی مدد کی ملک کو چنداں ضرورت نہیں اس پالیسی کی وجہ سے انھیں برطانیہ اور امریکہ وغیرہ کی حمایت حاصل تھی۔ انگلستان، واشنگٹن اور پیرس انھیں دوسرا کمال اتنا ترک بننے کی اجازت دے سکتے تھے، مگر دوسرا نرشلکی یا لینن بننے سے ہر قیمت پر روکنے کے لئے تیار تھے۔

بائیں بازو کے لیڈر رانگ چنگ وی اور دائیں بازو کے ہوان بن۔ ہوان بن کچھ

عرصے کے بعد انتقال ہو گیا تو ان کی جگہ چانگ کاٹی شک نے لی اور بعد میں وانگ کو شکست دے کر خود کو من تانگ کے صدر بن گئے۔ چانگ کاٹی شک نے اس کامیابی کے بعد کو من تانگ کی تنظیم کی طرف توجہ کی۔ انھوں نے محسوس کیا کہ جب تک ہائیں بازو کے اثر کو بالکل زائل نہیں کیا جائے گا، مقصد میں کسی قسم کی کامیابی حاصل کرنا ناممکن ہے، اس لئے ۱۹۲۷ء میں قومی حکومت کو نانکن میں منتقل کیا، کمیونسٹوں کو ہان کاؤ سے نکالا اور کمیونسٹ جماعت کو خلافت قانون قرار دیا۔ ان کارروائیوں سے فارغ ہونے کے بعد سیاست سین کی جانشینی کا اعلان کیا اور اس کے تینوں اصولوں کو اپنی حکومت کا نصب العین قرار دیا۔ چانگ کاٹی شک کی ان کارروائیوں سے، اس میں شبہ نہیں کہ کمیونسٹ جماعت کو بہت زیادہ نقصان پہنچا، ان کو غیر معمولی مشکلات کا سامنا کرنا پڑا اور کاٹی شک کی حکومت میں ان کا وجود ختم ہو گیا، مگر وہ ان نامساعد حالات سے دل برداشتہ ہونے کے بجائے، اپنی تنظیم میں پہلے سے زیادہ سرگرم ہو گئے چنانچہ کچھ ہی عرصے کے بعد کمیونسٹ جماعت پھر منظر عام پر آگئی۔ چانگ کاٹی شک کو ان کی قوت توڑنے کے لئے متعدد جنگیں لڑنی پڑیں۔ مگر چین کی سویت حکومتیں ۱۹۳۴ء تک باقاعدہ مقابلہ کرتی رہیں، یہ سلسلہ جب کسی طرح ختم ہوتا نظر آیا اور دوسری طرف جاپان کی دست وبرد کا سلسلہ چین میں برابر بڑھتا جا رہا تھا، تو ملک کے چند ہی خواہوں نے دسمبر ۱۹۳۶ء میں چانگ کاٹی شک کو گرفتار کر کے کسی نامعلوم مقام پر نظر بند کر دیا، بالآخر ماوام چانگ کاٹی شک کے تدبیر اور ان کی کوششوں سے چانگ کاٹی شک کمیونسٹ جماعت میں صلح ہوئی اور ۲۵ دسمبر کو کاٹی شک رہا کئے گئے۔ اس صلح کے بعد چین کی خانہ جنگیاں ختم ہو گئیں اور پورے ملک ایک جھنڈے کے نیچے جمع ہو گیا۔ اسی سال (۱۹۳۶ء) جمہوریہ چین کا مکمل دستور شائع کیا گیا اور عوام کی اصلاح و ترقی اور ملک کی آزادی کو برقرار رکھنے کے لئے نہایت تیزی سے کام شروع ہوا۔ جولائی ۱۹۳۷ء کو جاپان نے چین پر بغیر کسی وجہ کے حملہ کر دیا۔ اس حملہ سے چین کے رہے سبے اختلافات بھی جاتے رہے اور پوری قوم، نہایت یکجہتی اور اتفاق و اتحاد کے ساتھ

نہ اُردو کا مقابلہ کرنے کے لئے تیار ہو گئی۔ ڈاکٹر سن کے بعد چین کا کوئی سلسلہ لیڈ نہیں تھا، قوم نے چیانگ کاٹی شک کو اپنا واحد قائد تسلیم کیا، اور ملک کی باگ ڈور ان کے ہاتھ میں دے دی۔ اس جنگ کو سات سال سے زیادہ ہو چکے ہیں، مگر جاپان جیسی عظیم طاقت چین جیسے غیر مسلح اور کمزور ملک کو ابھی تک شکست نہ دے سکی، صرف اس لئے کہ چین کی جنگ صحیح معنی میں عوام کی جنگ ہے اور عوام کو شکست دینا آسان نہیں۔

ہندستان کی شماریات آبادی

اور عمرانیات تشریح

ڈاکٹر جعفر حسن، صدر شعبہ عمرانیات، جامعہ عثمانیہ

انسانی آبادی کی گنتی، مختلف معاشی اور سماجی حیثیتوں کی کیفیت، آبادی کی گناوے کا مفہوم | جنسی، عمر داری، پیشہ درسی تقسیم، مختلف طبقوں، فرقوں، قوموں، نسلوں، جماعتوں کی تعلیمی و تمدنی کیفیت، بیاہوں اور بن بیاہوں کی تعداد، بیاہ کے وقت ان کی عمریں، بچوں کی تعداد، پہلے اولاد کی پیدائش کے وقت والدین کی عمریں آخری اولاد کی پیدائش کے وقت والدین کی عمریں، شرح پیدائش، شرح بقا، شدید بیماریوں اور وباؤں میں مبتلا ہونے والوں کی تعداد اور مرنے والوں کی شرح، کل اموات کی تعداد اور شرح، رٹنڈ وٹوں اور میواؤں کی تعداد اور شرح، کمانے اور کھانے والوں کی تعداد، ذریعہ معاش، اوسط فی کس آمدنی، سرمایہ یا مقروضیت کی کیفیت، زیر کاشت اور فسادہ زمینوں کا رقبہ، پیداوار فی ایکڑ میل، زرعی جانوروں، غذائی جانوروں اور استغالی جانوروں کی تعداد اور ان کے باہمی

تقابل کو سنس کہتے ہیں یہ جدید زمانے ہی کی خصوصیت ہے کہ ہر دہائی (دس برسوں کی مدت) کے بعد تمام ترقی پذیر ملکوں میں باضابطہ طور پر آبادی کی تعدادی نوعیت معلوم کی جاتی ہے اور مختلف معاشی و سماجی، سیاسی، تعلیمی، اخلاقی اور صحت عامہ سے متعلق حقائق کو اعداد و شمار میں واضح کیا جاتا ہے۔ غرض تہذیب و تمدن کے بہتیرے امور پر اعداد و شمار اکٹھا کئے جاتے ہیں اور ہر اوقات صرف اعداد کو دیکھنے اور دوسرے ملکوں کے اعداد سے ان کا مقابلہ کرنے سے بڑی دل چسپ و حیرت انگیز اور بشرط بصیرت، سبق آموز باتیں معلوم ہوتی ہیں۔ یہ اعداد سبق سکھانے اور اچھے میں ڈالنے والے ہوں یا نہ ہوں، مگر وہ دل چسپ ضرور ہیں، کم سے کم ان لوگوں کے لئے جو اپنی تہذیب و تمدن کی اصلیت معلوم کرنا چاہتے ہوں اور جہاں تک ہو سکے حقائق کی روشنی میں اپنی رائے اور فیصلے قائم کرنا چاہتے ہوں۔ سب سے پہلے یہی ذہن نشین کرنا چاہئے کہ سنس کو مردم شماری کہنا ٹھیک نہیں! کیوں ٹھیک نہیں؟ اس کے بارے میں سب سے پہلے ایک لطیفہ سنئے!

مردم شماری یا گننا؟ اس کی اصل کی خبر تھی،

"According to the

latest census there are 25,000 buffaloes in our district."

دفعہ کے سرکاری مترجم نے لکھ دیا:

"حالیہ مردم شماری کے مطابق ہمارے ضلع میں

پچیس ہزار بھینسیں ہیں!"

انساؤں کی گنتی سے بھینسوں کی تعداد معلوم کرنا کیا خوب! اس لطیفے سے ہم سبق حاصل کر سکتے

ہیں کہ مترجم نے زیادہ یہ ہماری زبان کا تصور ہے جس میں Census کے لئے صرف

مردم شماری کا لفظ ہے اور یہ لفظ Census کے پورے مفہوم پر عادی نہیں۔

मनुष्य गणना

آپ جانتے ہیں ہندی میں اسے کیا کہتے ہیں؟

یعنی (منشیہ گننا) کیا تفصیل لفظ ہے! سنسکرت میں ڈوبا ہوا۔ بوجھل اور بے دھی مردم شماری

بہذا ناقص اور نامکمل! جس طرح ہمارے لئے نقشہ گزرائی ترکیب ناقابل قبول، ویسی ہی مردم شماری کی اصطلاح ہندی دانوں کے لئے ناقابل فہم! کیونکہ صرف قروم کا لفظ اردو میں استعمال نہیں ہوتا۔ انسان شماری یا آدمی شماری ہوتا تو بھی غنیمت تھا کیونکہ اردو میں کہتے ہی ہیں کہ ”اس آدمی آپکے ہیں!“ اس گمان میں آدمی کو بھی یہ سر نہیں انسان ہونا! مگر یہ کوئی نہیں کہتا کہ ”وہ مردم آپکے ہیں!“ اس گمان میں ۲۰۰۰ مردم ہیں! چونکہ ہم مردم کا لفظ نہیں بولتے لہذا اس کے سمجھنے میں ہندی دانوں کو دقت ہوتی ہے۔ اسی لئے یہ بدرجہا بہتر ہو گا کہ سنس کو گنا واکھا جائے جو نہ صرف عام اصطلاح ہے بلکہ ہندی دانوں اور اردو دانوں کے لئے یکساں آسان۔ ہر حال آپ مانیں یا نہ مانیں! ایک تجویز تو میں نے پیش کر دی۔ ایسے ہی لفظ ہندی اور اردو کا مشترک سرمایہ ہو سکتے ہیں بشرطے کہ ہم بے تعصبی سے ان کا استعمال کریں اور اردو دان فارسیّت زدگی سے بچ کر ہندی اردو میں مستعمل لفظوں سے بنائی ہوئی اصطلاحوں کی مخالفت نہ کریں، مردم شماری اور نشتہ گزرائی بوجھل اور کنھن ہونے کے علاوہ سنس کے پورے مفہوم کو ادھیر کر سکتے، اس لئے آئیے بنا لفظ ضروری تھا اور میرا خیال ہے کہ اس مفہوم کو گنا ۱۰۱۰ وضع کرتا ہے جو ہندی اور اردو دانوں کے لئے آسان ہو گا۔

اعداد و شمار کے تعلق یہ نظریہ فقرہ مغربی ملکوں کے علمی حلقوں
کیا اعداد صحیح ہوتے ہیں | میں بہت مشہور ہے کہ

”جھوٹ کی تین قسمیں ہیں: ایک تو معمولی جھوٹ

دوسری ہما جھوٹ اور تیسری اعداد و شمار!“

یہ نظریہ فقرہ بالکل بے بنیاد نہیں کیوں کہ نااہلی، مطلب پرستی یا نادانی کی وجہ سے غلط اعداد جمع کرنے جاتے ہیں یا ان میں عدد کبھی بیشی کی جاتی ہے یا ان کو توڑ مروڑ کر پیش کیا جاتا ہے۔ ہمیں یاد رکھنا چاہئے کہ غلط، متاثرہ اور تبدیل شدہ اعداد کے ذریعہ استدلال کما صرت اعداد تک مخصوص نہیں ہے، اکثر بیانات، گواہیاں، تحریروں اور نام نہاد علمی مقالے اور تحقیقی کتابیں بھی اسی قسم کی جوتی ہیں: کچھ باتیں نااہل لوگ سچ مان کر لکھ دیتے ہیں،

کچھ باتیں غرض مند متعصب یا فتنہ انگیز لوگ جانی بوجھ کر یا نیم شعوری طور پر بدل کر پیش کرتے ہیں اور کچھ نادان لوگ اپنی عقل کے زعم میں ناقص یا ناکافی تحقیق سے سچ مان لیتے ہیں۔

بہر حال اعداد و شمار کی حد تک یہ سچ ہے اور یہی اعتراضات ہیں کہ وہ بعض مرتبہ محض فرضی، اکثر ”گھمبیں“ اور صرف چند صورتوں میں غیر جانب دارانہ ہوتے ہیں اور شاذ و نادر ہی قابل بھروسہ اہل افراد کے ذریعہ جمع کئے جاتے ہیں۔ مگر اس کے یہ معنی نہیں کہ سب اعداد و شمار یکثمت غلط ہوتے ہیں، نیز ہوشیار واقف کاروں یا تجربہ کار ماہروں کے لئے بلکہ ذہین نقادوں کے لئے ناممکن ہے کہ وہ ان مختلف قسم کے اعداد و شمار میں فرق پیدا کر سکیں، عملیات اور منطق کے اصولوں کو منطبق کر کے یا محض عام معلومات اور فہم عامہ کی مدد سے ہم کھڑے کھوٹے اعداد پر کھ سکتے ہیں۔

سچ اور جھوٹ میں فرق کرنے اور سچ اور جھوٹ کی لواہٹ کو ٹاٹنے کے لئے جو معیار منطقی اور عملیات نے دریافت کئے ہیں ان ہی کی مدد سے اعداد کی درجہ بندی ہو سکی ہے مثلاً ہمیں یہ خیال کرنا چاہیے کہ

”اعداد و شمار کا کیا ماخذ ہے؟“

”کیا یہ ماخذ ہر قسم کے اعداد و شمار کی صحت کا فاضل ہو سکتا ہے؟“

ہمیں معلوم ہے کہ ہندستان کی سروے کئی بار ہو چکی ہے اور بتایا جاتا ہے کہ اس کا رتبہ ۱۵ لاکھ، ۸۱ ہزار پانسو مربع میل ہے۔ ہو سکتا ہے کہ ناپ یا حساب کی غلطیوں کی وجہ سے اس کا حقیقی رتبہ کچھ اور ہو یا سیاسی مقبوضات میں تبدیلی یا انتظامی تبدیلیوں کی وجہ سے اس کا صحیح رتبہ یہ نہ ہو مگر اتنا تو ہم کہہ سکتے ہیں کہ یہ رتبہ پندرہ لاکھ سے زیادہ اور ساڑھے سولہ لاکھ جو گریٹریل سے کم ہے۔ اور یہ غلطی بھی ناپ اور حساب کی وجہ سے ہو چکی ہوگی۔ ہم فہم عامہ کی مدد سے کوئی وجہ نہیں سوچ سکتے کہ ان اعداد کے غلط کرنے میں کسی قریبی کی بھی کیا غرض ہو سکتی ہے لہذا رقبوں کی وسعت، ندیوں کی لمبائی، پہاڑی چوٹیوں کی اونچائی، ہند کی گہرائی وغیرہ کی

حد تک تو ہم کہہ سکتے ہیں کہ نہ صرف ہندستان بلکہ تمام دنیا کے اعداد و تقریباً صحیح ہیں۔ البتہ جب ہم ہندستان کے معاشی، سیاسی اور سماجی واقعات کو اعداد و شمار کی روشنی میں معلوم کرنا چاہتے ہیں تو ہمیں کئی دقتیں ہوتی ہیں۔ کیونکہ

۱۔ توہم پرستی، یا لاپرواہی کی وجہ سے خود لوگ غلط بیانی کرتے ہیں اور صحیح واقعات بتانے سے انکار کرتے ہیں۔

۲۔ نا اہل، کم تجربہ کار اور سہل کار شمارندے انٹرنٹ اندراج کھیتے

ہیں۔ ان کے غلطہ کرنے اور جمع کرنے میں مزید غلطیاں ہوتی ہیں۔

۳۔ آخر میں غرض مند یا حاکم طبقہ اپنی سہولت اور ناپیدہ کی وجہ سے

اس میں اور تبدیلیاں کرتا ہے یا من مانے طور پر کانٹ چھانٹ

کرتا ہے۔

ہندستان اور ہندستان کی طرح تمام زوالی اور جمہوری ملکوں میں لوگ گناہ دے کی نوعیت اور اہمیت سے ناواقف ہیں۔ بہترین نامیں اپنی اولاد کی صحیح تعداد بتانے کو بدشگونی تصور کرتی ہیں! ہزاروں لوگ ہیں جو خاص کر اپنی بیٹیوں کی تعداد بتانے میں ایشیائی شرم و غیرت، دباؤ محسوس کرتے ہیں بعض مشرق پرست یا مشرق پسند افراد ہیں جنہوں نے دو دو تین تین بیاہ کر لئے ہیں یا ایک باضابطہ بیوی کے علاوہ دوسرا نکاح چھپی چھپی کر لیا ہے مگر یہ سب باتیں شمارندہ کو بتاتے ہوئے انہیں شرم آتی ہے! بعض لوگ ایسے بھی ہیں جنہوں نے اپنی بیاہتا بیوی کو "عالم برزخ" میں پہنچا دیا ہے اور کسی نئی نویلی کے ساتھ گزربسر کر رہے ہیں۔ یہ لوگ بھی کثرت ازدواج کو غلط سمجھتے ہیں۔ غرض سیکڑوں مختلف وجوہوں سے لوگ جانتے بوجھے غلط بیانی کرتے ہیں یا سچ باتوں کو چھپاتے ہیں۔ غرض ہندی "مطلب پرستی، نخوت اور شرم کے علاوہ محض شہنی بے غلط بیانی کرتے ہیں اور بوڑھے اپنی عمر میں کھانے میں، پڑھے لکھے اپنی زبان و دنیاں جتانے میں ایسا مبالغہ کرتے ہیں کہ اسے سفید جھوٹ سے تعبیر کرنا صحیح ہو سکتا ہے۔ روٹیوں اور سفوروں کی تعداد چھپانا اور پڑھے لکھوں کی تعداد بڑھانا ایک عام مرض ہے! خاندانی

ہندستان میں بہترینے شمارندے گنا دے کا کام اعزازی طور پر انجام دیتے ہیں، مرکزی دفاتروں میں کئی لوگ ہوتے ہیں جو شماریات کے فن اور اصول سے ناواقف یا برائے نام واقف ہوتے ہیں، اکثریت میں تساہل اور سہل کاری پائی جاتی ہے بعض شمارندے، خاص کر دیہات میں، خود نیم تعلیم یافتہ ہوتے ہیں، ان کو شمار یا قی محکموں کی ہدایتوں کو سمجھ سکتے ہیں اور نہ ان کی پروا کرتے ہیں۔ میں نے گشتیاں دیکھی ہیں جو ایسی پیچیدہ زبان میں لکھی تھیں کہ ان کا سمجھنا زائد از تخویر کی تحقیق کرنے کے برابر تھا!

عام طور پر عمر دار تقسیم کے اعداد بڑے غلط ہوتے ہیں کیونکہ خود لوگوں کو اپنی عمر میں نہ تو معلوم ہوتی ہیں اور نہ یاد رہتی ہیں! شمارندہ صاحب کسی تاریخی واقعہ یا فطری حادثہ کی مدد سے عمر معلوم کر لیتے ہیں اور اٹکل سے لکھ ڈالتے ہیں۔ ایک بوڑھے ادیب نے میں تو فرق کرنا آسان ہے مگر میں سے پچاس برس تک کی عمر والوں میں درجہ بندی کرنا آسان نہیں، خاص کر جب کہ عورتیں پردے میں ہوں اور — مردوں کے ڈاڑھی ہوں!

یہاں مجھے ایک قصہ یاد آیا۔ ۱۹۳۷ء کا ابتدائی زمانہ تھا۔ اصحاب کے سامنے میں ان ہی خیالوں کو بیان کر چکا تھا۔ آخر ایک دن جب کہ ہمارے گھر ایک سکھ مہمان آئے ہوئے تھے میں نے ایک دوست سے جنھیں عمر شناسی کا بڑا دعویٰ تھا، اپنے سکھ مہمان کی عمر دریافت کی ان کی والدہ بھی ساتھ تھیں، جن کے چہرے پر غروبِ سن کا آخری نور تھا۔ میرے دوست نے بیٹے کی عمر ۳۱ اور ماں کی عمر ۳۷ بتائی! انھیں معلوم کر کے سخت حیرت ہوئی کہ وہ بھائی بہن نہیں، بلکہ ماں بیٹے ہیں جن کی صحیح عمریں ۱۲، ۱۴ اور ۲۲ ہیں!

عمروں سے زیادہ وجہ موت متعین کرنا بہت دشوار ہے۔ سانپ کے کاٹنے اور طاعون میں فرق کرنا یا پیچک سے ہونے والی اموات میں فرق کرنا، نسبتاً آسانی ہے مگر تباہی واقع ہونے والی موتوں میں فرق کرنا کیوں کر ممکن ہے؟ یہ بھی ایک وجہ ہے کہ یورپ، اٹلی، مغربی افریقہ اور گردن توڑ بیمار کے مختلف اعداد نہیں ملتے اور اعداد کے نہ ہونے کو اچھے اچھے لوگ بیماری کا نہ ہونا تصور کر لیتے ہیں۔

مجھے جیسی طرح یاد ہے، چند سال پیش ہمارے ملک کے ایک بڑے ادیب نے ہجو فلسفہ اور منطق کے عالم ہیں اور سچائی کے مبلغ اور دعوے دار بھی، وق سے مرنے والوں کی تعداد کا حوالہ دے کر، یہ ثابت کیا تھا کہ ہمارے ملک میں وق کم ہے اور امریکہ میں زیادہ اور اپنے بیان کے ثبوت میں انھوں نے سرکاری اعداد و پیش کئے تھے! ان کے ادیبانہ خنجر سے کلاب لباب یہ تھا۔ یورپ اور امریکہ کی تہذیب و ترقی کے باوجود وہاں دن پھیل رہا ہے اور کتنے ہزاروں آدمی امیت گاہوں اور ماہروں، ہسپتالوں اور وق کے اسداوی اداروں کے جوتے ہوئے اڑھیلے رگڑ رگڑ کر مر رہے ہیں مگر ہمارے ہاں نسبتاً اور مقابلتاً مشرقیت، خاندانی طریق زندگی کے باوجود بفضلہ خیریت ہے، ایک اور موقع پر موصوف ہی نے امریکہ کے مجرموں، لڑموں اور مجرمانہ مقدموں کی بڑھتی ہوئی تعداد کا حوالہ دے کر ان کا تقابل ہندستان کے اعداد سے کرتے ہوئے مغربیت کی زوال پذیری اور مشرقیت کی برتری، اخلاقی عظمت اور روحانی استحکام کا ثبوت دینا چاہا تھا۔ اعداد سرکاری اخذوں سے لئے گئے تھے اور بالکل ٹھیک تھے اور اس تقابل سے یقیناً پڑھنے والوں کی عظیم ترین اکثریت کو دھوکہ ہوا ہوگا اور وہ اعداد و شمار سے واضح کردہ ہندی دہشتی کے قابل ہو گئے ہوں گے۔ اس شدیدے کے جواب میں میں نے ایک مودفہ لکھا اور ترقی کی تھی کہ صداقت کی خاطر اس کو بھی شایع کر دیا جائیگا کہ امریکہ کے جرمیاتی اعداد کے بڑھنے کے کئی سبب ہیں۔ ایک تو یہ کہ آبادی بڑھ رہی ہے اور ظاہر ہے کہ بڑھتی ہوئی آبادی کے تناسب سے اگر مجرموں، لڑموں اور مجرمانہ مقدموں میں اضافہ ہو تو یہ طبعی معنی میں اضافہ نہیں، صرف اضافی معنی میں اضافہ ہے! بلاشبہ ہندستان کی آبادی میں بھی اضافہ ہوا، اسدا غیر مناسب دارمانہ تقابل کے لئے لازمی تھے کہ خود ہندستان کے دس بیس اور تیس سال پہلے کے اعداد دئے جاتے۔ امریکہ کے جرمیاتی اعداد کے زیادہ ہونے کا دوسرا سبب یہ ہے کہ امریکہ ایک ترقی پذیر ملک ہونے کی حیثیت سے اپنی تنظیم کو بڑھا رہا ہے، اس کا جرم نقشہ بند تر معیار پر پہنچ گیا ہے۔ امریکہ میں سختی سے قوانین کی پابندی کرائی جاتی ہے، بڑا چھوٹا، امیر غریب، صدر کا بیٹا اور غلی کا بیٹا، عالم کا لڑکا اور کسان کا لڑکا، سب ایک ہیں، عدالت عادلہ سے بے نیاز

ہے۔ بلاشبہ نا انصافیاں ہوتی ہیں، رعایتیں ہوتی ہیں، مہربانیاں کی جاتی ہیں مصیبتوں کو پھانسا جاتا ہے مگر نسبتاً بہت کم کیونکہ عدالت اور عدالت کی تفریق سے مرعوبیت کا امکان نہیں، علانیہ اطاعت گزاری اور فرماں برداری قطعی طور پر ناممکن! اسی طرح ثبوت ستانی کی وہ گرم بازاری نہیں جو مشرقی ملکوں میں پائی جاتی ہے۔ ان حقیقتوں کے برعکس ہمارے ہاں مجرموں کی تحقیقی تفتیش کرنا تو بڑی بات ہے، جن مجرموں اور مجرموں کا بہتہ چلتا ہے وہ بھی گونا گوں اسباب کی بنا پر منظر عام پر نہیں آنے پاتے اور منظر عام پر آ بھی جائیں تو انھیں رجسٹر پر نہیں چڑھایا جاتا اور نہ عدالت کے سامنے پیش کیا جاتا ہے اور رجسٹر پر چڑھا بھی دیا جائے تو بعد میں نظر انداز کیا جاتا ہے اور کارگذاری ثابت کرنے یا کسی اور غرض یا مصلحت سے چھپا دیا جاتا ہے۔ چنانچہ سنی سنائی باوقظ ناقابل بھروسہ حوالوں کی بنا پر نہیں بلکہ ذاتی معلومات سے میں کہہ سکتا ہوں کہ حادثے، قابل اسناد، حادثے، ہوتے ہیں جن کا ذکر سرکاری رپورٹ میں نہیں ہوتا، مشتبہ حالات کے تحت کوئی غائب ہو گیا مگر کھوج نہیں کیا گیا، ہٹا کٹا تن درست تو ناظر کا گاساپ کے کانٹے سے مر گیا اور لاش بغیر تفتیش نذر آتش کر دی گئی، لوگوں نے خود کشی کر لی مگر درجہ موت خاندان والوں نے چھپائی اور افسر معلومات کے باوجود انجان بن گئے دبا کے زمانے میں محلہ والے مر گئے تو تعداد کم ظاہر کی گئی یا بالکل چھپا کر لکھ دیا کہ فلاں فلاں محلوں میں فضل رہا! یہ ایک عام واقعیت ہے کہ یورپی اقوام سچائی کی قربانی صرف جنگ کے زمانے میں کرتے ہیں اور حقیقی نقصان بتانے سے گریز کرتے ہیں، ہمارا یہ دتیرہ امن میں بھی ہوتا ہے! پھر بھی اچھے اچھے واقع کار منطقی اور فلسفہ کے جانے پہچانے اصولوں سے مسلح، صداقت کے مبلغ یا تو دھوکہ کھاتے ہیں، یا دھوکہ دیتے ہیں! اور ایک نادان مبلغ کی حیثیت سے خود گمراہ ہو کر دوسروں کو مضابطے میں ڈالتے ہیں یا ایک تنگ نظر عقلیت زدہ محقق کی حیثیت سے اپنی اور دوسروں کی گمراہی کا باعث بنتے ہیں۔ امریکہ کے جرمیاتی اعداد کا مقابلہ تنظیمی نقطہ نظر سے امریکہ کے ہم درجہ اور امریکہ کی طرح آزاد ملک سے ہو سکتا ہے! ہندوستان جیسے مفتوح، محکوم اور نا اہل ملک سے جرمیاتی اعداد کا مقابلہ کرنا اور اس تقابل سے اپنی برتری کا ثبوت اخذ کرنا تعلیم یافتہ

مشرقیوں کی بھولی عقلیت اور بر خود فریبہ منطقیوں کی دھونٹ ہے! اس امر کو معلوم کرنے کے لئے کہ کیا اعداد صحیح ہوتے ہیں! ہمیں شناسائیات اور سیاست کے باہمی تعلق پر بھی غور کرنا چاہئے۔ ہر حکومت اپنی پالیسی کو جائز اور مفید ہی ہر کرنے کے لئے اپنے مطلب کی باتوں کی تشہیر کرتی ہے اور اپنے خلاف مواد کی پردہ پوشی کرتی ہے۔ خاص کر کمزور اور سامراجیت میں دروغ بافی اور جھوٹے سچے اعداد کی خواہش اور بھی زیادہ ہوتی ہے۔ انگریزی حکومت انگلستان میں اور ہے، ہندستان میں اور! جاپان میں جاپانیوں کی حکومت کے بارے میں جو کچھ جاپانی کہتے ہیں یا اپنی صنعت و حرفت، زراعت و تجارت کے بارے میں جو کچھ اعداد پیش کرتے ہیں، اسے خواہ مخواہ غلط تصور کرنے کی کوئی معقول وجہ نہیں، مگر یہی جاپانی جب کو دنیا کی صنعت و حرفت کی ترقی کے ابعاد ہوئے اعداد پیش کرتے ہیں، اور شرح انموٹ کو گٹھا کر بیان کرتے ہیں تو ہمیں احتیاط سے کام لینے کی ضرورت ہوتی ہے، کیونکہ حاکم و محکوم کے مفادوں میں تضاد ہوتا ہے اور تضاد کے باوجود ہم آہنگی ظاہر کرنے کی کوشش میں اعداد پر رنگ چڑھانا گویا لازمی ہو جاتا ہے، یہی حال، جزوی طور پر وہاں پایا جاتا ہے جہاں حکومت طبقہ داری یا فرقہ داری ہوتی ہے اور اس لئے ہمیں احتیاط سے کام لینا چاہئے، اور رنگ آمیزی کے احتمال کو فراموش نہیں کرنا چاہئے۔

ہندستان میں گناوے کی اہمیت

اعداد و شمار تمدنی فہمی کے لئے ضروری تو ہیں ہی، اس کے علاوہ وہ سرکاری پالیسی اور عمومی سیاست کی تشکیل میں بڑی مدد دیتے ہیں۔ عمومی تعمیری تحریکیں اور عمومی تعمیری محکموں میں اعداد و

شمار کی امداد وہ اہمیت ہے مستقبل کی تنظیم میں موجود زمانے کے اعداد و ثمری مدد مل سکتی ہے، بشرطے کہ اعداد صحیح ہوں اور نہ گمراہی کا خطرہ ہوتا ہے۔ البتہ یہ خصوصیتیں ہر ملک کے گناہ میں جوتی ہیں۔ ہندستان میں گناہ کی غیر معمولی اہمیت کی دواور وہ ہیں: سرکاری خدمتوں اور ملازمتوں کا ہندیانہ اور قانون بنانے والی مجلسوں میں فرقہ واری نیابت!

ہندیانائیزیشن **INDIANIZATION** دوسرے سال پہلے تک تقریباً سارے ہندستان میں ہندستانیوں کا راج تھا۔ بڑے بڑے

افسرے لے کر چھوٹے سے چھوٹے خدمتگار تک اور ملک اتجار سے لے کر پل فروش تک، اہل بڑے ٹھیکہ داروں سے لے کر معمولی کسانوں اور ہتھافوں تک سب کے سب ہندستانی ہوتے تھے یا ہمیشہ کے لئے ہندستان بنا کر بس جانے والے ہوتے تھے۔

فرنگی حکومت کے استحکام کے ساتھ ہی ہندستان کی سیاست اور معیشت میں ایک نئی صورت حال پیدا ہوئی جس سے ہندستان کو اس سے قبل سابقہ نہیں ہوا تھا؛ وہ یہ کہ قدیم آریاؤں یا مسلمان حملہ آوروں کی طرح یہ فرنگی نہیں آ رہے تھے اور نہ ہمیشہ کے لئے اپنا وطن چھوڑ کر ہندستان میں آ بسنے کے لئے آتے تھے بلکہ ان کا مقصد تجارت، خدمت، ملازمت یا حکومت ہوتا تھا اور وہ تھوڑے عرصے میں ہمتا ہو سکے گا کہ اپنے وطن واپس چلے جاتے تھے اور کبھی مستقل طور پر وطن بسائی کی خاطر نہیں آتے تھے۔

تبدیل شدہ سیاست اور حکومت کا یہ نتیجہ ہوا کہ مختصر یا طویل عرصوں کے لئے یا فوجی یا سیول خدمتوں کو انجام دینے کی خاطر آنے جانے والوں کا سلسلہ قائم ہو گیا۔ کوئی بھولا بھٹکا قسمت کا مارا ہندستان میں نہ بڑا تو رہ گیا ورنہ عام طور پر سب عہدہ دار اور تاجرو ٹھیکہ دار اور دوسرے پیشہ ور چند بیروں کے لئے قیام کر کے اور زیادہ سے زیادہ پچیس تیس سال بعد اپنے وطن واپس چلے گئے۔ اسی لئے ہندستان میں ایک ایسا حاکم طبقہ وجود میں آیا جس کے ذریعہ مستقل طور پر ہندستان میں نہیں رہتے تھے اور ہندستانی تہذیب و تمدن سے نا آشنا تھے، جیسا کہ اور رہینگے!

جب تک انسان ہمیشہ کے لئے ترک وطن کر کے نئے وطن میں نہیں آتا، وہ بیگانہ ہی رہتا ہے اور

۱۔ اپنے ہی ملک سے لگاؤ رہتا ہے یہی وجہ ہے کہ مسلمانوں کے برخلاف ہندو گلیوں، فرائضیوں اور ظاہر ہے سب سے بڑھ کر انگریزوں کی بدولت ہندوستانیوں کو نقصان پہنچا اور ان کی تہذیب حکومت کی امداد اور سرکار کی سرپرستی سے محروم ہو گئی۔ سب سے بڑا نقصان تو یہی تھا کہ تمام بڑے بڑے عہدے غیر ہندوستانیوں کے ہاتھوں میں تھے اور تمام بڑے بڑے ٹھیکے انگریزی کمپنیوں کو ملے تھے صنعت و حرفت تجارت، بینک کاری، وکالت، امیر تعلیم اور فن کاری کے توسط اور — یہاں سے ہزاروں انہیں لاکھوں انگریزوں کو براہ راست اور بالواسطہ فائدہ پہنچا رہا، اب بھی بچ رہا ہے اور جب تک ان کی مطلق العنانی قائم رہے گی یہی من مانا فائدہ پہنچتا رہے گا۔ وہ زمانہ تو رہا نہیں کہ فوج کے تمام چھوٹے بڑے افسر سپہ سالار، صناع، موسیقی اور مصوری کے ماہر، عہدہ دار، تاجروں کے سب ہندوستانی ہوں تمام بڑے عہدے انگریزوں کے سپرد ہوئے اور صرف اونے ملازمین ہندوستانیوں کے لئے مختص ہوئے۔

اب تو چند نیم اہم یا کم اہم محکموں کے اعلیٰ انتظامی افسر ہندوستانی ہیں، اور تقریباً تمام محکموں اور سرشتوں میں ہندوستانیوں کا تقرر کیا جا چکا ہے مگر پچاس ساٹھ سال قبل ہماری حالت اور یہی بدتر تھی کیوں کہ اس وقت بلا استثناء تمام اچھے عہدوں پر انگریزی انگریز ہوتے تھے۔ جیسے جیسے ہندوستانی اپنے حقوق لئے لڑ رہے ہیں اور عزت و آزادی کے لئے قربانیاں کر رہے ہیں، اسی قدر ملک کے انتظامی عہدوں پر ہندوستانیوں کا تقرر بڑھتی ہوئی تعداد اور تناسب سے کیا جا رہا ہے اور گزشتہ جنگ عظیم کے بعد سب سے پہلے ایک ہندوستانی کو ایک صوبے کا گورنر بنایا گیا تھا اور اس کے بعد کئی ہندوستانیوں کو اس قابل تصور کیا گیا کہ منصفانہ طور پر گورنری کریں! مگر اب تک فنانس، ماگزائی، فوج جیسے محکموں پر کسی ہندوستانی کا تقرر محکمے کے اعلیٰ ترین افسر کی حیثیت سے نہیں کیا گیا اور کسی اور محکمے میں تمام اختیار ہندوستانیوں کے سپرد کر دیئے گئے بلکہ ہر جگہ حتیٰ کے تعلیم اور صغائی کے سرشتوں میں قواعد کی تبدیلی نافذ و قانون کی تیغ عہدہ داروں کی برطرفی یا محفل گورنر کے ہاتھ میں اور گورنر کو ہٹانے کا حق و اس کے لئے اور اس کے لئے سے استعفیٰ طلب کرنے کا مجاز وزیر ہند، وزیر ہند کا خزانہ وزیر اعظم ہے جو صرف اپنی پارٹی اور

برطانوی پارلیمان کے ماتحت ہے۔ یہ اور بات ہے کہ یہاں تک ذمت نہیں آنے پاتی یا سبب مخالفتیں ساتھ ساتھ یا وقت واحد میں نہیں ہوتیں مگر اصولی طور پر یہ کہنا صحیح ہے کہ تمام ملک کا سارا انتظام آج بھی دستوری طور پر انگریزوں کے ہاتھوں میں ہے گردہ لوگ زمانے کی ہوا کے ساتھ ساتھ اپنے اختیار خود ہی کم استعمال کرتے ہیں اور پہلے کے مقابلے میں زیادہ ہندوستانیوں کو مختلف عہدوں پر مقرر کرتے ہیں۔ اسی کو اصطلاحی زبان میں **Indianization** یعنی ہندیاؤ کہتے ہیں۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ حکومت کے مختلف محکموں میں اور ہر محکمے کے مختلف درجے یا نوعیت کے عہدوں پر انگریزوں کی بجائے ہندوستانیوں کا تقرر کرنا، ٹھیکوں کی تقسیم میں ہندوستانی کا روبا رویہ کا لحاظ رکھنا، سرکاری وکیل یا ماہر مقرر کرتے وقت ہندوستانیوں کو بھی مد نظر رکھنا، تحقیقاتی، تفتیشی، مشاورتی، قانونی، عدالتی کمیٹیوں، کمیشنوں، مجلسوں وغیرہ میں ہندوستانیوں کی تعداد اور تناسب کو بڑھانا، ان میں اہم خدمتوں پر ہندوستانیوں کا تقرر کرنا۔ ہندیاؤی تحریک کا آغاز یوں تو گذشتہ صدی ہی میں ہو چکا تھا مگر تقسیم بنگال، روس، جاپانی جنگ، سودیشی تحریک، تحریک خود مختاری پہلی جنگ عظیم جیسی اثر انگیز واقعات سے اس کو بے حد تقویت ہوئی اور ملک بھر میں مقبول ہوئی۔ ۱۹۴۷ء میں ہندوستان کی دستوری اساس کا مشورہ دینے کے لئے مرجان سامعین کی صدارت میں ایک کمیشن مقرر کیا گیا تھا جس کے ارکان میں ایک بھی ہندوستانی نہیں تھا۔ ایک اہم مشاورتی اور تفتیشی کمیشن میں ہندوستانیوں کی عدم نمایندگی کو تمام جماعتوں، طبقوں، فرقوں اور ملتوں نے فلت محسوس کی اور جنہوں نے اس کمیشن سے اشتراک عمل کیا، انھیں بھی ناگوار گذر رہا تھا۔ اسی قسم کا ناگوار اور عام طور پر از حد ناپسندیدہ طریق عمل حیدر آباد نے ۱۹۳۷ء کے لگ بھگ اختیار کیا تھا جب کہ لندن کی کمپنی سے حیدر آباد کی ریلیں خریدنے سے قبل ریلوے کی مالیت منسوخ کرنے کے لئے دو ریلوے انجنیئر ماہروں کی خدمتیں مستعار لی تھیں اور ان کو اپنے ماہرانہ مشوروں کے لئے فیاضانہ معاوضہ دیا تھا۔ حیدر آبادیوں کو یہ بات سخت ناگوار گذری تھی کہ کروڑوں روپے کی مالیت حاصل کرتے وقت قیمت کا تعین اور حکومت کو مشورہ دہی دے رہے ہیں جو کہتے ہی بڑے ماہر بھی سماجی حالات اور قیمتوں سے ناواقف یا کم واقف تھے اور جس کی ہمدردی انگریزوں کے موافق

اور جن کے غیر شعوری تعصب سے حیدرآباد کو نقصان ہونے کا سخت اندیشہ تھا ایہ بات بھی رائے عامہ اور بنجیدہ طبقوں کی فہم ہمارے کچھ عجیب سی معلوم ہو رہی تھی کہ ایک طرف محکمہ انجینیری کے مستند عہدہ داروں کی مہارت کی تقریفیں کی جاتی تھیں اور دوسری طرف ریلوے کے فریڈلے کے وقت ان کو کیسر نظر انداز کر دیا جاتا تھا۔ بہر حال یہ اور اسی قسم کے موقعوں پر لوگوں کو ہندوستانیوں کی عدم موجودگی سخت ناگوار گذرتی تھی اور وہ اس بات کو بری طرح محسوس کرتے تھے کہ ملک ہمارا، دولت و جائداد ہماری، مگر قبضہ اور تصرف دوسروں کا، اور شان حکومت بھی نیم نادر شاہی جس میں ہمارا عمل دخل تو درکنار مشاورتی تجویزیں پیش کرنے کا بھی حق نہیں! ٹیکس ہم دیں، روپیہ ہم ادا کریں مگر بڑے بڑے تنخواہ پانے والے افسر سب کے سب انگریز ہوں! محنت و مشقت ہم کریں، حکومت جتانے کے لئے فرنگی ہی فرنگی ہوں، جنہیں نہ ہم سے غرض اور نہ ہماری تہذیب سے کسی قسم کی ہمدردی! یہ خیال پھیلتا گیا کہ ہمارے ملک میں کروڑوں لوگ ہیں، ان میں لاکھوں پڑھے لکھے ہیں، ہزاروں عالم اور ماہر ہیں، یا کسی قدر کوشش سے بن سکتے ہیں، مگر پھر بھی بڑی خدمتوں پر یا اہم خدمتوں پر ان کا تقرر نہیں کیا جاتا! کیا کروڑوں میں ایک بھی اس قابل نہیں کہ کسی سرشتے یا محکمے یا تعلقے کی تنظیم و نگرانی کر سکے!

پبلک کے تقاضوں، مختلف اداروں کے مطالبوں اور ایک منظم جماعت کے ہا اثر ہنگاموں سے مجبور ہو کر حکومت نے ہندیاوے کے اصول کو مان لیا ہے اور بڑھتے ہوئے قومی شعور اور معیارِ ایشیاء کے مطابق مرکزی اور صوبائی حکومتیں مختلف خدمتیں ہندوستانیوں کے لئے مختص کر رہی ہیں۔ یہ اور بات ہے کہ مطالبے کرنے والے یا ان مطالبوں کی خاطر قربانیاں کرنے والے اور جس امداد کے طفیل نے خدمتیں پانے والے اور! قربانیاں ایک کرے، عہدے اور ترقیاں دوسروں کو ملیں! بوتاکوئی ہے، کاسٹاکوئی ہے! اس کا بھی نام دنیا ہے۔ غرض بڑھتی ہوئی تعداد اور تناسب سے ہندوستانیوں کا تقرر ہو رہا ہے اور مختلف سرکاری خدمتیں ہندوستانیوں پر جاری ہیں۔

۱۹۳۰ء میں سرکاری ریلوں کی یورپی عہدہ داروں
 ہندوستان کی ایک حقیقی مثال کی تعداد ۳۷۷۳ تھی مگر ۱۹۳۱ء میں سرکاری
 ریلوں کے یورپی عہدہ داروں کی تعداد ۲۵۰۸ ہو گئی تھی، گویا اس مدت میں
 جتنی جائیدادیں خالی ہوئی تھیں ان میں سے زیادہ تر جائیدادوں پر ہندوستانیوں کا
 تقرر ہوا تھا۔ اسی کو ہندوستان کہتے ہیں۔ موجودہ جنگ کی وجہ سے چونکہ کئی انگریزوں کو
 اہم تر اور زیادہ بھروسے کی خدمتیں تفویض کی گئی ہیں، لہذا ان کی بجائے بہت سے ہندوستانیوں کا
 تقرر ہوا ہو تو کچھ عجیب نہیں۔

سرکاری ریلوں میں

Communal Representation فرقہ واری نیابت سے

اعداد سے یہ امر واضح ہوتا ہے کہ ۱۹۳۱ء اور ۱۹۳۶ء کے درمیان میں کئی عہدے ہندوستانیوں کو
 ملے مگر کئی ہندوستانیوں کو یہ عہدے ملے؟ ہندوؤں کو؟ عیسائیوں کو؟ مسلمانوں کو؟ سکھوں کو؟ اور
 ہندوؤں میں بھی برہمنوں کو یا ہریجنوں کو؟

ہمارا ملک محکوم ملک ہی نہیں بلکہ فرقہ واریت میں مبتلا ملک ہے، ابھی صرف اس حقیقت
 سے تشفی نہیں ہوتی کہ ہمارے اپنے ملک کے انتظام میں اپنا ہی بڑھتا ہوا عمل دخل ہو، بلکہ آبادی
 کا مختلف جماعتوں خاص کر فرقوں میں سب کا حصہ ہوا اور یہ حصہ متعلقہ فرقے کی تعداد کے تناسب
 سے ہو۔ ظاہر ہے کہ کسی انتظامی سرشتے میں بھی یہ ناممکن ہے کہ عہدوں کی تقسیم اور ترقیوں میں
 محض فرقہ واری نمایندگی کے اصول پر عمل ہو مگر فرقہ واری نمایندگی کو یک نخت نظر انداز کرنا یا کسی
 خاص فرقے یا جماعت ہی سے زیادہ تر ہندوستانیوں کا انتخاب کرنا، بقیہ فرقوں یا جماعتوں کی کھلی
 ہوئی توہین ہے۔ ہم چاہتے ہیں کہ ہمارے ملک کے انتظام میں سب کا حصہ ہو، ہندوؤں کا اور
 پارسیوں کا، عیسائیوں کا اور مسلمانوں کا، سکھوں کا اور ہریجنوں کا اور ہر ایک کو حصہ اس کی تعداد
 کے مطابق۔ اہم آہٹ ملے اسی طریق کو فرقہ واری نیابت سے

Communal Representation کہتے ہیں۔

۱۹۳۱-۳۲ء میں سرکاری ریلوں کی مختلف

فرقہ داری نیابت کی دو حقیقی مثالیں لیجئے | خدمتوں اور ہندوؤں پر ۱۳،۳۹۸

ہندوستانی عیسائی تھے۔ ۱۹۳۹ء تک ان کی تعداد میں ۳،۶۴۳ کا اضافہ ہوا اور ہندوستانی عیسائیوں کی کل تعداد جو سرکاری ریلوں سے براہ راست مستفید ہو رہی تھی ۱۸،۰۴۱ ہو گئی۔

۱۹۳۰-۳۱ء میں سرکاری ریلوں کی مختلف خدمتوں اور بعض ہندوؤں پر ۲،۹۰۵ مسلمان

موجود تھے۔ ۱۹۳۹ء تک ان کی تعداد میں ۵،۴۴۵ کی کمی ہوئی۔ مسلمانوں کی یہ تعداد اور بھی کم ہوتی اگر ریلوں کو بعض علاقوں میں معمولی اور اونے خدمتوں پر مسلمان ہی مسلمان بھرتی کرنے کی مجبوری نہ ہوتی۔ مثلاً سرحدی صوبے میں، ریلوے کلرک، دفتری، چوڑاسی، پٹریاں بدلتے دلا پٹریاں درست کرنے والے، چوکی دار وغیرہ زیادہ تر مسلمان نہ ہونگے تو کیا عیسائی ہونگے؟ مگر جہاں مسلمانوں کی اقلیت ہے، مثلاً متوسط صوبے میں وہاں ان کو نظر انداز کر دیا جاسکتا ہے اور حقیقت میں نظر انداز کیا بھی جاتا ہے۔ چنانچہ وہاں کے مسلمانوں کی عام شکایت ہے جس صوبے میں پانچ فی صدی مسلمان محض سرکاری ریلوے میں نوکریاں حاصل کرنے والوں کی تعداد ایک فی صد سے کم ہے، اچونکہ علاقہ واری یا صوبائی اعداد ملحدہ و ملحدہ نہیں دئے جاتے اس لئے سرکاری اعداد کے حوالے سے سنی سنائی باتوں کی تصدیق کرنا ممکن نہیں مگر مختلف سمتوں، طبقوں اور فرقوں کی مسلسل اور دیرینہ شکایتوں سے یہ اندازہ لگانا غلط نہیں کہ شکیوں کے گلے بجا نہیں ہیں۔ اور جو نیکی یا انصاف ریلوے مجبوراً کرتی ہے وہ بھی نہ ہوتی تو مسلمانوں اور ہر طبقوں کے حق میں نا انصافی اور بھی زیادہ ہوتی۔ کیونکہ خود سرکاری اعداد سے یہ ثبوت ملتا ہے کہ سرکاری

لے۔ ابھیاد کھیالی سبب نے مختلف اعداد کے اخذوں کا حوالہ نہیں دیا ہے۔ صرف مثال کے طور پر یہاں حوالہ

کی انصاف دیں

Statistical abstract for Br. India

دیا ہوں۔ یہ اعداد

اشاعت، مطلوبہ گورنمنٹ پریس، کلکتہ ۱۹۳۶ء کے صفحہ نمبر ۶۴۴ سے حاصل کئے گئے ہیں۔

ریلوں میں جو ہندو یا دسی طریق Indianizing process جاری ہے، اس میں سراسر نا انصافی اور مصلحت کار فرما ہیں کیونکہ جس رفتار اور تناسب سے خدمتیں ہندو یا دسی جاری ہیں، اسی رفتار یا تناسب سے ہندستان کے سب فرقے اور جماعتیں یا علاقے اور طبقے نسلیں اور ملتیں مستفید نہیں ہو رہی ہیں۔

تفصیل طور پر اعداد و شمار کا تقابل کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ ریلوے کے اعلیٰ پورین عہدہ دار سب سے زیادہ ہندستانی نژاد یورپی لوگوں یعنی انگلو انڈین یا ہندستانی فرنگیوں پر اس کے بعد ہندستانی عیسائیوں پر اور آخر میں پارسیوں اور برہمنوں پر مہربانیاں کرتے ہیں اور زیادہ تر ان ہی میں فیاضی سے خدمتیں تقسیم کرتے ہیں اور سب سے زیادہ گھائے میں سکھ، مسلمان اور نیچے تصور کئے جانے والے اور اچھوت کہلانے والے ہندو ہوتے ہیں جنہیں گاندھی جی نے ہر یکن کا معزز نام بخشا ہے جب مسلمانوں اور سکھوں کو یہ معلوم ہوتا ہے کہ ان کی تعداد مجموعی طور پر بڑھ رہی ہے، پھر بھی جو ذکریاں سرکاری ریلوں میں خالی ہوتی ہیں، ان میں سے انھیں بہت کم ملتی ہیں تو یقینی طور پر انھیں بہت برا معلوم ہوتا ہے اور وہ چاہتے ہیں کہ حکومت یہ اصول اختیار کرے کہ جہاں کہیں ہو سکے اور جہاں تک ہو سکے فرقہ واری نیابت کا انتظام کیا جائے۔

ہندستان میں گناہ کو جو غیر معمولی اہمیت حاصل ہو رہی ہے اس کی ایک وجہ یہی فرقہ واری نیابت ہے جسے قانون ساز جماعتوں کی حد تک تسلیم کر لیا گیا ہے اتنا قانون بنانے والی جتنی مجلسیں ہیں ان کے لئے چنانچہ فرقہ واری طریقہ پر ہوتا ہے۔ ہندو، مسلمان، سکھ، عیسائی، پارسی اور زرتشتی سب الگ اپنے نمائندوں کا انتخاب کرتے ہیں کہیں کہیں علاقہ واری انتخاب بھی ہوتا ہے مگر عام طور پر فرقہ واری نمائندگی ہوتی ہے از یادہ تر مذہب و ملت کے ماننے والوں کی تعداد کی مناسبت سے قانون بنانے والی مجلسوں میں بیٹھکیں معین ہوتی ہیں، زائد نیابت یعنی Weightage بھی بعض فرقوں کو حاصل ہے مگر یہ زائد نیابت بھی دوسروں کی شکایتوں کا باعث بنتی ہے لہذا ہر مذہب و ملت کے لوگوں کی خواہش ہے کہ جتنی ان کی تعداد

بڑھ گئی، اسی کی مناسبت سے وہ قانون ساز مجلسوں میں اپنے نمائندوں کے اضافہ کا مطالبہ کر سکیں گے اور آخر کار اپنے مطالبوں میں تمام تر یا جزوی طور پر کامیاب ہو گئے اور جس قدر زیادہ ان کے نمائندے ہو گئے اسی قدر زیادہ وہ توقع کر سکیں گے کہ صوبائی یا مرکزی حکومت کی تمدنی و سیاسی معاشی اور سماجی پالیسی پر ان کا اثر بڑے گا۔ میری یہ بھی کہ قانون ساز مجلسوں میں جتنے زیادہ کسی مذہب و ملت کے نمائندے ہوں گے وہ اپنے دھرم اور اثر کی وجہ سے اپنے ہم فرقہ و کیلوں، ٹیکہ داروں، ڈاکٹروں، تاجروں، سرمایہ داروں، فن کار ماہروں وغیرہ کو نایاب و پہنچا سکیں گے۔ ان ہی وجوہوں کے تحت کئی لوگوں نے گزشتہ گناوے میں اپنی اصلی تعداد بڑھا کر لکھوادے اور اپنے حقیقی یا منظورہ مفاد کے تحت باضابطہ طور پر غلط بیانی کی اور نظم پر و گنٹے کے ذریعہ غلط بیانی کرنے کا مشورہ دیا اخباروں میں، رسالوں میں، تقریروں میں، انتہائی کہ پوسٹروں کے ذریعہ علانیہ مشورہ دیا گیا کہ ”اپنی مادری زبان اردو لکھاؤ“ ہم ہندو ہوا تمہارا کرتویہ کہے کہ دھرم کا پالن کرو اور اپنی ماتر بھاشا — ہندی لکھاؤ“ بعضوں نے مشورہ دیا کہ اپنے آپ کو صرف مسلمان لکھاؤ بعضوں نے کہا نہیں اپنا اصلی فرقہ لکھاؤ ورنہ تمہاری انفرادیت فنا ہو جائے گی! کسی نے کہا اپنے آپ کو سکھ بتلاؤ کسی نے کہا نہیں ہندو لکھاؤ اور عیسائیوں کے سوا سب نے اشاروں میں یا علانیہ یہ کہا کہ اپنی تعداد بڑھاؤ۔ ایک صاحب نے مجھ سے مخفیہ بیان کیا کہ انھوں نے گھروالوں کی تعداد سات کی بجائے سترہ بتائی تھی! شمارندہ Enumerator انہیں کا ہم مذہب تھا اس نے انہیں رائے دی کہ سترہ تو ہیں ہی وہ اور لکھاؤ اور بچے! غرض سات کے انیس ہو گئے! میں جانتا ہوں کہ ہر جگہ ایسا اندھیر نہیں ہوا مگر پھر بھی یہ ناقابل انکار حقیقت ہے کہ ہندوؤں اور مسلمانوں نے اپنی تعداد بڑھا کر حاکم لکھاؤ ضرور ہے۔ کیونکہ اپنی دانست میں وہ سمجھتے تھے کہ انھوں نے اپنی تعداد بڑھا کر اپنے دین اور ہم مذہبوں کی بڑی خدمت کی ہے۔

غرض فرقہ واری نیابت اور ہندیا نے کی پالیسی کی وجہ سے ہندوستان میں غناوے کو غیر معمولی اہمیت حاصل ہو گئی۔ ایسی اہمیت جس کی نظیر انگلستان یا امریکہ میں کہیں نہیں ملتی

اعداد جب تک ہمارے ملک میں فرقہ واریت کا بول بالا رہے گا، یہ اہمیت باقی رہے گی۔
اس غیر معمولی اہمیت کے علاوہ بھی گناہے کی عام اہمیت ہر ملک میں، خاص کر ترقی پذیر
ملکوں میں، مافی ہوئی بات ہے، کیوں کہ گناہے سے ہمیں حقیقت کا علم ہوتا ہے اور خاص کر جب
تقابل کا مطالعہ کیا جاتا ہے تو اعداد کی روشنی میں ہم نہ صرف اپنی تہذیب و تمدن کی اساس معلوم
کر سکتے ہیں بلکہ مستقبل کے لئے نظام عمل بنانے میں مدد دے سکتے ہیں!

سب سے پہلے تو ہم دنیا کے مختلف حصوں کے بڑے چھوٹے ملکوں اور ہندستان کے صوبوں
اور بعض ریاستوں کے تعدادی حوالے دیتے ہیں، جن پر ایک نظر ڈالنے سے ہمیں آبادی کے چند
اساسی اعداد کی سرسری واقفیت ہو جائے اور شماریات آبادی کی اضافی نوعیت معلوم
ہو جائے کیونکہ ایک ملک جس کا شمار ایک کھانا سے سب سے آخر ہوتا ہے دوسرے کھانا
سے سب سے اول ہوتا ہے، بڑا بھلا، اور بھلا چھوٹا اور چھوٹا بڑا، اول آخر یا آخر اول
ہو جاتا ہے!

آبادی کا مسئلہ

چند اساسی اعداد

ملکوں، ریاستوں، صوبوں کے رقبے، آبادیاں اور گنجانی

آبادی اور شماریات کی اساس معلوم کرنے کے لئے آئندہ تین جدولوں میں مختلف
علاقوں کے نام اور ان کے رقبے، کل آبادی اور ہر چوکور میل پر آبادی کی تعداد وغیرہ دی
گئی ہے۔ پہلی جدول میں ملکوں، صوبوں اور ریاستوں کی ترتیب رقبہ واری اہمیت کے لحاظ سے
کی گئی ہے یعنی جو ملک وسعت میں سب سے بڑا تھا اس کو سب سے پہلے اور جو سب سے کم تھا

اسے سب سے آخر میں رکھا ہے۔

دوسری جدول میں ان ہی ۵۲ علاقوں کی ترتیب آبادی کی کل تعداد کے لحاظ سے کی گئی ہے، یعنی جہاں سب سے زیادہ آبادی تھی اس ملک کا نام سب سے پہلے اور جہاں سب سے کم آبادی تھی اس کا نام سب سے آخر میں رکھا گیا۔

تیسری جدول میں جن ملکوں کے اعداد پہلی اور دوسری جدولوں میں دئے گئے تھے ان ہی کی ترتیب گنجانے کے اعتبار سے کی گئی ہے۔ گنجانے سے مراد یہ ہے کہ اوسطاً ہر چوکریل کے رقبہ پر کتنے لوگ آباد ہیں۔ ملکوں کی گنجانیت کا لحاظ کرنے سے معلوم ہو جاتا ہے کہ رقبہ اور آبادی میں کیا تناسبی بندھن ہے۔

ان تینوں جدولوں پر سرسری نظر ڈالنے ہی سے معلوم ہو گا کہ جو ملک آبادی کی کل تعداد کے لحاظ سے پہلے اور دوسرے ہیں، وہ بہت زیادہ گنجان طور پر آباد نہیں اور جو ملک وسعت میں سب سے بڑے ہیں وہ گنجانیت کے اعتبار سے کم ہیں۔ مثلاً ہندوستان اور چین سب سے زیادہ آبادی والے ملکوں کی گنجانیت متوسط ہے اور کنیڈا جو وسعت کے لحاظ سے بڑا ہے گنجانیت کے اعتبار تقریباً سب سے آخری ہے!

ارقبہ واری ترتیب

چوکریل

چوکریل

۸۲،۳۱۳	۴۷ حیدر آباد	۳۴،۶۶،۵۵۶	۱ کینڈا
۸۲،۲۵۸	۲۸ کشمیر	۳۲،۷۵،۵۱۰	۲ بریزل
۷۷،۳۴۲	۲۹ بنگال	۲۹،۷۷،۱۲۸	۳ متحدہ امریکی ریاستیں
۷۶،۳۴۳	۳۰ بھٹی	۲۹،۴۴،۵۸۱	۴ آسٹریلیا
۶۹،۷۴۵	۳۱ بہار	۲۹،۰۳،۴۷۵	۵ چین
۵۴،۴۵۶	۳۲ بلوچستان	۱۵،۸۱،۳۱۰	۶ ہندستان
۵۰،۸۷۴	۳۳ اٹلی	۱۰،۷۹،۹۶۵	۷ آرمینیا
۳۸،۱۳۶	۳۴ سندھ	۶،۳۸،۰۰۰	۸ ایران
۳۵،۹۵۱	۳۵ آسام	۴،۷۲،۵۵۰	۹ اتحادی دکنی افریقہ
۳۵،۳۹۰	۳۶ یرگال	۳،۷۰،۷۷۰	۱۰ مہاجاپان
۳۲،۱۹۲	۳۷ انڈونیشیا	۲،۵۰،۰۰۰	۱۱ افغانستان
۳۰،۳۰۵	۳۸ سکاٹ لینڈ	۲،۲۵،۱۹۹	۱۲ مہاجرینی
۲۹،۳۵۸	۳۹ میسور	۲،۱۲،۶۵۹	۱۳ فرانس
۲۶،۰۰۸	۴۰ نگرالینڈ	۱،۹۶،۶۰۷	۱۴ اسپین
۱۵،۹۴۳	۴۱ سوئٹزر لینڈ	۱،۸۱،۶۳۰	۱۵ جرمنی
۱۵،۶۱۰	۴۲ جمپور	۱،۷۳،۳۳۱	۱۶ سویڈن
۱۳،۲۶۳	۴۳ سرحدی صوبہ	۱،۵۰،۰۰۰	۱۷ محاز
۱۲،۷۱۲	۴۴ ہالینڈ	۱،۴۷،۰۰۰	۱۸ جاپان
۱۱،۷۷۵	۴۵ بلجیم	۱،۲۶،۱۶۶	۱۹ مدراس
۹،۹۳۴	۴۶ اندوار	۱،۲۳،۵۵۶	۲۰ ناروے
۸،۲۳۶	۴۷ برودا	۱،۱۹،۷۶۴	۲۱ اٹلی
۷،۶۶۲	۴۸ فرادنگور	۱،۱۷،۰۰۰	۲۲ عراق
۷،۳۶۶	۴۹ ویلز	۱،۰۶،۲۴۷	۲۳ متحدہ صوبہ
۶،۹۲۱	۵۰ بھوپال	۱،۰۳،۳۳۰	۲۴ نیوزی لینڈ
۲،۵۳۳	۵۱ ڈنک	۱،۹۹،۰۸۹	۲۵ پنجاب
۸۹۶	۵۲ راجپور	۹۸،۵۷۵	۲۶ متوسا صوبہ

۲۔ آبادی کی تعداد کے لحاظ سے ترتیب

(تمام اعداد ۱۹۳۶ء کے درمیانی مدت کے ہیں)

۸۷۷۲۸۱۰۰۰	۲۷ بالینڈ	۳۲۶۲۶۱۰۰۰۰۰	۱ چین
۸۷۷۲۸۱۰۰۰	۲۸ اریٹس	۳۸۷۸۹۱۰۰۰۰۰۰	۲ ہندوستان
۸۳۷۲۸۱۰۰۰	۲۹ بھیم	۱۳۱۱۶۱۶۹۱۰۰۰	۳ متحدہ امریکی ریاستیں
۷۳۷۲۹۱۰۰۰	۳۰ بنگلور	۹۷۷۲۶۱۰۰۰۰۰۰	۴ مہاجاپان
۶۹۷۲۹۱۰۰۰	۳۱ آئس لینڈ	۷۱۹۵۱۰۰۰۰۰۰۰	۵ مہاجرینی
۶۸۷۲۹۱۰۰۰	۳۲ بنگال	۶۱۹۶۱۰۰۰۰۰۰۰	۶ جرمنی
۶۳۷۲۹۱۰۰۰	۳۳ سوئیڈن	۶۱۹۶۱۰۰۰۰۰۰۰	۷ جاپان
۶۰۷۲۹۱۰۰۰	۳۴ فرانکفرٹ	۶۱۰۳۱۰۰۰۰۰۰۰	۸ بنگال
۴۸۷۲۹۱۰۰۰	۳۵ سکاٹ لینڈ	۵۱۵۰۱۰۰۰۰۰۰۰	۹ متحدہ صوبے
۴۵۷۲۹۱۰۰۰	۳۶ سندھ	۴۱۹۳۱۰۰۰۰۰۰۰	۱۰ مراکش
۴۲۷۲۹۱۰۰۰	۳۷ سوئٹزر لینڈ	۴۱۲۹۱۰۰۰۰۰۰۰	۱۱ اٹلی
۴۰۷۲۹۱۰۰۰	۳۸ گوالمیر	۴۱۱۹۱۰۰۰۰۰۰۰	۱۲ فرانس
۴۰۷۲۹۱۰۰۰	۳۹ کشمیر	۴۱۱۳۱۰۰۰۰۰۰۰	۱۳ بریزل
۳۵۷۲۹۱۰۰۰	۴۰ عراق	۳۱۷۷۱۰۰۰۰۰۰۰	۱۴ انگلستان
۳۰۷۲۹۱۰۰۰	۴۱ چیمبور	۳۱۶۳۱۰۰۰۰۰۰۰	۱۵ بھار
۳۰۷۲۹۱۰۰۰	۴۲ سرحدی صوبہ	۲۱۸۴۱۰۰۰۰۰۰۰	۱۶ پنجاب
۲۸۷۲۹۱۰۰۰	۴۳ برڈا	۲۱۵۸۱۰۰۰۰۰۰۰	۱۷ سپین
۲۸۷۲۹۱۰۰۰	۴۴ ماروسے	۲۱۰۸۱۰۰۰۰۰۰۰	۱۸ بھجی
۲۱۷۲۹۱۰۰۰	۴۵ دیلز	۱۷۸۰۱۰۰۰۰۰۰۰	۱۹ ایران
۱۵۷۲۹۱۰۰۰	۴۶ نیوزی لینڈ	۱۷۷۸۱۰۰۰۰۰۰۰	۲۰ متوسط صوبے
۱۵۷۲۹۱۰۰۰	۴۷ اندر	۱۷۶۳۱۰۰۰۰۰۰۰	۲۱ حیدرآباد
۱۵۷۲۹۱۰۰۰	۴۸ محار	۱۷۳۳۱۰۰۰۰۰۰۰	۲۲ آذربائیجان
۷۱۸۵۱۰۰۰	۴۹ بھوپال	۱۷۲۰۱۰۰۰۰۰۰۰	۲۳ افغانستان
۵۰۷۲۹۱۰۰۰	۵۰ بوجنٹا	۱۷۱۴۱۰۰۰۰۰۰۰	۲۴ کینیڈا
۴۷۷۲۹۱۰۰۰	۵۱ رابنور	۱۷۰۲۱۰۰۰۰۰۰۰	۲۵ آستام
۳۱۷۲۹۱۰۰۰	۵۲ کولم	۹۵۷۸۹۱۰۰۰۰۰۰	۲۶ اتحاد دینی افریقہ

۳۔ ہرچ کو میل کی آبادیت کے لحاظ سے ترتیب

۱۹۲	۲۷	پرچمال	۷۹۲	۱	ٹراونکور
۱۸۲	۲۸	آسام	۷۷۹	۲	بنگال
۱۷۰	۲۹	متوساٹوبے	۷۱۲	۳	بنجیم
۱۵۳	۳۰	گوالیئر	۶۸۶	۴	الہنڈ
۱۵۲	۳۱	اندور	۶۸۵	۵	اٹھتستان
۱۴۵	۳۲	میں	۵۲۸	۶	راپور
۱۳۹	۳۳	ڈنک	۵۲۱	۷	بہار
۱۳۶	۳۴	سکاٹ لینڈ	۵۱۸	۸	متحدہ صوبے
۱۳۱	۳۵	سپین	۴۶۹	۹	جاپان
۱۱۳	۳۶	بھوپال	۳۹۱	۱۰	مڈاٹس
۹۳	۳۷	سنڈھ	۳۸۲	۱۱	جرمنی
۴۹	۳۸	کشمر	۳۷۵	۱۲	مہاجاپان
۴۸	۳۹	افغانستان	۳۵۹	۱۳	اٹلی
۴۴	۴۰	متحدہ امریکی ریاستیں	۳۴۹	۱۴	برڈوا
۴۰	۴۱	سوڈن	۳۰۸	۱۵	مہاجرینی
۳۰	۴۲	عراق	۲۸۸	۱۶	ویلز
۲۲	۴۳	ناروے	۲۸۷	۱۷	پنجاب
۲۰	۴۴	اتحادہ دکنی افریقہ	۲۷۲	۱۸	بھٹی
۱۹	۴۵	ایران	۲۷۱	۱۹	آریسہ
۱۵	۴۶	نیوزی لینڈ	۲۵۵	۲۰	سولٹر لینڈ
۱۲	۴۷	بریزل	۲۴۹	۲۱	یسور
۱۲	۴۸	آرگنٹائن	۲۴۶	۲۲	ہندستان
۱۰	۴۹	حجاز	۲۱۳	۲۳	سرحدی صوبہ
۹	۵۰	بوجستان	۱۹۸	۲۴	حیدرآباد
۳	۵۱	کینیڈا	۱۹۷	۲۵	فرانس
۲	۵۲	مشرقیہ	۱۹۵	۲۶	میسور

آبادی کی گنجانی

ہندستان کا مقابلہ یورپی ملکوں سے کرنا ٹھیک نہیں کیوں کہ ہندستان جغرافی اور معاشی اعتبار سے آدھا براعظم ہے۔ ہندستان کے صوبوں اور بعض بڑی بڑی ویسی ریاستوں کا مقابلہ یورپی ملکوں سے کرنا ٹھیک ہو گا کیوں کہ یہ ان کے ہم پلہ ہیں۔

اس جدول میں ہم ہندستان کی گنجانی کا مطالعہ کریں گے تاکہ معلوم ہو کہ بڑے بڑے علاقوں کے ملکوں میں آبادی کتنی ہے اور ہندستان میں کتنی۔

ملک کا نام	جس سال کے اعداد ہیں	رقبہ (چوکریلوں میں)	کل آبادی	گنجانی (ہر چوکریل پر لوگوں کی تعداد)
آسٹریلیا	۱۹۳۹ء	۲۹،۷۴،۰۰۰	۷،۰۰،۰۰،۰۰۰	۲
کینیڈا	۱۹۳۱ء	۳۲،۶۶،۰۰۰	۱،۱۳،۰۰،۰۰۰	۳
آرژنٹائن	۱۹۳۱ء	۱،۰۸،۰۰،۰۰۰	۱،۳۳،۰۰،۰۰۰	۱۲
متحدہ امریکی ریاستیں	۱۹۳۰ء	۲۹،۷۷،۰۰۰	۱۳،۱۶،۰۰،۰۰۰	۴۴
چین	۱۹۳۶ء	۲۹،۰۳،۰۰۰	۴۲،۲۷،۰۰،۰۰۰	۱۳۸
ہندستان	۱۹۳۱ء	۱۵،۸۱،۰۰۰	۳۸،۸۹،۰۰،۰۰۰	۲۴۶

یہ اعداد شاہد ہیں کہ بڑے بڑے علاقوں کو ٹھوکر کھا جائے تو ہندستان بہت کافی آباد ہے اور جو لوگ ہندستان کی قلت آبادی کو نظر کرنے کے لئے ہندستان کا مقابلہ بحیم، ہالینڈیا، انگلستان سے کرتے ہیں وہ کیسی دھاندلی کرتے ہیں کیونکہ رقبائی وسعت کے اعتبار سے انگلستان ریاست حیدر آباد کا دو تہائی، صوبہ آسام سے بھی چھوٹا اور صوبہ سندھ سے کچھ بڑا ہے۔ کل کو جزو کے مقابلے میں برابری سے پیش کرنا، ساسی بول ہے۔

دنیا کی سطح زمین کا مجموعی رقبہ ۱۶ کروڑ چوکریل ہے اور دنیا کی مجموعی آبادی کا اندازہ

دو ارب سے زیادہ تقریباً ۱۲ کروڑ کیا جاتا ہے۔ اس کے یہ معنی ہوئے کہ مجموعی اعتبار سے دنیا کی گنجائی ۴۰ افراد فی چوکور میل ہے اور ہندستان کی گنجائی تقریباً ۲۵۰!

جنوبی امریکہ کا ایک اور بڑا ملک بریزل ہے جس کا رقبہ ہندستان کے رقبے سے دو نامے مگر وہاں کی آبادی صرف ۱۶،۰۰،۰۰۰ ہے۔ اس لحاظ سے وہاں کی گنجائی ۱۲ ہے اور ہندستان کی ۲۴۶۔ ان اعداد سے بھی تصدیق ہوتی ہے کہ ہماری آبادی کس قدر گھنی ہے؛ اور یہ غور طلب بات ہے کہ جہاں آبادی پہلے ہی سے کافی گھنی ہوگی وہاں آبادی کے بڑھنے اور پھیلنے کی گنجائش کہاں سے آئے گی؟

متحدہ امریکی ریاستوں کے صنعتی، کاروباری، تجارتی، زراعتی، فنی اور پیشہ وری بلندیوں پر مش نظر رکھئے اور خیال کیجئے کہ ایسے ترقی یافتہ اور ترقی پذیر ملک میں تو ہر چوکور میل پر ۴۴ لوگ آباد ہیں مگر ہندستان میں حکومت، غفلت اور جہالت کے ہوتے ہوئے ۲۴۶۔

ان اعداد سے ہم یہ نتیجہ بھی اخذ کر سکتے ہیں کہ امریکہ کے تمام ملکوں میں نیز آسٹریلیا اور نیوزی لینڈ وغیرہ میں آبادی کے بڑھنے کی بہت گنجائش ہے؛ اس کے برعکس یورپ اور ایشیا کے اکثر ملک "لب ریز" یا "بھرپور" نہ سہی تو اپنی موجودہ سکت سے زیادہ آباد ہو چکے ہیں۔ اکثر ایشیائی ملکوں کی طرح ہندستان بھی اپنی خام کاری، حکومت اور محدود ذرائع آمدنی اور زیادہ تعداد آبادی کی وجہ سے اضافی طور پر کثیر الا آباد ہے۔ ہندستان کی اضافی کثرت آبادی، ایک ناقابل الحکا حقیقت ہے کیوں کہ ہمارے موجودہ ذرائع معاش، پیداوار، مسولی بلکہ ادنیٰ معیار معیشت کے لئے موجودہ آبادی بہت زیادہ ہے۔ یہ بھی ایک وجہ ہے کہ ہندستان نہایت مست رفتار پر ترقی کر رہا ہے اور اس کی عظیم ترین اکثریت صدیوں پہلے کی طرح کل پوش، ناقص کس معیشت زدہ، فافل اور ان پڑھ ہے۔

ہندستان کے مختلف حصوں میں آبادی کی گنجانی

ہندستان نہ صرف مجموعی حیثیت سے کافی آباد ہے بلکہ آبادی کی غیر موافق تقسیم کی وجہ سے بعض حصے بہت زیادہ گنجان طور پر آباد ہیں۔ مختلف صوبوں اور ریاستوں میں آبادی کی گنجانی دکھانے کے لئے ہم ان صوبوں اور ریاستوں کی رقبہ واری اور کل تعدادی جدولیں پیش کرتے ہیں تاکہ ایک نظر ڈالنے سے معلوم ہو جائے کہ کون کون سے صوبے بڑے یا چھوٹے ہیں؛ کہاں کہاں آبادی سب سے زیادہ یا سب سے کم ہے۔

۱) ہندوستانی صوبوں اور بعض ریاستوں کی رقبہ واری ترتیب

مجموعی آبادی کا نام	رقبہ، چوکریلوں میں	تقابلی کیفیت
مداس	۱،۲۶،۱۶۶	مداس کے ہم وسیع ملک جاپان، روس اور انگلینڈ
مدرہ صوبے	۱،۰۶،۲۳۷	اس کا رقبہ نیوزی لینڈ کے برابر ہے۔
پنجاب	۹۹،۰۸۹	آرمے جرمنی کے برابر۔
مدرہ صوبے	۹۸،۵۷۸	رقبہ آرمے جرمنی کے برابر ہے۔ مگر پیداوار؟
مدرہ آبادی ریاست	۸۴،۳۱۳	انگلستان اور سکاٹ لینڈ کے مجموعی رقبہ کے برابر۔

صوبے یا ریاست کا نام	رقبہ، چوکور میلوں میں	تقابلی کیفیت
کشمیر ریاست	۸۲،۳۱۳	انگلستان اور سکاٹ لینڈ کے مجموعی رقبہ کے برابر۔
بنگال	۷۷،۴۴۲	آدمے جاپان کے برابر۔
بمبئی	۷۶،۴۴۳	جاپان کے آدمے رقبے کے برابر۔
بہار	۶۹،۷۵۳	انگلستان اور ویز کے رقبوں سے زیادہ۔
سندھ	۳۸،۱۳۶	انگلستان سے کچھ کم، تقریباً برابر!
آسام	۳۵،۹۵۱	لینڈ پیجم اور سوئٹزر لینڈ سے بڑا!
آڑیسہ	۳۲،۱۹۲	سکاٹ لینڈ کے برابر۔
میسور ریاست	۳۹،۴۵۸	سکاٹ لینڈ سے کچھ کم۔
گووالیر	۲۶،۰۰۸	سکاٹ لینڈ سے کچھ کم
چمپور ریاست	۱۵،۶۱۰	اس ریاست کا ہم وسیع ملک سوئٹزر لینڈ ہے۔
سرحدی صوبہ	۱۴،۲۶۳	لینڈ سے کچھ بڑا۔
اندھرا ریاست	۹،۹۳۴	اس کا رقبہ طیم سے کم ہے۔
بروڈا	۸،۴۳۶	اس کا رقبہ طیم سے کم ہے۔
ٹراونکور	۷،۶۶۲	ٹراونکور کا ہم وسیع ملک ویز ہے۔

یہ واضح کرنا ضروری ہے کہ صوبائی رقبوں میں صرف ان ہی علاقوں کو ملحوظ رکھا گیا ہے جو براہ راست انگریزوں کے ماتحت ہے۔ مثلاً پنجاب کا رقبہ ۹۹ ہزار واضح کیا گیا ہے، اگر پنجاب ہی میں بعض دیسی ریاستیں ہیں، جہاں کی آبادی، تہذیب و تمدن سب بڑی بقیہ پنجاب کی طرح ہے، جنہیں رقبہ واری وسعت میں ٹھونا نہیں رکھا گیا کیونکہ یہ علاقے دیسی راجاؤں کے ماتحت اور بالواسطہ انگریزوں کے تحت ہیں۔ پنجاب کے صوبائی اعداد میں دیسی ریاستوں کے اعداد کو شامل نہیں کیا جانا چاہئے اور سنجیدہ علمی کتابوں میں یہ فرق ظاہر کرنا لازمی ہے۔ اگر دیسی ریاستوں کا رقبہ شامل کر لیا جائے تو کل پنجاب کا رقبہ ۲۳۵،۱۳۰

کل سرحد کا ۳۹،۲۳۹ اور اڑیسہ کا ۳۳۹،۵۰۱ ہوتا ہے۔

(ب) ہندستان کے صوبوں اور بعض ریاستوں کی ترتیب

(آبادی کی تعداد کے لحاظ سے)

ان ہی صوبوں اور ریاستوں کی ترتیب کل آبادی کے لحاظ سے یہ ہے۔

تھالی کیفیت

کل بنگال	۶،۲۴،۵۰،۰۰۰	جاپان کی آبادی، کروڑ سے کم ہے۔
صوبہ بنگال	۶۱،۳۱،۰۰۰،۰۰۰	" " " " " "
صوبہ متحدہ	۵،۵۰،۰۰۰،۰۰۰	صرف دو آدے کی آبادی انگلستان، اسکاٹ لینڈ اور
		اور ویلز سے زیادہ ہے۔
کل مداس	۵،۶۲،۰۰۰،۰۰۰	فرانسیسوں کی تعداد سے ڈیڑھ کروڑ زیادہ۔
صوبہ مداس	۳،۹۲،۰۰۰،۰۰۰	اٹلی، فرانس یا بریزل کی آبادی سے کم کروڑ زیادہ۔
بہار	۳،۶۳،۰۰۰،۰۰۰	انگلستان کی آبادی کے برابر۔
کل پنجاب	۳،۴۰،۰۰۰،۰۰۰	" " " " " "
پنجاب صوبہ	۲،۸۳،۰۰۰،۰۰۰	سپین کی آبادی سے زیادہ
بھٹی	۲،۶۸،۰۰۰،۰۰۰	
متوسط صوبہ	۱،۶۸،۰۰۰،۰۰۰	ایران کی آبادی کے برابر
حیدر آباد ریاست	۱،۶۳،۰۰۰،۰۰۰	" " " " " "
آسام	۱،۰۶،۰۰۰،۰۰۰	
اڑیسہ	۸۵،۲۸،۰۰۰	ہالینڈ کی آبادی کے برابر
میسور ریاست	۷۳،۳۹،۰۰۰	بلجیم کی آبادی سے کچھ کم

تقابلی کیفیت

۶۰،۶۰،۰۰۰	ٹراونکوریاست
۵۳،۱۵،۰۰۰	کل سرحدی علاقہ
۳۵،۳۵،۰۰۰	سندھ صوبہ
۳۰،۳۶،۰۰۰	گوالتیور ریاست
۳۰،۲۱،۰۰۰	کشیور ریاست
۳۰،۳۸،۰۰۰	سرحدی صوبہ
۲۸،۵۵،۰۰۰	بروڈاریاست
۱۵،۱۳،۰۰۰	اندور ریاست
۸،۵۴،۰۰۰	کل بلوچستان
۵،۰۱،۰۰۰	بلوچستان

سکاٹ لینڈ کی آبادی کے برابر

ناروے کی آبادی کے برابر

اسی جدول سے ہم اندازہ لگا سکتے ہیں کہ محض تعداد کے زیادہ ہونے سے کیا حاصل! بھوکے، انپڑے، جاہل اور نااہل لوگ کروڑوں کی تعداد میں ہوں تو بھی ان کا مقابلہ نہیں کر سکتے جو تعداد میں دس گنا کم مگر قابلیت، دولت مندی، کارگزاری، تنظیم، اہلیت اور تعلیم میں سو گنا بہتر ہوں۔ اگر ہماری قوم تاریخ، عمرانیات اور علم تمدن کی اس اہل حقیقت کو محسوس کرے تو وہ اپنی تعداد بڑھانے کی بجائے (یا تبلیغ اور شہمی پر اپنی قوتوں کو صرف کرنے سے قبل!) اپنے آپ کو اہل اور طاقت ور بنانے کی کوشش کرے گی اور کسی صورت میں بھی تحدید آبادی اور ضبط تولید کی مخالفت نہیں کرے گی۔

(پ) ہندستان کے مختلف سمتوں کی گنجانی

دقیقہ کے حساب سے آبادی کا تعاد	تقابلی کیفیت
۷۹۲	ٹراونکوریاست
دنیا کا سب سے زیادہ گنجان آباد رقبہ	

لغابی کیفیت	رتبے کے حساب سے آبادی کا تعداد	
ہندستان کا سب سے زیادہ گنجان صوبہ ہے۔ دنیا کا سب سے زیادہ گنجان ملک بلجیم ہے، بلگال کی گنجان اس سے زیادہ ہے۔	۷۷۹	بلگال
جاپان سے زیادہ ہمارے آبادی گنتی ہے۔	۵۲۱	بہار
ہاپان سے زیادہ اگر وہ دادہ کی آبادی گنتی ہے۔	۵۱۸	متحدہ صوبے
جرمنی کے برابر گنجان آباد ہے۔ جرمنی کے ذرائع معاش کتنے زیادہ اور اس صوبے کے کتنے کم ہیں۔ یہ بھی ایک اہم سبب ہمارے افلاس کا اور پست معیار زندگی کا ہے۔	۳۹۱	مدرا
یہاں کی آبادی اٹلی کے برابر گنتی ہے۔	۳۳۹	برڈوا
پنجاب، بمبئی اور اڑیسہ ویز کے برابر گنتی آباد ہیں۔ اگر ویز کے باشندوں کی طرح یہاں والوں کو کچا مختلف قسم کے ذرائع معاش میسر ہوتے تو یہ لوگ بھی خوش حال ہوتے۔	۲۸۷	پنجاب
	۲۷۲	بمبئی
	۲۷۱	اڑیسہ
میسور سویٹزر لینڈ کے برابر گنجان ہے۔	۲۳۹	میسور
	۲۱۳	سرحدی صوبہ
فرائس کے برابر۔	۱۹۸	حیدرآباد
گنجان پرنگال کی طرح ہے۔	۱۸۶	آسام
	۱۷۰	متوسط صوبے
	۱۵۲	گوئیلا
	۹۳	سندھ

کشمیر	رتبے کے حساب سے آبادی کی تعداد	تقابلی کیفیت
۴۹	دنیا کی سب سے زیادہ ترقی پذیر ریاست امریکہ	کے برابر!
۹	کینیڈا اور آسٹریلیا کی گنجائی سے لگنی! اتنا گھٹنے پر ہی	اس قدر زیادہ!

اس جدول اور اس کی تقابلی کیفیت سے ہندستان کی تکبت اور معیبت واضح ہے۔ میسور ہندستان کی سب سے زیادہ ترقی یافتہ ریاست تو ہے مگر سوئٹزرلینڈ کے مقابلے میں میسور کی صنعت و حرفت، زراعت، تجارت، فن کاری تعلیم و س گنی کم ہے! پھر بھی دونوں یکساں گئے آباد ہیں۔ اگر ایک خاندان کی آمدنی دو ہزار ماہانہ ہو اور دوسرے خاندان کی صرف بیس بائیس گر کھانے والے دونوں خاندانوں میں بیس بیس ہوں تو ظاہر ہے کہ معیار زندگی اور معیار آرام میں کتنا فرق ہے گا اور لڑکوں اور لڑکیوں کی تعلیم اور تربیت ہنرمندی اور اہلیت میں کتنا فرق نمودار ہو گا۔

جن غریب یا تنگ دست ماں باپ کو بہت بچے ہوتے ہیں وہ کبھی اپنی اولاد کو اچھی تعلیم نہیں دے سکتے اور ہونہار افراد مشق اور تربیت حاصل کر کے اپنی کارکردگی بڑھانے اور مستقبل کو سنوارنے کی بجائے کشمکش حیات میں مبتلا ہو کر خود کمانے کھانے پر مجبور ہوتے ہیں اور اس طرح ایک اچھے شہری اور ہنرمند کاریگریا اعلیٰ صناعت بننے سے محروم رہتے ہیں۔ بہتیرے متوسط احوال گھرانوں کے افراد ہیں جو محض اعلیٰ تعلیم یا فنی تعلیم نہیں حاصل کر سکنے کی وجہ سے ترقیوں سے محروم ہیں۔ اکثر بڑے بھائی بہنوں پر چھوٹے بھائی بہنوں کا بار پڑتا ہے اور ایسے وقت جب کہ خود ان میں اپنے پانچ پر کھڑے رہنے کی طاقت نہیں پیدا ہوتی یہ بار ان کی زندگی کو برباد کرتا ہے۔ بچوں کو پالتے پالتے ماں باپ پریشان ہو جاتے ہیں اور جس قدر زیادہ وہ غیور اور سمجھ دار ہوتے ہیں، اسی قدر وہ اپنی معیبت کو محسوس کرتے ہیں اور اپنے چھیتوں کی مصیبتیں دیکھ دیکھ کر گرہنتے ہیں۔

ہندستان کو فیصلہ کرنا ہی ہوگا کہ وہ کب تک کچی جو پیٹریوں میں اچکے بچے کو یلو کے مکھانوں میں، کافی یا مقول غذا میسر نہیں کر سکنے والے گھرانوں میں، نا خواستہ اور بار بار غاظر اولاد پیدا کرتا رہے گا؟ متوسط طبقوں کو فیصلہ کرنا ہی ہوگا کہ وہ اپنے سے بہتر اپنی اولاد کے لئے تعلیم و تربیت کا انتظام کرنا چاہتے ہیں یا خود مصیبتوں میں مبتلا رہ کر دوسروں کو مصیبتوں میں مبتلا کرنا چاہتے ہیں؟ ہر غریب اور سبھ دار آدمی کو فیصلہ کرنا ہی ہوگا کہ وہ اپنے معیار آرام کو بلند کرنا چاہتا ہے اور اپنے چھیتوں کے لئے اپنے سے بہتر ماحول پیدا کرنا چاہتا ہے یا بن چاہے بچوں کی وجہ سے سب کے معیار کو پست کرنا چاہتا ہے؟ اگر وہ بہت سوں کو مصیبت اور چالت میں پالنے کی بجائے چند کو تہذیب اور آرام کے بلند معیار پر پالنا چاہتا ہے تو خاندان کی تحدید اور ضبط تولید لازمی ہیں۔ اگر آپ اپنی اولاد کو اپنے سے بہتر تعلیم دینا چاہتے ہیں، اگر آپ اپنی اولاد کو اعلیٰ تعلیم اور مقول تربیت دینا چاہتے ہیں تو آپ کے لئے اس کے سوا کوئی چارہ ہی نہیں کہ ضبط تولید کے موافق بنے یا کم سے کم ان کی مخالفت نہ کیجئے جو جنسیاتی تعلیم دے کر اچھی فضا پیدا کر رہے ہیں یا ضبط لگا رہیں قائم کر کے ضرورت مندوں کو بروقت جائزہ دہچھانا چاہتے ہیں!

اس جدول کی تیاری میں فرض غرض سے مطلوبہ اعداد یا استدلال کے موافقہ اعداد حاصل نہیں کئے گئے ہیں بلکہ ہندستان کے مسلم آبادی کی نوعیت ظاہر کرنے کے لئے، جہاں تک بن پڑا ایمان داری اور غیر جانب داری سے اعداد پیش کئے گئے ہیں، کم سے کم اپنے مطلب کے اعداد پیش کر کے اپنے خلاف کے اعداد چھپائے نہیں ہیں۔ ان ہی اعداد کو غیر جانب دارانہ طور پر پیش نظر رکھنے سے ہم محسوس کرتے ہیں کہ وادی گنگا اور اس کے ملحقہ علاقوں کے برابر یورپ کا کوئی ہم وسیع خطہ آباد نہیں! وادی گنگا کے برابر گہانی کہیں مٹی ہے تو وادی نیل و مصر اور وادی گنگا کی گنگا (چین) میں! یکساں حالات یکساں نتیجہ پیدا کرتے ہیں۔ اسی لئے ان وادیوں میں

رہنے والوں کی عظیم اکثریت جہالت اور غربت میں پیدا ہوتی ہے، جہالت اور غربت کا پتی ہے اور جہالت و غربت میں مرقی ہے! ایکڑوں برس سے یہی ہوتا چلا آیا ہے، کیا آپ چاہتے ہیں کہ آئندہ بھی یہی ہو؟

بڑھتی آبادی کی رفتار

جہاں حالات موافق ہوتے ہیں اور کھانے کو روٹی، پہننے کو کپڑا، رہنے کو مکان نصیب ہوتا ہے وہاں آبادی جس تیز رفتار سے بڑھ سکتی ہے اس کا اندازہ انگلستان کی آبادی کے اعداد سے ہو سکتا ہے۔ تین چار صدیوں سے انگلستان کا شمار ترقی پذیر ملکوں میں ہوتا ہے، خاص کر ۱۹ صدی کی ابتدا سے وہ مسلسل ترقی کر رہا ہے، انگلستان کے ماتحت ملکوں اور علاقوں میں برابر اضافہ ہو رہا ہے اور اس وقت ساری دنیا کے ایک چوتھائی حصہ پر انگلستان کا پرچم لہرا رہا ہے۔

ایک طرف تعلیم اور میکانیت کے ساتھ ساتھ صنعت و حرفت، زراعت و تجارت میں اضافہ ہو رہا ہے اور ان کی وجہ سے دولت پیدا کرنے اور حاصل کرنے کے ذریعوں میں اضافہ ہو رہا ہے، مگر دوسری طرف عام تعلیم کی وجہ سے معیار زندگی کو بلند کرنے اور معیار آرام کو بڑھانے کا شوق بہت عام ہو گیا ہے، اس کی خاطر بچوں کی پیدائش پر بڑی روک تھام کی جاتی ہے، ایک بچے کے بعد دوسرے بچے کی پیدائش تک بہت ہمت دی جاتی ہے جسے اصطلاحی زبان میں Spacing of Children یعنی بچوں میں فاصلہ بندی کہتے ہیں۔ بار بار اور جلد جلد بچے پیدا ہونے سے نہ صرف ماؤں کی صحت بُری طرح متاثر ہوتی ہے بلکہ بچوں کی توانائی اور جانکاری بھی گھٹ جاتی ہے۔ اس کے برعکس بچے موزوں وقتی فاصلوں سے پیدا ہوں تو ماں کی صحت بھی متاثر نہیں ہوتی اور بچوں کی قدرتی جان داری بھی زیادہ ہوتی ہے جس کی وجہ سے آئندہ نسل کا معیار صحت بھی بہتر اور بلند تر ہوتا ہے۔

غرض معیارِ زندگی اور معیارِ آرام کی خاطر ترقی پذیر یورپ کے ترقی پسند جوڑے تین بچوں کے طریقے سے آگے نہیں بڑھتے! بہتر سے بے اولاد ہیں، بہت سنا کہ ایک ہی بیٹا یا بیٹی یا ایک بیٹا اور ایک بیٹی یا صرف دو بچے ہیں اور عام طور پر زیادہ سے زیادہ تین یا چار!! اس سے زیادہ بچوں والے خاندان کشمکشِ حیات کی وجہ سے اپنے وقار اور مرتبے کو سنبھال نہیں سکتے اور بہت ترطبیب میں پہنچ جاتے ہیں لہذا ترقی پسندی کے لئے اولاد کی تعداد کو محدود رکھنا لازمی ہے جس کی خاطر عمل قائم ہونے میں نت نئے طریقوں سے روک تھام کی جاتی ہے اور عمل قائم ہو بھی جائے تو اسے جائز اور ناجائز طریقوں پر ضابطہ کیا جاتا ہے۔ ان کا فلسفہ عمل یہ ہے کہ ناخواستہ اولاد نہیں ہونی چاہیے خاص کر جب کہ ماں باپ کی مالی حالت اس قابل نہ ہو کہ وہ ہونے والے بچوں کی زندگی، تعلیم، تربیت اور معقول ذرائع ترقی کی ضمانت نہ لے سکیں یا اپنے بچوں کو تعلیم و تربیت دلانے کی معقول توقع نہ کر سکیں! ایسی اولاد سے کیا فائدہ جس کی وجہ سے ماں باپ پریشان ہوں، ان کی ذمہ داریوں میں ناقابل برداشت اضافہ ہو، کھانے کے لئے کافی غذا میسر نہ ہو اور رفتہ رفتہ سب کی صحت اور زندگی خطروں میں مبتلا ہو۔ وہ سمجھتے ہیں کہ ماں باپ کو اپنی اولاد سے اگر واقعی محبت ہے تو وہ بھی ایسی زائد اولاد ہونے نہیں دیں گے جس سے پہلے اور دوسری یا تیسری اولاد کی تعلیم اور تربیت یا صحت و زندگی مخدوش ہو جائیگی بلکہ سچ پوچھئے تو یہ ماں باپ کا فرض ہونا چاہیے کہ وہ اپنے سے بہتر اپنی اولاد کے لئے ذرائع زندگی اور ذرائع ترقی پیدا کریں۔ اگر ان کے حاصل کرنے کی کوئی توقع نہیں تو پھر ماں باپ کو بھی اولاد پر اولاد پیدا کرنے کا کوئی حق نہیں ہونا چاہیے، خاص کر جب کہ ماں باپ مغانی اور جسمانی اعتبار سے خطرناک بیماریوں میں مبتلا ہوں۔ اسی لئے یورپ کی بعض ترقی پذیر ریاستوں میں لا علاج اور خطرناک بیماریوں میں مبتلا لوگوں کو جبری طور پر ”باغھ دیا جاتا ہے“ تاکہ ان کی وجہ سے خطرناک مسذوروں کی

ظاہر ہے کہ انگلستان میں اضافہ آبادی کی رفتار کم ہوتی جا رہی ہے۔
یورپ کے بعض ملکوں میں اضافہ آبادی کی رفتار اتنی جیسی ہو گئی تھی کہ آبادی
تقریباً مساوی رہنے لگی تھی اور سیاسی اور فوجی نقطہ نظر سے رہنماؤں کی کشمکش کا
باعث ہو گئی تھی۔

انگلستان اور ویلز میں تو ہمہ گیر ترقیوں کی وجہ سے آبادی میں اضافہ ہوا مگر
جہاں ذاتی پرچم ہے ذوق حکومت ہے نہ دولت طاقت ہے نہ میکائیت، مقبوضہ
ہیں اور نہ نوآبادیاں وہاں بھی تیز رفتار سے آبادی میں اضافہ ہو رہا ہے چنانچہ قانون
تصاویط عاموں، پیغیہ، بیچک اور دوسری قابل انسداد بیماریوں کے باوجود ہندستانوں
کی تعداد میں برابر اضافہ ہو رہا ہے بعض ”روحانیت“ کے برتے پر ا

۱۹۴۱ء میں ہندستان کی آبادی ۲۷۱,۹۴۱,۰۰۰...

۱۹۵۱ء " " " ۲۸۶,۳۹۱,۰۰۰...

۱۹۶۱ء " " " ۳۰۶,۳۰۱,۰۰۰...

۱۹۷۱ء " " " ۳۰,۶۵۴,۰۰۰...

۱۹۸۱ء " " " ۲۳,۸۱۴,۰۰۰...

۱۹۹۱ء " " " ۲۸,۶۹۰,۰۰۰...

دو نئے ہندوؤں کا مقابلہ کرنے سے ظاہر ہوتا ہے کہ

گزشتہ پچاس برس میں انگلستان اور ویلز کی آبادی میں خالص اضافہ

۱۔ ۱۹۳۱ء میں برما ہندستان سے ملحدہ کر دیا گیا تھا لہذا ۱۹۳۱ء میں بری آبادی کا
شمار یوں بھی نہیں کیا جاتا۔ چونکہ ۱۹۳۱ء تک بری آبادی کا شمار ہندستان کی آبادی میں
ہوتا تھا اس لئے ضروری تھا کہ ۱۹۳۱ء اور ۱۹۵۱ء تک کی تعداد سے بری آبادی ہٹا
کی جائے۔ چنانچہ پیش کردہ اعداد خالص ہندستان سے متعلق ہیں اس کے برعکس ہے

۱۹۲۱ء اور اسی مدت میں ہندستان کی آبادی میں خالص اضافہ ۱۰۰،۰۰،۰۰۰ کا ہوا۔ انگلستان کی آبادی کو ہزاروں نئے ذرائع معاش، ملک کے باہر بھی نوکریاں، نکتے، ٹھیکے نصیب ہوئے۔ اس لئے انگلستان نہ صرف زائد آبادی کو پال سکا بلکہ اپنا معیار آرام اور معیار زندگی بھی بہتر کر سکا۔ اس کے برعکس ہندستان نے جو معمولی ترقی کی وہ آبادی کی زائد تعداد کے نذر ہو گئی اور ملک نے مجموعی حیثیت سے کوئی ترقی نہیں کی جس بری جلی حالت میں ہم سو دو سو برس پہلے زندگی بسر کر رہے تھے اسی طرح اب زندگی بسر کر رہے ہیں۔ زائد پیداوار برہمتی ہوئی آبادی کے نذر ہو جا رہی ہے۔

اگر ہم بھی دوسری ترقی یافتہ اور ترقی پذیر قوموں کی طرح ترقی کرنا چاہیں تو ہمارے لئے دوسلوں کا مل کرنا ضروری ہے، ایک تو یہ کہ زیادہ دولت حاصل کریں جس کے لئے زیادہ ذرائع معاش حاصل کرنا ضروری ہے اور پیدا کردہ اور حاصل شدہ دولت کو معقول طور پر تقسیم کریں جس کے لئے آبادی کو محدود کرنا لازمی ہے۔ اگر واقعی ایک انار اور سو بیارہوں "پا پچاس روپے ماہانہ کمانے والے کے ہاں ایک درجن کھانے والے موجود ہوں تو ترقی کئے لئے تعداد کا گھٹانا لازمی ہوگا۔ یہی صورت حال ہندستان میں پیدا ہو چکی ہے اور یہاں کی غربت

ہیٹنسیس ٹیریک وغیرہ میں برما کے اعداد شامل رکھے گئے ہیں۔ مامیانہ اور غیر ماہر واقف کاروں کے اندازوں میں اکثر غلطی اس وجہ سے ہوتی ہے کہ وہ ان اہم تغیرات سے ناواقف ہوتے ہیں۔ بعض کتابوں میں انگلستان کے تحت، انگلستان اور ویلز کے اعداد دیئے جاتے ہیں اور بعض میں برطانیہ عظمیٰ کے اعداد ہوتے ہیں حالانکہ انگلستان سے ویلز اور ان دونوں سے سکاٹ لینڈ اور ان تینوں سے شمالی آئرستان ملحدہ ہیں۔ ان جزوی باتوں پر خاص طور پر توجہ اس لئے دلائی جا رہی ہے تاکہ مقروض بھی احتیاط کریں اور مہمانے طور پر اعداد کو غلط نہ قرار دے دیں۔ احتیاط کی توقع غیر ماہروں سے نا ممکن اور نام نہاد ماہروں سے بھی کم ہو سکتی ہے۔

۱۔ مصیبت کی ایک وجہ ہمارے ملک کی انسانی کثرت آبادی ہے۔
 مجدد و ذوالراج آمدنی اور سست رفتار ترقی کے مقابلے میں آبادی کس قدر بڑھ رہی ہے
 اس کا اندازہ گذشتہ دہائیوں کی گنتی سے ہوگا۔

۱۹۰۱ء میں ہندستان میں اوسلٹ ۱۷۹ لاکھ ہرچوکر میل پر تھے

۱۹۱۱ء " " " " ۱۹۱ " " " "

۱۹۲۱ء " " " " ۱۹۳ " " " "

۱۹۳۱ء " " " " ۲۱۳ " " " "

۱۹۴۱ء " " " " ۲۳۶ " " " "

گویا اس صدی کے شروع سے اب تک ۶۷ افراد کا بانی چوکور میل بڑھ گیا ہے ! اور
 زمانے کی رفتار کے مطابق جتنی ترقی ہم نے کی تھی وہ بڑھتی آبادی کی وجہ سے فنا ہو گئی۔ اگر اسی
 مدت میں آبادی مساوی رہتی یا گھٹ جاتی تو بے شک جا بجا ترقی کے آثار دکھائی دیتے۔
 شہروں اور قصبوں یا گاؤں کے مہاجنوں کے ہی کھاتوں سے زیادہ عوام کی ظاہرہ حالت میں !
 شرح موت کے گھٹتے ہوئے اعداد میں ! بڑھتی ہوئی مدت حیات میں ! مگر آج حالت اتنی
 اچھی نہیں ہے۔ ہم اسی نقطے کے قریب ہیں جہاں اس صدی کی ابتدا میں تھے۔ ہماری قوم کی
 عظیم اکثریت بھوکی ہے، ان پر مد ہے۔ چیتھڑوں اور کچی جھونپڑیوں پر قناعت کرنے پر
 مجبور ہے۔ اور دین و دھرم کے نام سے قناعت کا بے موقع سبق دینے والے بہتیرے
 غرض مند ہیں جو قوم کو محکومیت اور غربت میں مبتلا رکھے ہوئے ہیں۔

منقید و تبصرہ

مصنفہ الیاس احمد، ام لے، کچھ ارشدہ مدنیات و سیاسیات
The Social Contract and
جامعہ الہ آباد مطبوعہ دی اردو پبلشنگ ہاؤس، اگرانڈ
the Islamic State
ٹرک روڈ، جامعہ مسجد الہ آباد، ۱۹۴۳ء قیمت ۵۸

قسم اول سے روپیہ قسم دوم۔

موجودہ حالات اس بات کے متقاضی ہیں کہ نہ صرف اسلامی سیاسی تخیل کی ایک مستند تاریخ لکھی جائے بلکہ خاص خاص اسلامی سیاسی نظریوں کا بھی تقابلی مطالعہ ہو۔ اس طرح ایک طرف ہمیں سیاسی تخیل کی تاریخ میں اسلام کے صحیح مقام سے واقفیت ہو جائے گی تو دوسری طرف ان سرچشموں کا بھی پتہ چلے گا جن کا بعض مغربی نظریوں کو سیراب کرنے میں نمایاں حصہ رہا ہے۔ سیاسی فلسفیوں نے مملکت کے آغاز کے متعلق متعدد نظریے پیش کئے ہیں۔ انھیں میں سے ایک معرکتہ الائنڈ نظریہ معاہدہ معاشری کے نام سے مشہور ہے۔ بیشتر متقدمین نے اسے ایک غیر تاریخی اور خیالی نظریہ قرار دیا ہے لیکن الیاس احمد صاحب نے زیر تبصرہ کتاب میں اس نظریہ کی تاریخی اور حقیقی حیثیت ثابت کرنے کی کوشش کی ہے اور یہ واضح کیا ہے کہ اس سلسلہ میں ہمیں عرب کی ماقبل اسلام اور آفاقی اسلام سے متعلق تاریخ سے کافی مواد ملتا ہے۔

معاہدہ معاشری کے مصنفین اس بات پر زور دیتے ہیں کہ سیاسی معاشرہ کے وجود میں آنے سے پہلے "حالت فطری" پائی جاتی تھی لیکن اس کے تحت جو ناخوشگوار کیفیات پائی

جاتی تھیں ان سے نجات حاصل کرنے کی فرض سے لوگوں نے ایک باہمی سمجھوتہ کر لیا اور اپنے حقوق ایک شخص یا جماعت کے سپرد کر دیئے۔ اور یہاں سے سیاسی معاشرہ کا آغاز ہوتا ہے۔ ایسا اس احمد صاحب نے یہ واضح کیا ہے کہ فطری حالت کا جو خاکہ ہامس نے پیش کیا ہے وہ عرب کے ایام جاہلیت کے حالات کے مطابق ہے۔ ہم اس بات کو تسلیم کرتے ہیں کہ ایام جاہلیت کے حالات حد درجہ غیر تشفی بخش تھے، جنگ و جدال کا بازار گرم تھا اور ہر طرف پر آگندگی و انتشار کا دور دورہ تھا لیکن ساتھ ہی ساتھ یہ بھی واقعہ ہے کہ اس زمانے میں قبیلہ واری تنظیم پائی جاتی تھی۔ ہر قبیلہ کے افراد اپنے سردار سے وفاداری کو ضروری تصور کرتے تھے اور ان میں کافی سیاسی شعور موجود تھا۔ لہذا یہ سوال نہایت ہی اہم ہے کہ محض افزائش، قبیلہ واری اختلاف اور اخلاقی پستی کو کس حد تک ”حالتِ فطری“ سے تعبیر کیا جاسکتا ہے۔

مذکورہ بالا مزاجی بحث کے بعد لائقِ معنف نے ان تمام اہم معاہدات کے تفصیلات پیش کئے ہیں جو بالخصوص آنحضرتؐ کے زمانہ میں طے پائے۔ اس سلسلہ میں آپؐ نے معاہدہ عقبہ کے مضمرات اور خطبہ مجتہ الوداع کی سیاسی و معاشرتی اہمیت کو واضح کیا ہے۔ عبد نبوی میں نہ صرف اسلامی معاشرہ کے قیام بلکہ اس کے استحکام کے لئے بھی کئی معاہدات ہوئے شروع میں مدینہ کی شہری مملکت اور اس کے بعد سارے عرب کی مملکت کا قیام ہی اسی قسم کے معاہدات پر مبنی ہے۔ اسلامی ملت کی شیرازہ بندی کے لئے جو طریقہ اختیار کیا گیا وہ یہ تھا کہ نسلی یا جغرافیائی عناصر کے بجائے چند لازوال روحانی اقتدار کو سنگ بنیاد قرار دیا گیا۔ ان فرض جملہ معاہدات کا مقصد ایک ایسے معاشرہ کی واضح میل ڈالنا تھا جو کہ نہ صرف انسان کی سیاسی زندگی بلکہ اس کے جملہ پہلوؤں پر حاوی ہو۔

کتاب کا اختتامی حصہ جس میں معنف نے روس کے تعلیمات کی اسلامی حیثیت اور خود اس مفکر کا مسلمان ہونا بیان کیا ہے دلچسپ ضرور ہے لیکن مزید شہادتوں کا محتاج ہے۔ ہم لائقِ معنف کے مشکور ہیں کہ انہوں نے ایک پرانے موضوع کی نئی تعبیر پیش

کرنے کی کوشش کی ہے۔ میں امید ہے کہ اسلامی سیاسی تخیل پر کام کرنے والوں کے لئے یہ دیکھ بپا اور فکر انگیز کتاب ایک نشان راہ کا کام دے گی۔

محمد عبدالقادر

مشاہیر یونان و رومہ — پلوتارک کی کتاب المیر کا اردو ترجمہ جلد اول پتر چہد سید ہاشمی صاحب فرید آبادی۔ طبع دوم۔ شائع کردہ انجمن ترقی اردو (ہند) دہلی قیمت جلد اول غیر مکتبہ ہے۔

مشاہیر یونان و رومہ نئی کتاب نہیں ہے۔ یہ آج سے بیس پچیس سال پہلے شائع ہو چکی تھی۔ چنانچہ اکثر اردو مکتبے اس کتاب سے ناواقف نہیں ہیں۔ اردو دانوں کے لئے جو مغربی کتابیں بالکل نہیں جانتے اس کتاب کا مطالعہ فائدہ سے خالی نہیں ہے، اس سے یونان اور رومہ کی عظمت کا کچھ اندازہ ہو جاتا ہے۔ یونان اور رومہ نے دنیا کی تاریخ و تمدن پر جو اثر ڈالا ہے وہ ظاہر ہے۔ ان قدیم ممالک سے بڑے مشاہیر پیدا ہوئے اور دنیا کے علم و عمل میں بڑی پہل پید کر دی۔ ان ہستیوں کے حالات سے ہر شخص کو واقف ہونا چاہیئے بعض ہستیاں ایسی بھی ہیں جن کے نام عام طور پر زبان زد نہیں لیکن ان کے حالات زندگی اور کارناموں کو کوئی نہیں جانتا۔ مثال کے طور پر حکیم افلاطون اور ارسطو طالس کو سب ہی جانتے ہیں لیکن ان کی حیات اور کارناموں کی کسی کو خبر نہیں کہ آخر ان لوگوں نے دنیا میں کیا کام کیا تھا۔ یورپ تو یونان اور رومہ کا بہت نمونہ ہے۔ یورپ کی زبانوں میں اس موضوع کی بہترین کتابیں مل جاتی ہیں جو ان قدیم مشاہیر کے حالات پر روشنی ڈالتی ہیں، لیکن اردو میں کوئی مواد نہیں ہے۔ اسی وجہ سے انجمن ترقی اردو نے اس کتاب کا ترجمہ کر کے عوام کے سامنے پیش کیا تھا جس کو اردو میں ایک بڑا اضافہ سمجھنا چاہیئے۔ اردو زبان کی خدمت کا بڑا ذریعہ یہ بھی ہے کہ اس میں دوسری قوموں کی قدیم و جدید تاریخ و علوم و فنون اور سیاست و تمدن کے قیمتی معلومات منتقل کئے جائیں جس مقصد کے لئے اس کتاب کا ترجمہ کیا گیا تھا وہ بہت کچھ پورا ہوا۔ جب یہ کتاب پہلی مرتبہ شائع ہوئی تھی اس کا اردو مکتبوں میں بہت خیر مقدم ہوا اس وقت یہ کتاب اکثر پڑانے کتب خانوں میں پائی جاتی ہے۔

یہ کتاب اصل میں ایک مشہور یونانی انشا پر داز پلوتارک کی تالیف ہے جو انگریزی
توسط سے اردو میں پیش کی گئی تھی، یہی کتاب ترجمہ کے لئے سوزوں ہو سکتی ہے، کیوں کہ
رومی و یونانی ہی اپنے مشاہیر کی ذہنیت اچھی طرح سمجھ سکتے اور پیش کر سکتے ہیں۔
بہت دنوں سے یہ بات محسوس ہو رہی تھی کہ اس کتاب کی جدید اشاعت ہونی چاہیے
اول تو اس کے نئے کیا اب ہو گئے تھے، دوسرے ترجمے کی نظر ثانی بھی ضروری تھی
تاکہ زبان زیادہ سے زیادہ سلیس ہو جائے۔ بڑی خوشی کی بات ہے کہ انجن ترقی اردو
نے یہ ضرورت محسوس کی اور زبان کی اصلاح کر کے اس کو دوبارہ شائع کیا۔ اس سے
ایک بڑی کمی پوری ہو گئی۔ اس کی دوسری جلدیں بھی جلد شائع ہو جائیں تو
اچھا ہے جس طرح مترجم نے اُمید دلائی ہے لیکن اس سلسلے میں یہ کہنا بھی ضروری
ہے کہ ترجمے کی ایسی نظر ثانی نہیں ہوئی جس طرح ہونی چاہیے۔ زبان میں زیادہ
سلاست کی ضرورت ہے۔ کتاب پڑھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ ترجمہ بھی ترجمہ ہے
ویسے بھی کتاب میں یونانیوں اور رومیوں کے جو نام ملتے ہیں وہ غیر مانوس ہیں۔
ناموں کے لئے تو مجبوری ہے، اس خصوص میں مترجم صاحب کیا کرتے لیکن ترجمے کی
زبان زیادہ سلیس ہو سکتی ہے۔ اس کے علاوہ حاشیے میں اشخاص اور مقامات کا
تلفظ انگریزی میں بھی لکھ دیا جاتا تو ناظرین کو بڑی سہولت ہوتی۔ کیوں کہ جو لوگ انگریزی
جانتے ہیں وہ انگریزی وضاحت بھی چاہتے ہیں۔

صدیقی

جگ اور راتب بندی — از سعید احمد مینائی، بی۔ اے (عثمانیہ) چھوٹی قلعہ۔

صفحات ۱۱۶، قیمت ندارد۔ شائع کردہ ادارہ ادب جدیدہ۔ حیدر آباد دکن۔

راتب بندی سے متعلق یوں تو اکثر اخبارات و رسائل میں مضامین شائع ہو چکے
ہیں، لیکن اول تو یہ بہت کچھ انگریزی زبان میں ہیں اور دوسرے مخالف یا موافق
جذبات کے تحت لکھے گئے ہیں اس لئے عوام خصوصاً انگریزی نہ جاننے والے حضرات

کے لئے مسئلہ زیر بحث سے متعلق معلومات کا کوئی ایسا ذریعہ نہیں ہے جس سے اس کی اصولی ضرورت و اہمیت اور مختلف نوعیتوں کا اندازہ ہو سکے۔ راتب بندی پر اردو زبان میں یہ بہت ہی پُر از معلومات کتاب ہے جس کے مطالعہ سے نہ صرف راتب بندی کی غرض و غایت اور اس کی اصولی ضرورت و اہمیت کا علم ہو سکتا ہے بلکہ مختلف ممالک میں جن طریقوں پر راتب بندی کا نفاذ عمل میں آتا رہا ہے اور اس سلسلے میں جن باتوں کا لحاظ رکھا گیا ہے ان سے واقفیت ہو جاتی ہے اور اس کے بعد ہندوستان اور خود حیدرآباد میں اس مسئلہ نے کیا صورت اختیار کی اس کا بھی علم ہو جاتا ہے، اس لئے کہ لائق مصنف نے پہلے اصولی بحث کی ہے اور اس کے بعد مختلف مغربی ممالک کے طریق کار کا ایک حد تک تفصیلی ذکر کرتے ہوئے ہندوستان میں باوجود اختلافات کے کیوں کر اور کس نوعیت پر اس کا نفاذ ہوا، اس پر روشنی ڈالی ہے۔ اور اس سلسلے میں عام طور پر جو اعتراضات کئے جاتے ہیں ان کا جواب دینے کی بھی کوشش کی ہے اور یہ بتلایا ہے کہ راتب بندی کا منصفانہ اصول اور نقطہ نظر کیا ہونا چاہیئے۔ غرض یہ حیثیت مجموعی بہت بہتر اور جامع ہے جس کا مطالعہ ہر اس شخص کے لئے مفید ہو سکتا ہے جو جنگ کے پیدا کردہ دیگر مسائل کے ساتھ ساتھ راتب بندی کے متعلق معلومات حاصل کرنا چاہتے ہیں۔

س۔ ف۔ ح

گوتم بدھ — از — ڈاکٹر ام، حفیظ سید، ایم۔ اے۔ پی ایچ، ڈی۔ ڈی۔ لیٹ

شائع کردہ — انجمن ترقی اردو ہند (دہلی)

قیمت مجلد عصاں ۸، بلا جلد عصم ۸

اس چھوٹی سی کتاب میں ہاتھ بڑھ کی زندگی کے حالات، بدھ مذہب کے اصول اس کی تبلیغ اور بدھ ممالک میں اس کی موجودہ صورت کے واقعات کو مختصراً لیکن یکسرپ اور سیدھی سادی زبان میں تصنیف کرنے کی کوشش کی گئی ہے جو کچھ لکھا گیا ہے وہ صرف دلی

تقیہ و تبصرہ سید خاں ۲۲۲ سیاست و تجربہ ۱۹۴۳ء

نیک نیتی اور صحیح تحقیق کی غرض سے لکھا گیا ہے (درجی) جامعہ نذر (درجی) چمک کتاب چھوٹی سی ہے اور مضمون وسیع اور ہمہ گیر ہے اس لئے بہت سے پہلو چھوٹ گئے ہیں اور بہتوں کا خاکہ کچا ورنہ مکمل رہ گیا ہے۔ اس کے علاوہ کئی ایسی باتیں بھی درج کی گئی ہیں جو پوری حقیقت کو عیاں نہیں کرتیں۔

ناموں کے جوں کو بھی صحیح نہیں لکھا گیا ہے۔ گوتم بدھ کی جگہ گوتم بدھ اندا کی جگہ آندا، اجات ستر کی جگہ اجات شتر و دیسالی کی جگہ دئی شالی ہونا چاہیئے۔ اسی طرح کئی اور بھی نام ہیں۔ کم از کم تاریخی کتابوں میں ناموں کے صحیح ہجے پوری علامتوں کے ساتھ دیے جانے چاہئیں۔

اُردو زبان میں اس طرح کی بہت کم کتابیں شائع ہوئی ہیں۔ اُمید ہے کہ انجمن ترقی اُردو ہند اور دوسری انجمنیں اس طرح کی کتابوں کی اشاعت کو اور بھی زیادہ فروغ دیں گی۔

۵-۵

History and Problems of Indian Currency (1835-1943) از - پروفیسر ڈی، کے، ایلو ترا، استاد معاشیات جامعہ پنجاب - شائع کردہ منرو ایک شاپ، لاہور - دس روپے - قیمت ۸ روپے۔

پروفیسر ایلو ترا کی کتاب کا پہلا ایڈیشن موجودہ جنگ شروع ہونے سے کچھ روز پہلے شائع ہوا تھا۔ اس ایڈیشن میں جنگ سے پہلے کے ہندوستانی زر کے مسائل کو اختصار کے ساتھ آسان اور سلیس زبان میں پیش کیا گیا ہے تاکہ ان مسائل کو طالب علم اور ایسے تعلیم یافتہ اشخاص جنہیں زر کے پیچیدہ مسائل سے دلچسپی ہے سمجھ سکیں۔ شروع میں انیسویں صدی میں ہندوستانی زر کی مختصر تاریخ بیان کرنے کے بعد معیار برباد اور اس کے مسئلہ سے فوراً تفصیلی بحث کی گئی ہے۔ جنگ عظیم اور اس کے فوراً بعد کے حالات کو اختصار سے سمجھانے کی

کوشش کی گئی ہے۔ زیادہ تفصیلی بحث پٹن یگ کمیشن کی رپورٹ کی سفارشات اور اس کے بعد کے واقعات، خاص طور پر کساد ہزاری کے دوران میں ہندوستانی زر کے مسائل سے بحث کی گئی ہے۔ سونے کی برآمد، چاندی کی فروخت اور شرح تبادلہ جیسے وقت طلب مسئلہ کو اس قدر آسان اور دلچسپ پیرائے میں پیش کیا گیا ہے کہ بہت سے اشخاص اس کو سمجھ سکتے اور استفادہ کر سکتے ہیں۔

یہ کتاب بہت زیادہ مقبول ہوئی اور مصنف کو دوسرا ایڈیشن شائع کرنا پڑا۔ یہ ایڈیشن اپریل ۴۲ء میں شائع ہوا ہے۔ موجودہ جنگ نے ہندوستانی زر کو بہت زیادہ متاثر کیا ہے اور زر کے بہت سے نئے مسائل پیدا ہوئے ہیں۔ موجودہ گران کی وجہ سے زر کے مسائل میں لوگ زیادہ دلچسپی لے رہے ہیں۔ نئے ایڈیشن میں ان مسائل سے تفصیلی بحث کی گئی ہے۔ مگرانی تبادلہ کی تفصیلات ملتی ہیں۔ افزا زر کے اسباب، اس کا تعلق حکومت ہند کی مالیاتی پالیسی سے، اور ہندوستانی معاشرہ خاص طور پر زرعی طبقہ پر اس کے اثرات سے تسلی بخش بحث کی گئی ہے۔ اسی کے ساتھ ساتھ افزا زر کے متعلق مختلف لوگوں کے خیالات کو اختصار کے ساتھ پیش کیا گیا ہے۔ فرض افزا زر کے سلسلہ میں جو کچھ مباحث ہوئے ہیں ان کا خلاصہ بہت خوبی سے دیا گیا ہے۔ اسٹرلنگ کے فاضلات کے مسئلہ کی تفصیلات بھی کتاب میں ملتی ہیں۔

آخری باب میں ہندوستانی زر کے مستقبل عنوان کے تحت امریکی برطانوی اور کینیڈائی حکومتوں کی طرف سے جو بین الاقوامی زر کے منصوبے پیش کیے گئے ہیں ان کا خلاصہ ملتا ہے اور یہ بتلایا گیا ہے کہ کن شرائط کے ساتھ ہندوستان کا بین الاقوامی زر کی تنظیم میں شریک ہونا مفید ثابت ہو گا۔ یہ ہیں وہ چند اہم مسائل ہیں جن سے شاید پیش میں بحث کی گئی ہے اور جن کی وجہ سے کتاب کی افادیت میں دو چند اضافہ ہو گیا ہے۔

کتاب کے آخر میں چند مفید نصیحتات دی گئی ہیں ان میں خاص طور پر کتابوں کا فہرست بہت ہی مفید ہے، اور رسائل کی تفصیلات معلوم کرنے والوں کو ان کتابوں سے بہت بڑی مدد مل سکتی ہے۔ میں امید ہے کہ دوسرا ایڈیشن پہلے ایڈیشن کے مقابلہ میں اور بھی زیادہ مقبول ہو گا اور معاشیات کے نیا وہ نئے زیادہ طلباء اور تعلیم یافتہ حضرات اس سے استفادہ کریں گے۔ (۱-ج-خ)

جملہ طلیسائیں

۱۔ جملہ طلیسائیں انجمن طلیسائیں جامعہ عثمانیہ مید آباد کن کا علمی و ادبی سہ ماہی رسالہ ہے۔

اس کا شمار حیدرآباد کے معیاری رسالوں میں ہوتا ہے اس کے دو حصے ہیں: ایک جملہ عام اور دوسرے معاشیات

۲۔ حصہ عام میں ادبیات، سیاسیات، عمرانیات، اخلاقیات، نفسیات، قانونیات،

فلسفہ، دینیات اور جمالیات پر ماہرین کے مضامین شائع ہوتے ہیں۔

۳۔ حصہ معاشیات صرف معاشی عنوانات کے لئے وقف ہوتا ہے۔ اس میں نظری اور

علمی معاشیات پر اہل قلم کے مضامین شامل ہوتے ہیں۔ مقامی اور بیرونی مسائل حاضر پر

ٹھیک علمی پیرائے میں بحث کی جاتی ہے۔

یہ رسالہ رائل سائیکس کے ۱۰ صفحات پر مشتمل ہوتا ہے اعلیٰ مضامین اور اس قدر زیادہ حجم کے باوجود اس کا

سالانہ چندہ مقامی خریداروں سے پانچ روپے سک عثمانیہ ۱ اور بیرونی خریداروں سے

پانچ روپے بارہ آنے سک انگریزی وصول ڈاک رکھا گیا ہے قیمت فی پرچہ (حصہ) ہے۔
انجمن طلیسائیں عثمانیہ، ناشر، گاہ بازار، حیدر آباد کن، ٹیلیفون نمبر (۲۵۵۳)

پیشانیہ جامعہ اسلامیہ
پاکستان (دہلی)

سیاست

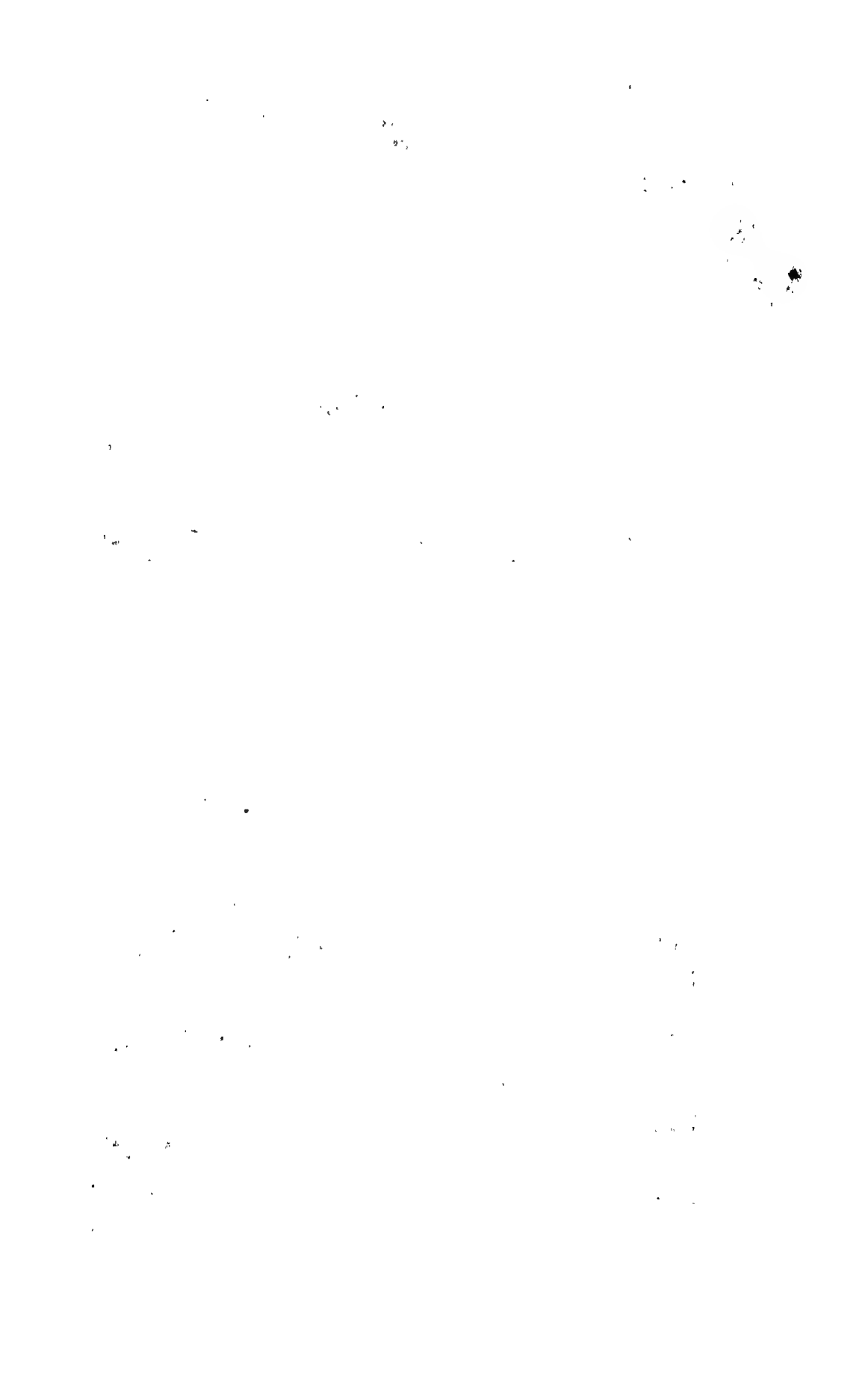
شمارہ ۴

دسمبر ۱۹۴۴ء

جلد ۵

فہرست مضامین

صفحہ	مضمون نگار	مضمون
۳۳۵	از جناب ڈاکٹر جعفر حسن صاحب مدرسہ خدیجہ عراقیات جامعہ عثمانیہ	ہندوستان کی شاریات آبادی اور اسکی عمرانیاتی تشریح
۳۶۵	ابو نصر محمد خالدی صاحب امہ عثمانیہ	ایرانی تہذیب اور اسلامی گون پر اسکی اثرات
۳۹۱	سید فخر الحسن صاحب امہ عثمانیہ پگوار معاشیات جامعہ عثمانیہ	تعمیر مابعد جنگ کا ایک جامع منصوبہ
۴۰۹	امتیاز حسین خاں صاحب بی کام دہلی پگوار اکادمی جامعہ عثمانیہ	ہندوستانی زر کا مستقبل اور بین الاقوامی لا کافر
۴۳۵		تنقید و تبصرہ



ہندستان کی شماریات آبادی

اور

اُس کی عمرانیاتی تشریح

(گزشتہ سلسلے سے)

ہندستان کی مردانی اور نسوانی آبادی

مردانی آبادی سے مراد صرف بالغ آبادی ہی نہیں بلکہ سارے ملک کے تمام بچے، لڑکے، نوجوان، جوان اور ادھیڑ مرد اور بوڑھے ہیں۔ نسوانی آبادی میں تمام بچیاں، نوجوان، جوان اور ادھیڑ عورتیں اور بوڑھیاں شریک ہیں۔ یورپ کے تمام ملکوں میں مردانی آبادی کے مقابلے میں نسوانی آبادی زیادہ ہوتی ہے مگر ہندستان میں تمام مردم شماریاں کے مطابق نسوانی آبادی سے مردانی آبادی زیادہ ہوتی ہے چنانچہ ۱۹۴۱ء کے گنناوے سے ظاہر ہے کہ

ہمارے ملک میں ہیں کروڑ دس لاکھ بچے، لڑکے اور ادھیڑ مرد ہیں

اور اٹھارہ کروڑ اسی لاکھ بچیاں، لڑکیاں اور عورتیں ہیں

گویا ۱۹۴۱ء میں ایک کروڑ تیس لاکھ کی مردانی آبادی زیادہ ہے!

عام طور پر خیال کیا جاتا ہے کہ مردوں اور عورتوں، لڑکوں اور لڑکیوں، بچوں اور بچیوں کی تعداد برابر ہوگی کیونکہ قدرت جوڑے بنا بنا کر بھیجتی ہے "یا جنت ہی میں جوڑے بنا دیے جاتے ہیں۔ بہتیرے مردوں کا یقین ہے کہ "مردوں سے زیادہ عورتوں کی تعداد ہوتی ہے، اسی لیے جو بیویاں نکھایا دے زیادہ شہادیاں کرنا نہ صرن جائز بلکہ لازمی اور قدرت کا اہل قانون ہے" انگریزی کی ایک بڑی اچھی کہاوت ہے کہ

"The devil himself can quote the scripture"
حوالہ دے سکتا ہے!

یہ کہاوت اس عام ذہنیت کا پتہ دیتی ہے کہ لوگ اپنے کرتوتوں کو جائز یا ضروری ظاہر کرنے کے لیے بالکل غیر متعلق اور بسا اوقات متضاد حوالے دیتے ہیں اور اپنی خود غرضانہ نفسانیت میں اتنے بہک جاتے ہیں کہ جس ثبوت سے ان کے بیان یا اعتقاد کی تردید ہوتی ہے اسی کو وہ چنی ناہید میں پیش کرتے ہیں۔ اسی قسم کے مغالطے میں وہ لوگ مبتلا ہیں جو اس مفروضے کے تحت کہ ہر جگہ مردوں سے زیادہ عورتوں کی تعداد ہوتی ہے کثرت ازدواج کو قدرت کا اہل قانون سمجھتے ہیں!

انہیں معلوم کر کے کس قدر حیرت ہوگی کہ ہر جگہ لڑکیوں کے مقابلے میں لڑکے زیادہ پیدا ہوتے ہیں اور پیدائش کے وقت ہی بچوں اور بچیوں کی تعداد میں عدم تناسب ہوتا ہے۔ چنانچہ ہزاروں مشاہدوں اور سالہا سال کا تجربہ رکھنے والوں کے بیانات، نیز شمار یا تحقیقوں سے یہ بات پائے ثبوت کو پہنچ چکی ہے کہ جہاں ہزار لڑکے پیدا ہوتے ہیں تقریباً ۴۵ لڑکیاں پیدا ہوتی ہیں اور فی ہزار چالیس سے پچاس تک لڑکیوں کی کمی ہوتی ہے۔

اکثر گھرانوں میں لڑکوں کی دیکھ بھال زیادہ ہوتی ہے اور لڑکیوں کو نظر انداز کیا جاتا ہے۔ مذہبی تعصبات یا وہم پرستیاں لڑکیوں کے خلاف ہیں۔ معاشی نقطہ نظر سے بھی لڑکے کو آٹھائی کا ذریعہ اور لڑکی کو خرچ کا مضمون کیا جاتا ہے۔ ہزاروں تعلیم یافتہ

اور مغربی یونیورسٹیوں کے سند یافتہ اور لاکھوں مغربی تعلیم سے فیض یافتہ لوگ موجود ہیں جو لڑکے کی پیدائش سے خوش اور لڑکی کی پیدائش سے افسردہ ہو جاتے ہیں !! لڑکے کے پیدا ہونے پر خوشیاں منانا ایک عام رسم ہے۔ ولیعہد سلطنت سے لے کر مولیٰ گھرانے میں لڑکے کی پیدائش کو خاندان کے تسلسل، مضبوطی اور درخشاں مستقبل کی بنیاد تصور کیا جاتا ہے اور سب سے زیادہ بقاء کے نام کا ذریعہ !! شاعر و ادیب، عالم و جاہل، تعلیم یافتہ اور اہل نظر، سب کے سب اپنی نکلوں، کہانیوں، قصوں، اور روزمرہ کی بحثوں اور گفتگو سے اس خیال کی تشہیر کرتے ہیں کہ ذاتی اور خاندانی دونوں نقطہ نظر سے لڑکی سے لڑکا بدرجہا بہتر ہوتا ہے !

اس تعصب آمیز مغالطے کا لازمی اثر لڑکیوں کی دیکھ بھال پر پڑتا ہے اور نسبتاً زیادہ بچیاں مرکب جاتی ہیں اور اس غیر متناسب توجہ اور حفاظت کی وجہ سے مردانی اور نسوانی آبادی کا عدم تناسب بڑھ جاتا ہے۔

ہندستان کے عام سماجی رواج کے مطابق لڑکیوں کی شادی بہت ہی کم عمری یا قانونی مجبوری ہو تو، توجہ ان کی بالکل ابتدائی حالت میں کردی جاتی ہے۔ انسانی بدن اچھی طرح نشو و نما نہیں پاتا کہ پیدائش کا ذریعہ بنا دیا جاتا ہے؛ نیز اکثر لڑکیوں اور عورتوں کو جلد جلد اور بار بار حمل سے زیر بار ہونا پڑتا ہے جس کو ان کی کم طاقی برداشت نہیں کر سکتی۔ اس کے علاوہ انھیں افلاس کی وجہ سے ناکافی اور ناموافق غذا ملتی ہے اور اکثر ماہرانہ امداد کے بغیر صرف انارشی دایوں یا غیر تجربہ کار عورتوں کے سہارے، اپنے ماں پن کے فرائض کو ادا کرنا پڑتا ہے۔ ہندوستانیوں کی ازدواجی زندگی کے تاریک رسوم نے قومی تباہی میں بہت کافی حصہ لیا ہے اور آج کر دیہوں لوگوں کی کم طاقی، بیماری، سدا کے دوگ و غیرہ کا ایک اہم سبب گزشتہ نسلوں کی غفلت، ہمارے آبا و اجداد کی جاہلانہ تنگ نظری، اور قومی رہنماؤں اور حاکموں کی بھڑانہ لاپرواہی ہے۔ ہم ایک ایک کر کے اپنا نادانیوں اور کم سمجھوں کا سزا

ہجرت پکے ہیں۔ ہم نے حکومت کھوئی، حاکم سے محکوم بنے؛ ہم نے دولت گنوائی مردانہ کمال سے مفلس اور کنگال ہوئے، ہم نے صحت اور طاقت کو بر باد کرنے والی یا دونوں کے معیار کو گھٹا کر زندگیوں کی جان کو دو بھر بنانے والی زمین اختیار کر کے نہ صرف خود کو مصیبت میں گرفتار کیا بلکہ تمام قوم کے مستقبل کو خطرے میں مبتلا رکھا ہے۔ مستقبل کی امیدوں کا ذریعہ مرد اور عورت دونوں ہیں اور دونوں کی طاقت و صحت کی سلامتی سے طاقتور اور صحت مند اولاد پیدا ہو سکتی ہے۔ قومی صحت و طاقت کے معیار کو بڑھانے کے لئے جہاں معاشی دولت، سیاسی نگرانی اور عمدہ علاج معالجہ اور حفاظت صحت کی تدبیریں لازمی ہیں وہاں عمدہ سماجی ماحول بھی ضروری ہے تاکہ کم سنی کی شادی نہ ہو؛ بالکل مغفل و شباب میں شادی نہ کر دی جائے، جلد جلد اور بار بار کے حمل سے عورتوں اور بچوں کی صحت کو بری طرح متاثر نہ کیا جائے، اپر دے کی قید اٹھا دی جائے اور ماہرانہ علاج سے مجاہد نہ ہو۔ غرض کئی وجوہ سے (جن میں شادی کی رسمیں اور انارڈی دایاں بھی شریک ہیں) عورتوں کی تعداد اور زیادہ گھٹ جاتی ہے اور پچاس برس سے کم عمر والی آبادی میں مردوں کی تعداد بہت زیادہ ہے، عورتوں اور لڑکیوں کی نسبتاً اور کم۔

قدتی عدم تناسب کی اہمیت شادی بیاہ کی رسموں اور سماجی طریقوں کے علاوہ ایک اور سبب سے بڑھ جاتی ہے: ہندوؤں اور مسلمانوں، جینوں اور سکھوں میں دودھ و یقین تین اور چار چار شادیاں کرنے کی اجازت اور رواج ہے۔ بعض خوش حال لوگوں کے پاس منگھوہ یا بیاہتا اور جائز یا قانونی میویوں کے علاوہ رکھیلیوں اور خواہشوں کی پلٹن کی پلٹن ہوتی ہے۔ اور ایسے بھی نام نہاد مذہبی رہنما اور مخلص رہبر موجود ہیں

۷۔ عیسائیوں اور پارسیوں کا نام جان بوجھ کر نہیں لیا گیا کیونکہ عیسائیوں اور پارسیوں کے لئے پہلی بیوی کی زندگی میں یا اس کو باقاعدہ طور پر طلاق دیے بغیر دوسری شادی قانونی طور پر منع ہے۔

جن کی ناپاک زندگیوں کا تاریک ترین باب ان کی جنسی زندگی ہے؛ جس میں جرائم اور عصمت فروشی، منظم فریب اور سر تاپا نفسانیت پائی جاتی ہے۔ غرض ہندوستان میں ہزاروں دومیوے یا تین بیوے یا کئی بیوے ہیں جن کی وجہ سے مردانی اور نسوانی آبادی میں عدم تناسب کی اہمیت اور بڑھ جاتی ہے اور اس عدم تناسب کی وجہ سے شدید سماجی مسئلے پیدا ہوتے ہیں۔

ظاہر ہے کہ جب مردوں اور عورتوں کی تعداد میں شروع ہی سے فرق ہوگا تو یہ فرق آسانی سے مٹایا نہیں جاسکے گا اور اس فرق کا دور کرنا ناممکن ہوگا اگر ہمارا سماجی ماحول اور سماجی زندگی پر اثر انداز ہونے والے مذہبی رواج اور سرکاری قانون اس فرق کو مٹانے کی بجائے اٹھا اور بڑھائیں۔ غرض کئی دہوں سے ہندوستانی مردوں کی ایک متغول تعداد میں جوڑے کے رہ جاتی ہے اور وہ اپنے قدرتی جذبات کو تشفی پہنچانے کے لئے وہ راستہ اختیار کرتے ہیں جو روز ازل سے تہذیب و تمدن کے لئے کلنگ بنا ہوا ہے۔

عصمت فروشی کی منظم تجارت اور اس تجارت کے تاریک ترین پہلوؤں کو بیان کرنے کے لئے صرف ایک مثال سنئے کہ ہزاروں لڑکیاں دھوکے اور بھوک سے مجبور ہو کر اس پیشے میں ڈھکیلی جاتی ہیں اور ان میں سب سے زیادہ بد نصیب وہ قابل رحم ہستیاں ہیں جو چھانڈیوں اور دوانیوں کے لئے ہمہ قسم کے رذیلوں اور اوباشوں، بیاروں اور نفس پرستوں کو گوارا کرنے پر مجبور ہیں۔ ان کی مجبوری اور بے بسی انہیں اس خطرناک پیشے سے بچنے نہیں دیتی، وہ بھگنا چاہیں بھی تو سماج اور استحصال کا ہال ٹکٹے نہیں دیتا اور وہ بہت جلد خود بیماریوں میں مبتلا ہو کر مر کھپ جاتی ہیں۔ اس طبقے کی سب سے زیادہ بد قسمت ہستیاں دو تین سال ہی میں موت کا شکار ہو جاتی ہیں! پھر بھی ہمارے اخلاق پرست نقاد اور انصاف کا دعوے کرنے والے مولوی ان بیچاروں پر نفسانیت کا الزام لگاتے ہیں! گویا وہ اپنے عزم، ارادے، شوق اور انتخاب سے

حرام کاری میں مبتلا ہیں۔

ممال کاریوں کا نتیجہ تو اتر مندر ہیں اور دیو داسی طریق یا مریدوں کی بیٹیوں اور بیویوں اور چھیتوں کے ساتھ حسن سلوک ! ان باتوں کی تفصیل پیش کرنے کی تاب ہوتی بھی تو ہمارے خود پسند سماج میں سننے اور برداشت کرنے کی اہلیت کہاں ہے؟ اعداد و شمار کی روشنی میں مختلف تمدنی اور سماجی مسئلوں کی توضیح کرتے ہوئے مجھے کئی بار خیال آیا کہ اعداد و شمار پر سماجی رسموں اور طریقوں کا اثر پڑتا ہے یعنی یہ کہ ان کی نوعیت و اہمیت بدل جاتی ہے۔ چنانچہ مرد وانی اور زنانی آبادی میں عدم تناسب جو بہر حال فطرت کے اہل دستور کی وجہ سے شروع ہوتا ہے، لڑکیوں اور عورتوں کی عدم حفاظت اور ان کی جانیں ضائع جانے کی وجہ سے بڑھ جاتا ہے اس کی اہمیت اس وجہ سے اور بڑھ جاتی ہے کہ ہندوستان میں طلاق کی ممانعت یا محدود رواج ہے، نیز بیواؤں سے دوبارہ شادی بری نظروں سے دیکھی جاتی ہے اور ہندوؤں کے کئی فرقوں میں قانونی طور پر منع اور مسلمانوں میں عللاً دشوار اور بعض جماعتوں میں ناممکن ہے۔ ان ہی وجوہ کی بنا پر بسا اوقات مخصوص فرقوں، طبقوں اور جماعتوں میں شادی کرنے والے مرد تو زیادہ ہوتے ہیں مگر قابل بیاہ عورتیں یا لڑکیاں کم ہوتی ہیں۔ چونکہ ہمارے ملک میں ذات پات کی بندھنیں ہیں، نیز نسل، فرقے اور جماعت کا خیال بھی بہت کیا جاتا ہے اس لئے بعض مرتبہ ایسی صورتیں پیدا ہوتی ہیں کہ ایک شخص کو شادی کے لئے اپنی جماعت میں لڑکی کی پیدائش کا انتظار کرنا پڑتا ہے !! اور ایسا بھی ہو چکا ہے کہ کسی عاقلہ کے بطن کے بچے سے کسی نوجوان کی۔۔۔ مشروط شادی ہوئی ہے! جو صرف بچے کے ہم جنس ہونے کی صورت میں کالعدم ورنہ نگی جو جاتی ہے!

”دہن مول“ یعنی بیاہ کے لئے لڑکی کے ماں باپ کو نذر دینے کا طریقہ بھی بیاہ کے آرزو مند مردوں کی کثرت اور عورتوں کی کمی یا قابل بیاہ عورتوں کی قلت کی

وجہ سے پیدا ہوا ہوگا۔ اگر ان ہی جماعتوں میں بیواؤں سے دوبارہ شادی کرنے اور طلاق کو جائز یا مروج کرنے کے طریقے اختیار کئے جائیں تو لڑکیوں کا کال" کم ہو جائے گا کیونکہ نہ صرف بہت سے مرد خاص کر ادھیڑ اور رٹنڈو سے بیواؤں سے شادی کریں گے بلکہ دوسری بیوی لانے سے قبل پہلی کو رہا کریں گے یا رہا کرنے پر مجبور ہونگے! جن گھراتوں میں دو دو تین تین بن بیاہی لڑکیاں بیٹھی ہیں اور تلاش کے باوجود برہنہیں ملتا اور جو چیز دینے تیار ہیں وہ مکس جہیز "دہن مول" کے فلسفے کو ناقابل اعتبار سمجھیں گے! مگر حقیقت کیونکر بدل سکتی ہے؟ دنیا کی ہر جنس کی طرح شادی بیاہ کے بازار میں کہیں قلت ہے کہیں کثرت! کبھی زیادتی ہے کبھی کمی! کہیں ان کا حاصل کرنا دشوار ہے اور کہیں ان کا اٹھانا ناممکن! اس کا بھی نام دنیا ہے!

ہندستان دیہاتی ملک

..... ۳۸۱۹۰۰۰۰ یعنی تقریباً ۳۹ کروڑ لوگوں میں سے

..... ۳۳۱۹۳۰۰۰۰ " " " ۳۴ " گاؤں کھیروں میں رہتے ہیں

..... ۴۱۹۶۰۰۰۰۰ " " " ۵ " قصبوں اور شہروں میں

ابذا ہم کہہ سکتے ہیں کہ ہندستان کی عظیم اکثریت دیہاتی ہے شہری نہیں! یہی سیاح، حاکم، محقق، اڈیٹر شہروں کو ہندستان سمجھتے ہیں اور حکمت اور بیسی، کراچی اور مدراس، حیدرآباد اور لکھنؤ، بریلی اور بنگلور، برودا اور میسور کے حالات سے یہ نتیجہ اخذ کرتے ہیں کہ یہی "ہندستان" ہے۔ حالانکہ حقیقی ہندستان گم نام کھیرے غیر مشہور گاؤں، چھوٹی چھوٹی بستیاں اور منتشر جمو پٹریاں ہیں، جہاں نہ "لائٹ" ہے نہ ریڈیو، اخبار ہے نہ مدرسہ، موٹریں ہیں نہ ہسپتال! اشوک اعظم کے قدیم ترین زمانے میں یا مغل بادشاہوں کے شہرے دور ہیں

یہ لوگ جس طرح رہتے بستے تھے تقریباً اب بھی رہتے بستے ہیں۔ انپٹرہ، نیم فاقش، بیماریوں میں مبتلا، پھر بھی حیرت انگیز طور پر مطمئن اور جاندار! ان کا فلسفہ حیات، سکون پسندی، اطمینان قلب، وہمان نوازی، خوشی سلوکی، ہمدردی قابل تعریف مگر ان کی گنگنی، کاٹلی، ضرورت سے زیادہ قناعت پسندی اور سب سے زیادہ سماج پرستی قابل نفرت ہے۔ ہندوستان کو سنبھالنا ہے تو اس کی ابتدا شہروں کے ساتھ ساتھ گاؤں میں کرنی چاہیے کیونکہ ہندوستان میں اگرچہ

۷۰ بڑے شہر ہیں جن میں سے ہر ایک کی آبادی ایک لاکھ سے زیادہ ہے

۹۵ " " " " " " ۵۰ ہزار سے ایک لاکھ تک ہے

۳۱،۵۰ قصبے ہیں " " " " " دس اور پچاس ہزار کے درمیان ہے

گویا ۲۔ ۳، ۴ شہروں اور قصبوں میں تقریباً پانچ کروڑ کی آبادی ہے

مگر ۲۲، ۱۵۱ بڑے گائوہیں جن میں سے ہر ایک کا آبادی دوا دریا پنج ہزار کے درمیان ہے

۱۸۱۰۳۱۹ چھوٹے گائونہیں " " " " پانسو سے دو ہزار تک ہے

اور ۲۰۱۹ء کیلئے ہیں جن کی آبادی پانسو سے بھی کم ہے

یعنی ۶۱۵۳،۳۷۲ بستیوں میں ۳۳ کروڑ کی آبادی۔

ہندستان کی کل آبادی میں سے فی سو ۱۲ آدمی شہروں، ۱۰۱ قصبوں میں رہتے ہیں

اور ۸۷ گانہ کھڑوں میں !

پھر بھی مرکزی حکومت کی طرح، صوبائی اور ریاستی حکومتیں اپنی عنایتیں زیادہ تر شہروں پر کرتی ہیں۔ تعلیم اور آرائش، صاف پانی اور نمائش، عمدہ سڑکیں اور روشنی، دو خانے اور تچہ خانے، بے گردی سڑکیں اور کھیلوں کے میدان اور تفریح گاہیں، باغ اور جموں زیادہ تر شہروں کے لیے فراہم کئے جاتے ہیں۔ ظاہر ہے کہ بڑے بڑے بنک گاؤں کھیردوں میں نہیں کھوئے جاسکتے اور گاؤں کو کسی ریلوے کا مرکز نہیں بنایا جاسکتا؛ مگر اس کے یہ معنی تو نہیں کہ شہروں میں فالتو درس لگائیں یا کالجوں پر کالج کھلتے جائیں؛

اور ہزاروں گائو میں معمولی سا کتب یا پاٹ شامل بھی نہ ہو! سرکاری رقموں سے بڑے شہروں کی زیبائش اور آرائش پر کروڑوں روپیہ خرچ کیا جائے مگر دو ہزار کی بستیوں میں ایک بھی تربیت یافتہ ماہر دانی نہ ہو، شہر کی نمایاں گھاٹیوں اور عجائب گھروں پر قوم کا بے حساب روپیہ صرف ہو مگر ہزار ہزار کی آبادی والے گائو کے بچوں کے لیے ایک جھولا اور کرتبی ڈنڈا بھی نصیب نہ کیا جائے! اصل بات یہ ہے کہ حاکموں کے زادیہ نگاہ میں انقلاب کی ضرورت ہے اور اس ذہنی انقلاب پیدا کرنے کے لیے لاکھوں تعلیم یافتہ اور حقیقت سے باخبر افراد و سرکار میں۔ جب لاکھوں کی تعداد میں یہ لوگ قومی مرفہ الحالی اور تباہی، ترقی اور جمود، زوال اور موت کی کہانی پڑھیں گے اور ان کے دجوا معلوم کریں گے تو قدرتی طور پر ان میں کئی کو سدھار کا خیال ہوگا اور ان میں سے چند کو صحیح عمل کی توفیق نصیب ہوگی۔ تمدن کی اصلاح کے لیے تمدن کے سمجھنے والوں کی ضرورت ہے۔ سماج اور معیشت، مذہب اور سیاست کے سمجھنے والے ہی زمانے کی ضرورتوں کے لحاظ سے ان میں موافقانہ تبدیلیاں پیدا کر سکتے ہیں۔

شہری آبادی

ہندستان کے سب سے بڑے دس شہر

تہذیب و شایستگی کے نقطہ نظر سے نہیں، باشندوں کی دولت اور خوش حالی کے زادی نگاہ سے نہیں، صحت عامہ کے اعتبار سے نہیں، معیار تعلیم اور معیار آرام کے لحاظ سے بھی نہیں بلکہ صرف باشندوں کی مجموعی تعداد کے مطابق!! چاہے ان میں کتنے ہی بے روزگار، سدا کے روگی یا انپڑھ ہوں یا مصیبت و جہالت میں مبتلا ہوں یا جرائم پسندی اور استحصا، لوٹ اور قریب سے روزگار حاصل کر رہے ہوں یا قتل اور بیکاری میں طفیلیوں کی طرح مفت خوری کرنے پر مجبور ہوں، چاہے ان میں بہتیرے سرکاری تجوری اور قومی آمدنی پر بیجا بار ہوں یا بخت اور اتفاق سے اپنے باپ دادا کی طرح قوم کے سہارے تخت اور تعیش سے زندگی بسر کر رہے ہوں!

کلکتہ اور ہائوڑا کی آبادی ۱۹۴۱ء میں ۲۲'۸۰'۰۰۰

ممبئی " " " ۱۳'۹۰'۰۰۰

مدراں " " " ۷'۷۷'۰۰۰

حیدرآباد (دکن) " " " ۷'۳۹'۰۰۰

لاہور " " " ۶'۷۲'۰۰۰

۵۰۹۲۱۰۰۰	احمد آباد کی آبادی ۱۹۳۱ء میں
۵۰۴۲۱۰۰۰	دہلی
۳۶۸۷۷۰۰۰	کانپور
۳۰۹۱۲۰۰۰	امرتسر
۳۰۸۷۱۰۰۰	لکھنؤ

ان تمام شہروں کی عام اور مشترک خصوصیت یہ ہے کہ مردوں کے مقابلے میں عورتوں کی تعداد کم، بعض میں بہت کم ہے۔ شہروں میں مردانی آبادی کی نمایاں کثرت شہریوں کے جنسی اخلاق پر اثر انداز ہوئے بغیر نہیں رہ سکتی۔ اسی لیے ہر شہر میں عصمت فروشی کا بھی بازار ہوتا ہے جس کی روفی اس وجہ سے اور بھی زیادہ ہوتی ہے کیونکہ شہروں میں رہنے والے کم اور مرد بہت ہوتے ہیں جن کی روک ٹوک کرنے والیاں کوئی نہیں ہوتیں اور بے لگام ہو کر اپنے نفسانی خواہشوں کو پورا کرتے ہیں۔ ان ہی اسباب کی بنا پر تمدن کی ابتداء سے علم اور حکمت کے ساتھ ساتھ شہر جرائم، نفسانیت، فریب اور جھوٹ کا مرکز رہے ہیں! ان کی تاریخ سرتاپا کامیابیوں اور کامیابیوں کی سرگزشت نہیں بلکہ سفید و سیاہ کا مجموعہ ہے۔ ان کی تاریخ میں بعض صفحے اچھے ہیں، بعض رنگین ہیں، بعض پر سنہرے حروف سے دل پذیر داستان لکھی ہے مگر بہتیرے ورقوں پر رنج و مصیبت کی نشانی کالی پٹی، چھپی ہے، بہت سے صفحوں پر مندرجہ نامہ اعمال افسوس ناک اور شرم ناک ہے۔ ان میں سے کئی صفحے ناقابل بیان اور ناقابل تشریح سیاہ کاریوں کی سرگزشت پر مشتمل ہے۔ اس کتاب کے جزو کے جزو دکھ بھری کہانیوں، مصیبت کے سچے قصوں اور ظلم و استحقاق کے شکار بھوئے بھالے یا کم سمجھ یا زود افتاد بدمستوں کی درد بھری داستانوں سے لکھے گئے ہیں۔

ان تمام شہروں کی ایک اور مشترک خصوصیت مکانات کی قلت اور خالی

غیر تشفی بخش حالت ہے؛ امیروں کے محلوں، عہدہ داروں کے رہائشی حصوں، سرکاری دفاتروں اور بڑے بڑے بازاروں اور باغوں کے علاوہ ہر شہر میں غریب واڑے اور غلیظ واڑے ہیں؛ جن کی تاریکی اور گندگی بیسیوں صدی ہی پر نہیں انسانیت پر ایک بد نما داغ ہے۔

انسانیت نے خاص کر مشرق میں ابھی اس بات کو اچھی طرح محسوس نہیں کیا کہ شہروں کی رونق سمٹ کی شاہراہوں، مالیشان محلوں، خوب صورت ناموں، موثر تشہیر اور نرم و خیزید یا جبری ستائش میں نہیں بلکہ شہریوں کی صحت، اخلاق، تعلیم اور مرفہ الحالی میں ہے۔

حیدرآباد کے متعدد لوگ فخر یہ کہتے ہیں کہ "حیدرآباد ہندستان کا چوتھا بڑا شہر ہے" اس عالمیانہ ذہنیت کا انکشاف ان عہدہ داروں نے بھی کیا جنہوں نے شہر کے اعداد و شمار کو دیکھ کر ہنس کر کہا تھا کہ "حیدرآباد ہندستان کے شہروں میں چوتھے درجے کو برقرار رکھ سکا"

ملکت کے کم ظرف اس خصوصیت پر ناز کرتے ہیں کہ ملکت

"ملکت برطانیہ کا دوسرا بڑا شہر ہے"

دوسرے یا چوتھے ہونے پر خوشی یا فخر یا ناز کی کیا بات ہے جب کہ ہزاروں شہری ان پڑھ ہیں، لاکھوں بے گھر ہیں، اور ان گنت تعداد افلاس اور بھوک کی اٹل مصیبتوں میں گرفتار ہیں۔ عمرانیات اور اخلاقیات ہی نہیں، سیاسیات اور علم تمدن ہی نہیں، انسانیت، شرافت، تہذیب اور شائستگی کے نقطہ نظر سے کیا یہ زرب دے سکتا ہے کہ جن شہروں میں لوگ بھوکوں مر رہے ہیں اس کی تعداد پر ناز کیا جائے یا جن بھکاریوں اور معذوروں کا کوئی پیمانہ مالی نہ ہو ان کو بھی شہری تعداد کو "بادقار" بنانے کے لیے شمار کر لیا جائے!! یہی تعداد سے برعزت میسر کا صدی کی ذہنی کمزوری ہے۔

کھمی بھارت

پنے

بیماریوں میں مبتلا

اور
سدا کاروگی ہندستان

کل ہندستان کی صحت مائہ کی ایک عالیہ روئداد میں لکھا ہے:

Excepting typhoid and yellow fever اور پہلے بخار کو چھوڑ کر

India is one of the worlds reservoirs ہندستان دنیا کے لیے اثر انگیز

of infection for the others and the main طاعون

reservoir of infection for plague and اور ہیضے کے لیے تو جراثیم کا خاص

cholera. مہاساگر!

کیا تعریف ہے ہندستان کی! وہ ملک جس نے قدیم زمانے میں شانتی اور محبت کا پیام بھیجا تھا اور جہاں کے مقدس مقاموں سے فیض یاب ہونے کے لیے دور دور سے جاتری آتے تھے آج ساری دنیا کے لیے گھناؤنی بیماریوں کا سرچشمہ اور خطرناک جراثیم کا مہاساگر بنا ہوا ہے۔ ہیضہ اور چیک، طاعون اور کوڑھ ہندستان میں اس طرح جے بیٹھے ہیں جیسے کسی حیور کش اسبھا میں پالتو جانور!

اس میں شک نہیں کہ ان بیماریوں اور وباؤں کا وجہ دہر قدرت مند حکومت کے لیے باعث شرم ہے مگر حکومت کے انویادہ ہم پر حملہ آ رہا ہے کیونکہ

بہر حال بھگتنا تو ہمیں ہی پڑتا ہے اور بڑی حد تک ان کے ذمہ دار ہم خود ہیں۔ ہماری گندگی، فلاطت سے لاپرواہی، نفاست ہے بیزاری، غفلت قسمت پرستی، جہالت، بے ایمانی، کاہلی، بہانہ بازی اور فرافط سے بھرمانہ غفلت بیماریوں اور وباؤں کو پھیلانے کا اصل باعث ہیں۔

سماج اور افراد کی اس سے بڑھ کر بھرمانہ غفلت اور کیا ہو سکتی ہے کہ جو تیل طاعونی چوہوں کو جلوانے کے لیے ہمارے اختیار میں آتا ہو اس میں سے پیسے کے پیسے گھریلو استعمال کے لئے لٹے جائیں اور گھر کا خرچ چلانے والے خوش ہوں کہ انھیں چند روپیوں کی کفایت ہوئی! یہ فرضی اتہام یا غیر معتبر الزام نہیں بلکہ بالکل سچا اور طاعون کے سنہرے دوزخ کا عام تجربہ ہے۔ اگر ہندستان کی سماجی ذہنیت اتنی پست نہ ہوتی اور ایسے ناجائز اور خطرناک استعمال کو گوارا نہ کرتی تو وباؤں کا زور آدھے سے زیادہ ٹوٹ گیا ہوتا۔

میرا مقصد حکومت کو اس کے حصہ الزام سے چھٹکارا دلانا نہیں ہے اور دیں یہ سمجھتا ہوں کہ ہندستان میں بیماریوں کی کثرت اور وباؤں کی شدت سے مرکزی، صوبائی، ریاستی اور مقامی حکومتیں بری الذمہ ہیں بلکہ میرا اصل مقصد عمرانیاتی نقطہ نظر سے اس حقیقت کو واضح کرنا ہے کہ

سماج تمام خوبیوں اور برائیوں کا سرچشمہ ہے جس طرح

تمام بھلائیوں کا سہرا سماج کے سر ہوتا ہے اسی طرح

تمام برائیوں کی ذمہ داری سب سے زیادہ اور

سب سے پہلے سماج پر عاید ہوتی ہے۔ اگر حکومتیں خراب

ہیں یا فاضل ہیں تو بھی یہ سماج ہی کا قصور ہے کیونکہ

ہر قوم کو ایسی ہی حکومت ملتی ہے جس کی مستحق ہو!

یہاں فلسفیانہ اور نظری مباحثوں کی تشریح نہیں ہو سکتی البتہ یہ بتانے کے لیے کہ

ہندستان کو ”جراثیم کا مہاساگر“ بنانے میں لوگوں کا کتنا حصہ ہے، چند مثالیں دی جاتی ہیں۔
 کہا جاتا ہے کہ مسلمانوں کے بالکل ابتدائی زمانے کے کسی میدان جنگ پر مخالف
 فوجیں سبقت کے انتظار میں ڈیرہ ڈالے ہوئی تھیں۔ یوں ہی مسلمانوں کی تعداد کم اور
 فوجی حالت اور کیفیت مخدوش تھی، اس پر وہ باکی نئی مصیبت ٹوٹ پڑی۔ چند لوگ
 دباکے ڈر سے فرار ہو گئے، باقی بھاگنا چاہتے تھے یا یہ کہ کافی لوگوں کے متعلق یہ گمان
 ہو سکتا تھا کہ وہ بھی وہاں سے ڈر کر بھاگ جائیں گے۔ حالت نازک تو تھی ہی، خطرناک
 ہو گئی۔ ایسی صورت میں حکم دیا گیا کہ
 ”وہاں سے ڈر کر بھاگنا جائز نہیں۔“

لوگ ٹھہر گئے، اور ایک زبردست خطرہ، جس سے مسلمانوں کو سخت ترین نقصان
 پہنچ سکتا تھا، جاتا رہا۔

اب سے تیرہ سو سال پہلے کا بالکل سچا قصہ ہے کہ حیدرآباد کی راج دھانی
 میں پھر ایک بار طاعون کا راج ہو رہا تھا، مرگھٹوں اور قبرستانوں میں چوبیسوں گھنٹے
 ”روقی“ رہتی تھی، آنے جانے اور مردوں کو گاڑنے اور جلانے والوں کا اتنا تابندہ
 رہتا تھا البتہ سیکڑوں یا ہزاروں کا جمع کسی مردے کے ساتھ نہیں ہوتا تھا صرف
 چار پانچ آدمی رہتے تھے جو محبت، انسانیت یا لالچ سے مردے کی آخری خدمت
 بجالاتے تھے۔ شہر کے اکثر محلے ویران تھے، لوگ شہر سے باہر چھوڑیوں میں پناہ
 ڈھونڈ رہے تھے۔ مسلمانوں کے خاص محلوں میں البتہ چند خاندان اسی حکم کی اطاعت
 میں کہ ”وہاں سے ڈر کر بھاگنا منع ہے“ اپنے طاعون زدہ محلوں سے نہیں نکل رہے
 تھے۔ ان میں سے ایک کو سمجھایا گیا کہ مذہب احسان کی بھلائی کے لیے جوتا ہے اگر
 مذہبی احکام میں پچک نہ ہو تو انسان تباہ ہو جائے۔ ابو ہدایت ایک خاص موقع
 کے لیے سر تاپا مقل اور مصیبت پر مبنی تھی ہم پر مطلق کی بجائے تو خود کشی کا حکم بن جاتی ہے۔
 ہمارے رہنما رحمت عالم تھے ان کی اوزان کے توسط سے آئی ہوئی ہر ہدایت ہمیشہ

ہمارے فائدے ہی کے لیے ہو سکتی ہے! وہ پھر بھی نہ مانے اور مذہب سے زیادہ اپنی ہنٹ پر قائم رہے! جب انھیں منطق کے اصولوں سے سمجھانے کی کوشش کی گئی کہ خاص اصولوں کو عام کیفیت پر منطبق کرنا اور سیاق عبارت سے علیحدہ کر کے چیلے کو پیش کرنا یا پس منظر کو نظر انداز کر کے کسی واقعہ پر غور کرنا کچھ نہیں ہے تو بھی وہ رضامند نہ ہوئے۔ آخر میں ان سے کہا گیا کہ انسان پاپی ہوتا ہے، ہزاروں گناہ کرتا ہے، اللہ مہربان ہے، لاکھوں گناہوں کو بخشے والا ہے کیا وہ آپ کے اس گناہ کو نہیں بخشے گا؟ آپ اپنی خاطر نہیں تو اپنے بیوی بچوں اور ہو بیٹی کی خاطر اس خطرناک محلے سے نکل چلئے....

تیسرے روز وہ مرچکے تھے اور ان کا اکلوتا جوان بیٹا بھی اسی مرض میں مبتلا تھا اور چند روز بعد وہ بھی اپنے بیوی بچوں کو چھوڑ کر چل بسا! آج بیوہ عورتوں اور یتیم بچیوں کا سہارا حکومت کے جبری سیمے کی بدولت حاصل ہونے والی آمدنی اور حکومت کے وظیفے ہیں، جو سراسر رعایتی اور بہت ہی کم ہیں۔ مسلمان گھرانوں کی یتیمناشال نہیں ہے، سیکڑوں نہیں ہزاروں گھرانے مذہب زدگی اور جہالت میں مبتلا ہو کر فنا ہو گئے اور لاکھوں افراد قبل از وقت موت کا شکار ہوئے۔ ان کی موت فطری موت نہیں تھی، بلکہ ملک الموت کی خدمت میں جہالت کا نذرانہ تھا۔ ان کی موت خودکشی تھی، ایک تارک الدنیا یا آدم بیزار یا رنجور بیمار انسان کی قابل معافی خودکشی جیسں بلکہ جہالت اور رعوت میں مبتلا ہیکے ہوئے آدمی کی قابل نفرت خودکشی!!

ایسے ہی لوگ مرض کا شکار اور مرض کے پھیلائے کا ذریعہ ہوتے ہیں! ان میں سے اکثر کاہلی اور بے حسی کو چھپانے کے لیے یہ تاویل کرتے ہیں کہ موت اٹل ہے موت کا وقت اٹل ہے، جس کی جو موت ہوتی ہے، وہی موت انسان مرتا ہے! گویا شہادت سے لے کر پچھانسی تک موت کی جتنی قسمیں ہیں سب معینہ اور مقررہ ہیں جس میں رقی برابر فرق نہیں آسکتا! جسے حرام موت مرنے ہے وہ حرام موت مرے گا، جسے ہیضہ اور چھچک یا مادے یا سولی سے مرنے ہے وہ اسی طرح مرے گا۔ ہندوستان میں

کر ڈال لوگ یہ اور اسی قسم کے گمراہ کرنے والے خیالات رکھتے ہیں جس کی وجہ سے دباؤں کے پھیلنے میں آسانی ہوتی ہے۔ اس کے برعکس عقل سلیم اور علمی نقطہ نظر سے وہی موت اہل تصور کی جاتی ہے جو انسانی کوششوں اور تدبیروں کے باوجود واقع ہو یا جسے ٹالنے کی کوئی تدبیر ہمارے زمانے کے لوگوں کو نامعلوم ہو۔

اگر کھیل کود میں کوئی شخص اتفاق سے اس بُری طرح چوٹ کھائے کہ مرہم پٹی کے باوجود وہ مرجائے تو بے شک موت اٹل ہے؛ اگر بڑھاپے میں کوئی شخص بظاہر معمولی بیماری میں چل بسے تو بے شک موت اٹل ہے؛ اگر شہر کو معقول معیار پر صاف رکھنے اور خاص کر کھانے پینے کی چیزوں کی صفائی کا حق المقدور عمدہ انتظام کرنے کے باوجود چند لوگ میعادِ بخار میں مبتلا ہو کر مرجائیں تو بھی موت اٹل معلوم ہوتی ہے، مگر یہ ماننے کے لیے میں ہرگز تیار نہیں کہ سیاسی جمہور کی سولی اٹل ہے، حکومتی بدانتظامی سے تمنا سے بھوکوں مرنے والوں کی موت اٹل ہے، بے روزگاری سے تنگ آکر خودکشی کرنے والے نوجوانوں کی موت اٹل ہو سکتی ہے! دنیا میں رہنے کی آرزو رکھنے والے شخص کا بے روزگاری کی وجہ سے تنگ آکر خودکشی کرنا یا فاقہ کرتے ٹنڈھال ہو کر مرجانا فطری موت نہیں بلکہ بے سولی کی سزائے موت ہے!

ہندستانی اپنی برائیوں اور کمزوریوں کو چھپانے کے لیے دو دجوا بار بار اور بڑی شدت سے پیش کرتے ہیں: ایک تو سیاسی مجبوری اور دوسرے افلاس۔ چنانچہ متعدد بیماریوں کے بارے میں کہا جاتا ہے کہ ”ہندستان مفلس ہے، وہ دباؤں کو کیونکر دُور کر سکتا ہے؟“ اس میں شک نہیں کہ خاندانوں یا محدود جماعتوں کی حد تک افلاس کا ہذر مچ ہے مگر عام طور پر ہر دباؤ اس کے اثرات کو افلاس کا نتیجہ قرار دینا سراسر احمق و عاجلہ کی اور پسانہ بازی ہے۔ افلاس اور بیماریوں یا مفلسی اور دباؤں میں جو قریبی بندھن ہے اس سے میں انکار نہیں کر رہا ہوں بلکہ اس کے لازم و ملزوم ہونے یا دباؤں کو نہایت زیادہ تر افلاس کے سر توپنے کا مخالف ہوں۔

بڑے بڑے امیروں، جاگیرداروں، عہدہ داروں، سیٹھ ساہوکاروں،
زمین داروں اور سرمایہ داروں کے گھروں میں جتنی گندگی ہوتی ہے وہ تو آغاس کا
نیچہ نہیں ہو سکتی؟ جہاں دس پندرہ جوہنڑیاں پڑ جاتی ہیں، یا شہر کے راج میں جہاں
غریب لوگ اپنے کچے کچے مکان بنالیتے ہیں وہاں غفلت کو دفن کرنے کے لیے کیا آغاس
مانع ہے؟ کوڑا کرکٹ اور گندگی کو دفن کر دینے کے لیے کیا چاہیے؟ کدال اور پھل ڈالنا!
کیا غریبوں کے پاس یہ بھی نہیں ہوتا؟ اصل چیز ان کی لاپرواہی اور کاہلی ہے جو امیروں
اور غریبوں، تعلیم یافتہ لوگوں اور اپنڑیوں سب میں پائی جاتی ہے۔ غریبوں کے لیے
غفلت کئی صورتوں میں بہانا ہے اور آدمی سے زیادہ غفلت محض توڑی سی محنت
اور اہتمام سے دور کی جا سکتی ہے۔ یہ لازمی نہیں کہ ہر غریب واٹر و فلیٹ واٹر و
بن کر جراثیم کی پرورش گاہ بن جائے۔ اگر غریب خود کچھ نہیں کر سکتے تو محلہ کے
امیر لوگ یا کھاتے پیتے گھرانے کے لوگ تو صفائی پر پیسہ خرچ کر کے جراثیم کو فنا کرنے
میں مدد دے سکتے ہیں!

چند سال قبل ایک ایسی ریاست کے وزیر اعظم کی چھٹی بیوی کا انتقال طاعون
میں ہوا تھا۔ لوگوں کو حیرت ہوئی تھی کہ اتنے بڑے گھرانے میں ایسی بری موت! یہ
معلوم کر کے اور بھی حیرت ہوئی تھی کہ جس گھر میں لاکھوں کے زیور اور ہزاروں کی
مہنڈ آہن آمدنی تھی، اسی گھر کی کچی اور کھٹی موریوں گندگی کا بدترین نمونہ تھیں۔ مودی
غلط بالکل معمولی تھا جہاں جو ہے آسانی سے بدل سکتے تھے۔ صفائی کا معیار اتنا پست
تھا کہ اس کو صفائی سے تعبیر کرنا صفائی کے لفظ کی توہین کرنا تھا۔ ان کا محل سارے
محلہ کے نیچے خطرے کا باعث بنا ہوا تھا۔ جب شہر میں وبا پھیلی تو لازماً یہ گھر بھی
متاثر ہوا۔ چوبیس مرتبے لگے۔ گھر کے مازموں کا نہر آیا۔ چھٹی بیوی کی خادماں اور
ان کے باغیچہ میں کام کرنے والی مالیں طاعون میں مبتلا ہو کر دنیا سے منہ منادی کر
گھر کی حکمرانی کرنے والی کو سوائے گندے توینڈ کرانے کے اس وقت بھی صفائی کا

خیال نہ ہوا۔ آخر کار وہ خود اپنی مہالت کا شکار ہوئی۔ جس ملک کی چھٹی لاکھ اس تعداد
تاریکی میں مبتلا ہو گئی، اس ملک میں بھی بیماریوں اور وباؤں کا راج نہ ہو گا تو اور کبھی ہوگا؟

دکھی بھارت یا سدا کاروگی ہندوستان

دوسرا حصہ

چند عبرت انگیز حالات

کوڑھ یا جذام

کوڑھ میں مبتلا افراد :

۱۳۱۰۰۰۰۰

ہندوستان میں کوڑھ میں مبتلا لوگوں کی تعداد چودہ یا پندرہ لاکھ ہے جس میں کھلے ہندوؤں
پھرنے کی ہمارے غلام ملک میں آزادی ہے ! نہ صرف گھومنے پھرنے کی آزادی بلکہ شادی
بیاہ کی آزادی بھی اور ایسی معصوم ہستیوں کو دنیا میں لانے کی آزادی جن کی زندگی خود
ان کے لیے وبال بن جائے ہوگی ! اگر ہم اپنے ملک سے وباؤں کو دور کرنا چاہتے ہیں تو ہمارے
لیے لازمی ہوگا کہ خطرناک اور گھناؤنی بیماریوں میں مبتلا لوگوں کو صحت عامہ کا دائمی خطرہ بنے
رہنے نہ دیں اور وہ تمام طریقے اور تدبیریں اختیار کریں جن کی بدولت ترقی پذیر قومیں اپنے
ان وباؤں کو دور یا محدود کیا ہے۔

چودہ پندرہ لاکھ جذامیوں کے لیے سارے ملک میں گنتی کے چند دوا خانے ہیں
جو زیادہ تر مسیحی مبلغین انجمنوں کے قائم کردہ اور انھیں کی محنت و قوت سے چل رہے ہیں۔

عیسائی تبلیغی انجمنوں کا یہ کار خیر ہر طرح قابل قدر اور قابل تعریف ہے۔ اسی قسم کا ایک دواخانہ حیدرآباد ریاست کے ڈیج پل نامی قصبے میں قائم ہے جسے ریاست کی طرف سے مالی امداد بھی دی جاتی ہے۔ وہاں کے ڈاکٹروں سے یہ معلوم ہوا تھا کہ کئی مریض بہت قبل از وقت بھاگ جاتے ہیں اور چونکہ جبری علاج کا کوئی قانون نہیں لہذا بہت سے مریضوں پر ان کی محنت و توجہ رائیگاں جاتی ہے۔

تمام سنجیدہ لوگوں کا فرض ہے کہ وہ تمدنی قانون سازی کے مسئلہ پر غور کریں اور یہ تصفیہ کریں کہ قانون نافذ کئے بغیر اور ان پر سختی سے عمل کروائے بغیر کیا صدیوں کی بیماریاں دور ہو سکتی ہیں؟ کیا بیماریوں کی روک تھام کئے بغیر اور خاص کر یقینی معذور پیدا ہونے والوں کی تعداد کو کم کئے بغیر گداگری کا مسئلہ حل ہو سکتا ہے؟

اندھے

اندھوں کی تعداد: ۲۰,۰۰,۰۰۰

ہمارے ملک میں اندھوں کی تعداد کا اندازہ میں لاکھ کے قریب ہے اور سب دکھیں کی طرح ان کا بھی پرسان حال کوئی نہیں۔ چند سال قبل بنگال میں ”اندھے پن کی انسدادی انجمن“ قائم ہوئی ہے جو اندھوں کی دنیا میں امید کی روشنی پیدا کرنا چاہتی ہے اور اس مقصد میں کچھ کچھ کامیاب ہو رہی ہے۔

اس ممتاز انجمن کی طرف سے سالانہ روادیں اور معلوماتی رسالے شائع ہوتے ہیں اس میں بار بار واضح کیا گیا ہے کہ ساٹھ فی صد اندھا پن قابل انسداد ہے یعنی جو لوگ اندھے ہیں یا غفلت، جہالت اور بغیر علاج کی وجہ سے آئندہ یقینی اندھے ہوں گے ان میں ساٹھ فی صد کی آنکھوں کی روشنی بچائی جاسکتی ہے۔

اندھے پن کی وجہیں بیان کرتے ہوئے گندی منی بیماریوں کا ذکر کیا گیا ہے۔ اکثر مرد وادارگی اور بد چلنی کی وجہ سے کسی نہ کسی گندی منی بیماری میں مبتلا ہو جاتے ہیں اور

اپنی نفسانیت سے مغلوب ہو کر اپنی بیوی سے بھی ملتے ہیں بلکہ بعض تو شادی بھی کرتے ہیں۔ اس کی وجہ سے اولاد میں جنسی بیماریوں کا اثر ہوتا ہے اور اکثر ان اثرات کا شکار ہو جاتے ہیں۔ ان میں سے بہتر سے مرض زدہ بچے اندھے ہو جاتے ہیں۔ اندھے پن کی روک تھام کے لیے علاج کے علاوہ قانون کے ذریعے جنسی بیماریوں میں مبتلا لوگوں کی خانگی زندگی، خاص کر ازدواجی زندگی اور خواہش اولاد پر پابندیاں عاید کرنا پڑیں گی۔ اگر ہم گزشتہ صدیوں کی طرح وجدانیت میں مبتلا رہیں اور کوڑھیوں یا گندی جنسی بیماریوں میں مبتلا لوگوں کی خواہش اولاد کا احترام کریں تو مستقبل میں بھی ہماری وہی دشواریاں رہیں گی جو گزشتہ زمانوں میں تھیں اور اب بھی ہیں۔

ہماری قوم مرفہ الحال کبھی نہیں ہو سکے گی اگر وہ قابل انسداد افلاس کو جڑ سے اکھڑنے کی کوشش نہ کرے اور قابل انسداد افلاس کو جڑ سے اکھڑنے کے لیے لازمی ہے کہ تمام ہلک اور خطرناک بیماریوں میں مبتلا علاج لوگوں کو مرض زدہ اولاد پیدا کرنے سے محروم کر دیا جائے اور شرانگیز بیماریوں میں مبتلا لوگوں کو محدود علاقوں میں رہنے پر مجبور کیا جائے تاکہ وہ باصحت انسانوں کے لیے خطرہ کا باعث نہ بن سکیں۔ تا وقتیکہ ہم اس قسم کی تدبیریں اختیار نہیں کریں گے بھیک منگوں کی تعداد کم نہیں ہو سکے گی، سرکوں اور شاہراہوں پر گھٹاؤ بیماریوں میں مبتلا، خاص کر کوڑھی اور نک جھڑے نظر آئیں گے اور ہر سال لاکھوں مدقوق، جذامی یا اور کسی طرح معذور یا اندھے بچے پیدا ہوتے رہیں گے جو زندگی بھر بھگتے اور ہمارے وجدانیت زدہ نیچ تمدن کی تشہیر کرتے رہیں گے۔

ہمارے بعض رہنما بیماریوں اور بیماریوں کے وجود سے انکار یا دونوں کے جھوٹے چشم پوشی کرتے ہیں اور اپنے دل و دماغ کو بھول بھلیوں میں ڈالنے کے لیے وقت بے وقت اپنے تمدن کی بڑائی کہتے ہیں اس سے ان کا مقصد، شہرت اور پروگنڈا تو حاصل ہو جاتا ہے مگر مصیبت زدہ ہندوستان کے دکھیوں کی نہ تو تعداد کم ہوتی ہے اور نہ دردمن ہوتا ہے۔ علم مرفہ الحال کی حیثیت سے عمرانیات کا یہ فرض ہے کہ وہ حقانی کا

پتہ چلائے اور اس کا انکشاف کرے اور اس ناگوار فرض کی انجام دہی میں جو کچھ بھی اعتراض اور طعنہ سننا پڑیں ان کے لیے پہلے ہی سے تیار رہے۔ تمدنی علوم کی خدمت کرنے والوں کا سب سے بڑا فرض یہ ہے کہ وہ زیادہ سے زیادہ تعداد میں لوگوں کو تمدن کی اہلیت سے واقف کرائیں تاکہ وہ اپنی تہذیب و شایستگی کی تباہ کن برائیوں سے واقف ہو کر اصلاح کی خواہش کریں اور رفتہ رفتہ ایسی جماعت بنا سکیں جو اصلاح کا بیڑا اٹھائے اور اسے کامیاب بنائے۔ اصلاح کی خواہش کرنے والی ترقی پسند جماعت کے بغیر بڑے سے بڑا رہنما بھی ناکام ہوگا۔ ترقی پسند جماعت کے بنانے میں سب سے بڑا حصہ تمدنی علوم کا ہے اور ہوگا جو سیاست، سماج، نفس، معیشت، مذہب، اخلاق کے باہمی مسئلوں کا تجزیہ کر کے دوسروں کو باخبر اور متنبہ کرتے ہیں!

دق

دق سے مرنے والوں کی تعداد ۱۲۰۰۰۰ سالانہ

دق ایک عالمگیر مرض ہے اور سماجی مرفیات یا عمرانیات کے نقطہ نظر سے دق کے تذکرے کی ضرورت نہ ہوتی اگر دق کے پھیلنے کا کوئی تعلق سماج سے نہ ہوتا یا دق کی کثرت و شدت سے ہماری سماجی زندگی کے بعض ناقابل الحکار حقیقتوں کا پتہ نہ چلتا۔ ہندستان کے لال صلیب نے متعدد پوسٹر شایع کئے ہیں جن میں واضح کیا گیا ہے کہ ہندستان کی سماجی ریسیں دق کے پھیلانے میں کیا حصہ لیتی ہیں۔ لمحات یا رفاہی سے متعلق ڈھانپ کر سونا، ایک ہی تھالی یا رکابی سے کئی کئی لوگوں کا کھانا، ایک ہی چلم یا حقے سے ساری محفل کا مستفید ہونا اور سب سے بڑھ کر شخصی اور گھریلو گندگی، شخصی عادتوں میں بدترین عادت (جو بظاہر سارے مشرق کی امتیازی خصوصیت معلوم ہوتی ہے) جا بجا تھوکنے، خاص کر ریلوے کے ڈبوں، مسافرخانوں، اور ہوٹلوں کے کمروں وغیرہ کو گندہ کرنا۔ انیسے گھر کی گندگی ہی کافی بری ہوتی ہے مگر پبلک عمارتوں اور سب کے استفادے کی عام گاہوں کو یا عام سوار یوں کو

متاثر کرنا دس گنا رہا ہے کیونکہ نجی مکان کی گندگی سے سب سے زیادہ اور سب سے پہلے خود گندے لوگ یا ان کے متعلقین خطرے میں مبتلا ہوتے ہیں مگر عام گماہوں اور عام سوار یوں کو غفلت یا متاثر کرنے سے غیر لوگ کو فائدہ اور مصیبت میں مبتلا ہوتے ہیں۔ ہندستان میں بیماریوں کی شدت کم کرنا اور وباؤں کو دور کرنا ممکن نہیں جب تک کہ ہماری سماج صحت عامہ کے مفاد کو محسوس کر کے صاف پسند اور صفائی پر عمل پیرا نہ ہو! بیماریوں کو پھیلانے والی برسی عادتیں سرکاری قانون کے بل بوتے پر نہیں ہو سکتیں! ان عادتوں کو دور کرنے کے لیے سب سے پہلے اور سب سے زیادہ سماج کا غیر تحریری ہمارا قانون ضروری ہے جو سب پر ہر وقت نگرانی رکھنے والا، پہلنے والوں کو ہر وقت ڈکنے والا، خطا کاروں اور قصور واروں کو حقارت سے دیکھ کر موثر مزادینے والا ہوتا ہے۔

اندازہ کیا گیا ہے کہ ہندستان میں ہر سال دس بارہ لاکھ افراد دق سے مرتے ہیں اور ہر جگہ جہاں سخت پردے کا رواج لڑکیوں اور عورتوں کو جسمانی ورزش اور کھلی ہوا کی نعمتوں سے محروم رکھ رہا ہے، خاص کر متوسلہ حیثیت کے خاندانوں یا غریب گھرانوں میں، دق کی نسوانی شرح اموات گھٹی ہے۔ اگر ہماری قوم ترقی پذیر اور ترقی پسند ہو جائے تو صرف دق میں مبتلا ہو کر مرنے والوں کی تعداد ہی ہماری سماجی رسموں میں سدھار کر دینے کے لیے کافی ہے: خاص کر بچکانی یا نوعمری کی شادیاں، یا سالانہ حمل یا زچگیاں، بلند معیار آرام سے فطرت اور پردہ لاکھوں کی توانائی اور جانبداری کو صلب کر کے ان کے جسموں کو پہلی موت کی پرورش گاہ بنادیتے ہیں۔

ایمان داری اور غیر جانب داری سے جہن اعتراض کرنا پڑتا ہے کہ مشرقی سماج کی طرح مغربی سماج کی برائیاں دق کے مرض کو پھیلاتی ہیں۔ یورپ کی عورتوں اور لڑکیوں میں سگریٹ دھونے کی برسی عادت اتنی ہی عام ہے جیسے ہمارے ہاں مردوں میں ایسی باتیں بھی کسی طرح کم نہیں کہ عورتیں ایک ہی دن میں چالیس پچاس سگریٹ دھنک دیتی ہوں۔ شاہراہوں پر یا سینما ہاؤں اور رستوران یا کیفے وغیرہ میں یا عام محفلوں اور عوامی

سوار یوں میں مگر بیٹ پنا مغربی تمدن میں عورتوں اور لڑکیوں کے لیے عیب نہیں رہا۔ اسی کے ساتھ شراب نوشی اور عیش پسندی خاص کر بڑی رات گزرے تک وہیں دارکھوں میں ناچتے رہنا دق میں مبتلا کرنے والے یا دق کے قریب تر پہنچانے والے مغربی تمدن کے ذریعے ہیں!

اگر ”سداھا“ کے معنی مشرقی بڑائیوں کی بجائے مغربی بڑائیاں قبول کرنا ہے، اگر اصلاح سے مشرقی تمدن کو مغربی تمدن سے بدلا جانے والا ہے تو ہمیں ایسی تجدید سے دور ہی رہنا چاہیے! اگر تمدن کو قبل از وقت یا تکلیف دہ موت کا باعث بننا ہی ہے تو وہ تمدن ہمارا ہی ہو تو کیا برا ہے۔ فرض فرض سے ایک اور بری چیز اختیار کر کے آخر کار وہی موت مرنا کہاں کی عقلندی ہے!

قحط اور قحط کی سنجوگی بیماریاں

بنگال کے موجودہ مہا قحط نے پھر ایک بار دنیا کو ہندستان کے دائمی خطرے کی طرف متوجہ ہونے پر مجبور کیا اور مصیبت زدہ ہندستان کی دکھ بھری کہانی مختلف محفلوں، مجلسوں اور حکومتی اداروں میں سنائی جا رہی ہے اور چار دنا چار ان لوگوں کو بھی سننا پڑ رہی ہے جو نسلی رعوت، سائنسی گھمنڈ، مذہبی غرور اور اعلیٰ انتظامی قابلیت کی بدہوشی میں یہ سمجھے بیٹھے تھے کہ ترقی پذیر یورپ نے ہندستان کے گوناگوں مسئلوں کو حل کر دیا۔ خاص طور پر سائنسی گھمنڈ سے سرشار ہو کر کہا جاتا تھا کہ ریلوں کی ایجاد اور رواج نے قحط کو ملک بدر کر دیا۔ کروڑوں درسی کتابوں کے ذریعے نئی روشنی کی کبتیں گنائی جاتی تھیں اور ہر سبق میں ریلوں کا ذکر اور قحطوں کے خاتمے کا بیان ہوتا تھا۔ بے شمار سرکاری روئدادوں، تذکروں اور سرکاری محفلوں میں اس خیال کا پرچار کیا جاتا تھا اور سرکار پسند مباحثوں میں بار بار یہی دہرایا جاتا تھا اور یہ تک کہا گیا تھا کہ یہ لوگ احسان فراموش ہیں! یورپ کی نیکیوں سے فائدہ اٹھا رہے ہیں مگر

ماتے نہیں ہیں۔ یورپ کی گوری نسلوں نے بقیہ تمام نسلوں کو مہذب اور شائستہ بنائے گا اخلاقی بار اٹھایا ہے اور خاص کر اپنے زیر اثر علاقوں کے رہنے والوں کو خوش حال بھی بنا رہی ہیں۔ یہی کیا کم بات ہے کہ محض ریلوں اور دفائی جہازوں کی وجہ سے بھوکوں مرنا محال ہے۔ سیسوں نام ہذا محققوں نے اپنے تحقیقی اور تفتیشی مقالوں اور مضامینوں میں انہی باتوں کو بار بار اور نئے نئے پیرایوں سے موقع بے موقع دہرایا ہے اور ایسے بھی کئی عالم تھے اور ہیں جنہیں علم و واقفیت کے باوجود یا بے تحقیق کئے یہ کہتے یا لکھتے شرم نہ آئی کہ زرین عہد کی تیز رو سوار یوں نے قحط کو نابود کر دیا ہے! جب عالموں اور محققوں کا یہ رویہ ہو تو پھر غریب مس مے یو کی کیا شکایت اگر اس نے لکھ دیا کہ

”One Effect of the existence of ریلوں کے وجود کا ایک اثر یقیناً
the railroads has certainly been to یہ ہوا کہ ہندستان میں سے قحط کا
to wipe out the terror of famine in India خطرہ مٹا دیا گیا۔“

اس جملے کو لکھے ہوئے پندرہ سال بیت گئے اور اس دوران میں بھی ہر سال ملک کے کسی نہ کسی حصے میں انتہائی گرائی ہوتی رہی، ہر دوسرے تیسرے برس کسی نہ کسی علاقہ میں قحط پڑتا رہا، لوگ اور ان کے مویشی بھوک سے تڑپ تڑپ کے مر رہے رہے مگر

۱۔ جرمنی میں ریلوں کی طرف سے ایک خصوصی رسالہ شائع ہوتا ہے۔ مجھے اچھی طرح یاد ہے کہ اس رسالے میں ہندستانی ریلوں پر ایک پویل مضمون ۱۹۲۶ء میں شائع ہوا تھا۔ اس مضمون میں بھی اسی قسم کے بے بنیاد دعوے کئے گئے تھے۔ پروگینڈا علم اور تحقیق کو بھی بھڑکتا ہے! درنہ جرمنوں کو کیا پڑی تھی کہ وہ انگریزوں کے گیت گاتے۔ اصل یہ ہے کہ وہ خود نسلی رجحان اور مسلسل پروگینڈے کا شکار ہوئے ہیں رسالے کا نام - Archiv fur Eisenbahn wesen

حکومتی حلقوں میں (ان سے زیادہ حکومت پسند اور حکومت پرست محفلوں میں) ان ناگوار باتوں کو بالکل نظر انداز کیا جاتا رہا۔ البتہ کبھی کبھی سرکاری افراد یا اداروں نے خانگی یا نیم سرکاری طور پر اعتراض بھی کیا تھا کہ قحط کی وجہ سے شدید مصیبت پڑ رہی ہے اور جانوں کا نقصان بھی ہو رہا ہے۔ حکومت سے وابستہ اخباروں اور رسالوں میں بھی اس قسم کی خبریں شائع ہو جاتی تھیں اور گاہے گاہے اخباروں کے ایڈیٹر ایڈیٹریل لکھ کر اپنا قومی اور اخلاقی فرض ادا کر کے برس چہرہ مہینے کے لیے منصبی فرائض سے سبکدوش ہو جاتے تھے۔

آخر کار گذشتہ زمانوں کی بدترین مصیبتوں کی طرح پھر ایک بار بنگال کا ہاتھ قحط شروع ہوا، پھر ایک بار ہندستان کے لیے دنیا میں بھیک مانگی گئی، متحدہ دینک اور جوائنٹ زدہ افراد اور جماعتوں کی طرح امیر اور غریب قوموں نے قحط زدہ ہندستان کی مدد کی۔ آئرستان اور چین، امریکہ اور آسٹریلیا، سعودی عرب اور نیپال سے خیراتی اور معطلی چندے وصول ہوئے۔ ان چندوں کی فہرست میں سعودی عرب چین اور آسٹریلیا کے نام دیکھ کر اچسبھا ہوتا ہے کہ جو لوگ خود ہماری طرح کنگال ہیں اور ہماری طرح مصیبتوں میں مبتلا ہیں، احسان جتانے کے لیے چندے دیتے ہیں یا برزواہی سرمایہ داروں کی طرح جنھیں لوٹتے ہیں ان کی امداد کی خاطر چندے بھی دیتے ہیں مغربی آسٹریلیا کی طرف سے بنگال کے آسٹریلیائی گورنر کیسے صاحب کو بنگال قحط فنڈ کے لیے ایک ہزار پاؤنڈ بھیجے گئے۔ چین کا ایک بڑا صوبہ قحط زدہ ہونے کے باوجود چینی حکومت نے ہندستان کی امداد میں لاکھ سو لاکھ خرچ کیا۔ جس وقت ہندستان کو یہ امداد بھیجی گئی چین کے بین الاقوامی امدادی کمیشن کے صدر نے ایک اخباری بیان میں کہا تھا کہ

”اس صوبے کے دس لاکھ آدمی قحط اور اس کی سبب کی بیماریوں

سبب پریشان اور ہیں ایک بدتر مستقبل کا مقابلہ کرنا ہے۔“

تھم زدہ بنگال کے علاوہ ہندستان کے اور بھی حصے تھم میں مبتلا ہوئے، اور خاص کر آسام اور مالا بار سے تشویش ناک اطلاق پہنچ رہیں۔ اور ان کا چرچا دنیا بھر میں ہونے لگا۔ عالمگیر اطلاعوں کے بعد انگلستان کی مرکزی حکومت کو اور سدائے مداح حکومتی اخباروں کو بھی اعتراف کرنا پڑا کہ ہندستان میں تھم پڑا ہے۔ شرمناک سے بعض اخباروں نے مصیبت زدہ افراد اور گھرانوں کی تصویریں بھی چھاپیں اور ان کے بارے میں ادارے بھی لکھے اور سرکاری طور پر اعتراف کیا گیا کہ تھم کی وجہ سے موتیں ہو رہی ہیں۔

تھم کی وجہ سے لوگ صحت بھوکوں نہیں مرتے بلکہ تھم زدہ آبادی فاقے کرتے کرتے چونکہ نڈھال ہو جاتی ہے اور صحتی ناکافی اور گھٹیا قسم کی غذا کھانے پر مجبور ہوتی ہے اس لیے بہت سے لوگ معمولی معمولی بیماریوں میں مبتلا ہونے کی وجہ سے مر جاتے ہیں۔ انگلستان کی مرکزی حکومت کے وزیر ہندستان نے سرکاری بیان میں اقرار کیا ہے کہ

”۱۶ اگست ۴۳ء سے ۱۱ دسمبر تک کلکتہ کے ہسپتالوں

میں ۱۶،۲۸۵ آدمی مرنے والے ہوئے جن میں سے

۶،۱۳۶ مر گئے۔ ان کے علاوہ ۱۱ اگست ۴۳ء سے

۱۱ دسمبر ۴۳ء تک پولیس یا غیر سرکاری انجمنوں کی طرف

سے بتائی ہوئی لاشوں کی تعداد ۹،۲۱۹ تھی جن میں

کھن پے ایسی موتیں بھی شامل ہوں جو بھوک کی وجہ سے

تھیں، تو تھیں۔“

اسی بیان میں وزیر ہند نے یہ بھی اعتراف کیا کہ

”۲۴ جولائی ۴۳ء اور ۱۱ دسمبر ۴۳ء کے درمیان

بنگال اور سندھ کے درمیان ۱۱،۹۳۷ آدمی موتیں ہو گئے۔“

ان اعداد کا خلاصہ یہ ہے کہ گزشتہ مہینوں میں کلکتہ کے ہسپتالوں میں روزانہ ۵۲ افراد مر رہے تھے اور اس کے علاوہ کلکتہ کی شاہ راہوں یا گلی کوچوں پر پائی جانے والی لاشوں کی روزانہ اوسط تعداد ۶۹ تھی گویا بنگال کے موجودہ مہاتحفظ میں (سرکاری بیان کے بموجب) صرف صوبے کی راج دھانی میں روزانہ ۱۲۱ افراد بیسیویں صدی کی تنظیم اور قحط کو ناکھن بنانے والی ریلوں کے ہوتے ہوئے ایڑیاں رگڑ رگڑ کر جان دیتے رہے اور ایسی بے موت مرے کہ پرانے زمانوں کے بد قسمت افراد کی یاد تازہ ہو گئی!

سارے صوبے میں یا بقیہ ہندوستان میں قحط اور بھوک سے کتنی جانیں ضائع گئیں یا جا رہی ہیں اس کا علم جنگ کے برسوں بعد تک کسی کا نہیں ہو سکے گا اور اس وقت بھی نہ معلوم تمام اطلاعات کیجائی کی جا کر شائع بھی کی جاتی ہیں یا ہر حکومت کانٹ چھانٹ کر کے مرکزی حکومت کو بھی ٹھیک طور پر باخبر نہیں کرتی! موجودہ زمانے کی قحط اور اس کی بھونگی پیادوں کی شدت اور وسعت کا صرف اندازہ کیا جاسکتا ہے۔

لکھائی ضلع کے انگریز کمشنر نے ایک دربار کے موقع پر کہا کہ
”ضلع کی چالیس ہزار سالانہ اموات کے مقابلے میں گزشتہ
سال (۱۹۴۶ء میں) ستر ہزار موتیں ہوئیں“

کلکتہ یونیورسٹی کے شعبہ انسانیات کے صدر پروفیسر چو پدھیائے آٹھ مضمون کی سروے کے بعد اندازہ کیا ہے کہ

”قحط سے کم و بیش دو تہائی تعداد متاثر ہوئی ہے اور
ہر سال معمولاً واقع ہونی والی موتوں کے علاوہ اٹھائیس
پینتیس لاکھ موتیں ہوئی ہوں گی“

ان ہی کا خیال ہے کہ عورتوں کے مقابلے میں مردوں کی شرح بہت زیادہ تھی کہیں دو تہائی اور کہیں اس سے بھی زیادہ۔ پروفیسر چو پدھیائے صبح کھانے کے بعد مردوں کے مرنے کی وجہ سے کماؤ لوگوں کا رہا سہا سہا راہی جاننا رہا اور کنبے کے کنبے بے وارث ہو گئے

جس کی وجہ سے کئی سماجی برائیاں نمودار ہوئیں۔ ان میں سب سے زیادہ نمایاں انسان فروشی اور بیسواہن ہے۔

سارے بنگال کی بابت وزیر ہند نے برطانوی پارلیمنٹ میں ایک بیان دیتے ہوئے کہا ہے کہ

”۱۹۴۷ء کے آخری پانچ مہینوں میں قحط اور بیا اس کی سبب سے

بیماریوں سے مرنے والوں کی تعداد دس لاکھ سے زیادہ نہیں۔“

مہفتوں بعد وزیر ہند نے پارلیمنٹ ہی میں بیان دیتے ہوئے کہا کہ

”۱۹۴۷ء افراد مالیہ قحط میں مرے“

غرض سرکاری، نیم سرکاری اور خلاف سرکاری بیانات اور اطلاعوں کو پیش نظر رکھتے ہوئے ہم یہ اندازہ کر سکتے ہیں کہ قحط اور اس کی لازمی خرابیوں کی وجہ سے صوبہ بنگال میں بیس بائیس لاکھ افراد ہلاک ہو چکے ہیں اور موجودہ زمانے کی قحط کی شدت اور وسعت کا صحیح اندازہ جنگ کے بعد ہی ہو سکے گا مگر اس وقت تک حالات بہتر ہو چکے ہوں گے، قحط کی روداد پڑھنے کی کسی کو کیا غرض ہوگی اور عوام کی بہتر حالت سے ناپیدہ اٹھا کر ریلوں کی عالم آشکارا برکتوں کا پھر ذکر ہوا کرے گا: درسی کتابوں میں اعلیٰ مضمونوں میں تحقیقی مقالوں میں، سرکاری رودادوں میں اور سب سے زیادہ صاحب سے زیادہ صاحبیت پر فریفتہ ہندستانی حلقوں میں!

سیم دیوتا کے چرنوں پر بھارت ماتا کی بھینٹ

ملک الموت کی خدمت میں ہندستان کا نذرانہ

۱۹۴۱ء کے لگ بھگ دس لاکھ سرکاری روداد میں دی ہوئی شرح کے مطابق اندازہ کیا گیا ہے کہ ہر سال ہندستان میں بیس لاکھ افراد اور طاعون جیسے قابل افسوس بیماریوں میں مبتلا ہو کر مر جاتے ہیں۔

تقدیراً تقریباً چھ لاکھ سالانہ ہے۔

عمرانیات کی رائج کردہ اصطلاحوں میں سے ایک اصطلاح Preventable deaths (قابل انسداد موت) ہے۔ یہ اصطلاح طبی اور تحقیقی حلقوں کے علاوہ اچھے پڑھے لکھے حلقوں میں بھی استعمال کی جانے لگی ہے۔ ہر جاندار کو ایک نہ ایک روز مرنا ہے۔ پھر قابل انسداد موت کے کیا معنی؟ اس کے معنی ایسی بیماریوں میں مبتلا ہو کر اور یا ایسی وجہوں سے مرنا ہے جنہیں انسانی عقل، تدبیر اور دریافت کردہ طریق کے ذریعہ دور کیا جاسکتا ہے۔ چنانچہ ہیضہ، چیچک، طاعون جیسی بیماریاں پانافاتے، تحاسب اسی نوعیت کی وجہیں ہیں۔ جب سے مغرب میں تہذیب کا پرچم لہرانے لگا ہے قحطوں اور وباؤں کی عکاسی صرف مشرق تک محدود ہو گئی ہے اور انہوں نے خاص کر چین اور ہندستان میں بسیرا کیا ہے۔

گذشتہ سو ڈیڑھ سو سال میں جتنے قحط واقعات ہوئے اور جتنی مرتبہ وباؤں نے پھیلیں اور ان میں مبتلا ہو ہو کر جتنے لوگ فنا ہو گئے، اس سے حساب لگایا گیا ہے کہ ہمارے ملک میں ہر سال دس لاکھ قابل انسداد موتیں ہوتی ہیں۔ یہ تعداد گویا فرشتہ موت پر ہندستان کی طرف سے انسانوں کی قربانی ہے۔ "آشرف المخلوقات" کے لیے کیسی قابل فخر قربانی!

یہ ظاہر کرنے کے لیے کہ یہ اندازہ بالکل بے بنیاد نہیں میں صرف ہیضے سے واقع ہونے والی موتوں کا معتبر حوالہ دیتا ہوں۔ ۱۹۴۱ کے گناوے کی سرکاری رولڈ کے مطابق ۱۹۲۰ سے ۱۹۳۹ کی دو دہائیوں میں چالیس لاکھ افراد صرف ہیضے کی وجہ سے قبل از وقت موت کا شکار ہوئے۔ انیس موت نہیں آئی تھی، انہیں ہندستان کے راج اور سماج نے ماریا تھا۔

سرکاری اعداد کا حوالہ دیتے ہوئے ڈاکٹر سید محمود نے اکتوبر ۴۴ء کے ایک اخباری بیان میں کہا ہے کہ ۱۹۴۴ء کے جنوری سے جولائی تک دو لاکھ افراد ہیضے میں مبتلا ہو کر مر چکے اور ان دنوں ہمارا وباؤں کی مصیبت میں گرفتار ہے۔ کیا دور زمانہ بگڑا آئے والا ہے جب ہندستان بھی یورپ اور امریکہ کے ترقی پذیر ملکوں کی طرح گھناؤنی بیماریوں اور قابل نفرت وباؤں سے محفوظ رہے گا؟

ایرانی تہذیب

اور

اسلامی ملکوں پر اسکے اثرات

از

جناب ابونصر محمد خالدی صاحب ام - اکد شہینہ

ہمیں معلوم ہے کہ مسلمانوں کی سیاسی و تمدنی زندگی کے اس دور میں بھی جب کہ اسلامی دنیا کی ادبی زبان عربی اور صرف عربی تھی ایرانی ایک نمایاں حیثیت رکھتے تھے لیکن یہ بات اب تک پوری طور پر واضح نہیں ہو سکی کہ ایرانیوں کی یہ سرگرمیاں کس حد تک زمانہ قبل اسلام کے ساسانی دور سے وابستہ تھیں۔ قدیم بابل کی سرزمین کو چھوڑ کر جہاں ساسانی دارالسلطنت واقع تھا مگر جہاں کی آبادی کی زبان ایرانی یا فارسی نہ تھی، باقی اور تمام ساسانی صوبوں کا اثر اسلام کے مذہب، اس کی سیاسیات اور اس کے علوم پر اتنا گہرا نہیں پڑا، جتنا کہ شہر کا پڑا جو ساسانی حدود کے باہر تھا، اور جہاں عربی فتوحات کے وقت یہ مذہب کے پیروؤں کا دور دورہ تھا۔ خلفاء و بنیاد کے مشہور زمانہ وزراء یعنی براکہ بلخی کے رہنے والے تھے۔

صرف براہِ کم ہی نہیں بل کہ ان کے علاوہ بلخ میں بہت سے ایسے لوگ پیدا ہوئے ہیں جنہوں نے مسلمانوں کی تاریخِ علم و ادب میں نمایاں حصہ لیا ہے۔ ایرانی تمدن کی تاریخ کے لئے بلخ و بابل کی اہمیت اتنی زیادہ تھی کہ دارالسلطنت ایران اور بلخ میں غیر معمولی بُعدِ مسافت کے باوجود عام طور پر یہ سمجھا جاتا تھا کہ ساسانی دارالسلطنت کی زبان بلخ کی زبان سے بہت زیادہ مشابہ ہے۔ غالباً ان لوگوں کا ایسا خیال کرنا صحیح نہیں تھا۔ عربوں کی فتح سے نہ صرف سیاسی مملکت کا بالکل خاتمہ ہو گیا بل کہ زمانہ قبل اسلام میں وہاں جو مذہب اور ذات بندی نظام رائج تھا اس کو بھی ختم کر دیا گیا۔ زردشتی مذہب کے ماننے والوں کی کچھ نہ کچھ تعداد وہاں آج تک موجود ہے۔ یہ لوگ گہریا پارسی کہلاتے ہیں لیکن اسلام کے زیر اثر توحید کا خیال قدیم عقیدوں پر پوری طرح غالب آچکا تھا۔ اس لئے اگرچہ زردشتی مذہب کی رو سے باپ بیٹی، ماں بیٹے اور بھائی بہن میں نکاح ہو سکتا تھا لیکن مدت دراز سے پارسیوں میں یہ رواج باقی نہیں رہا۔ زردشتیوں میں باپ بیٹی وغیرہ کے نکاح کا جو ایک مسلمہ حقیقت ہے لیکن اس کے باوجود صرف قرونِ وسطیٰ میں بل کہ آج کل بھی زردشتی اس بات کو ثابت کرنے کی بار بار کوشش کرتے رہتے ہیں کہ نہ صرف اب بل کہ زمانہ قبل اسلام میں بھی اس قسم کے قبیح عقیدوں کا ان میں وجود تھا اور نہ اس قسم کے شادی بیاہ کا۔ اس طرح کی محب وطنی نے، بیشتر تو مسلمہ حقیقتوں کے خلاف، زمانہ قبل اسلام کی ایرانی زندگی کے دوسرے شعبوں کو بھی متاثر کیا ہے مثلاً ساسانی دربار کی شان و شوکت، شہنشاہ کی قوت و عظمت، حکمرانوں اور وزیروں کی عقل و فراست، ملک کی تمدنی حالت وغیرہ۔ چنانچہ اسلامی دور کے تمام تمدنی کارناموں کا رشتہ خواہ یہ تمدنی کام بلخ ہی میں انجام پائے ہوں کسی نہ کسی طرح ساسانی حکومت کے فسادوں سے جوڑنے کی کوشش میں عجیب و غریب شجرہ ہائے نسب گھڑائے گئے ہیں۔

یورپی عالمان کا پہلے یہ خیال تھا کہ ایرانی قومیت کی نشاۃ ثانیہ ایران میں

موروثی حکمران خاندانوں کے قیام کا راست نتیجہ تھا اس لیے کہ یہ حکمران خاندان خلافت بغداد سے عملاً ہر طرح آزاد تھے۔ اس نظریہ میں یہ خیال کار فرما تھا کہ چوں کہ ان خاندانوں نے اپنے اپنے مقبوضہ ملکوں کو بغداد اور خلیفہ سے بعد و بیگانگی پیدا کرنے میں کامیابی حاصل کر لی تھی اس لیے اس حد تک نہ صرف ایرانی بل کہ ترکی خاندانوں نے بھی ایرانی قومیت کو ترقی دینے میں بڑا حصہ لیا تھا۔ اس تحریک کو محمود غزنوی (۱۱۷۱ء تا ۱۲۰۳ء) سے شاید اس لیے منسوب کیا جاتا ہے کہ محمود کو ترک تھا لیکن غزنہ (افغانستان) اس کا دربار فارسی کے بہترین شاعروں کا ملجا و ماوٰی بن کیا تھا۔ چنانچہ ان شاعروں میں مشہور دوراں رزمیہ نظم شاہ نامہ کا مصنف فردوسی بھی شامل تھا لیکن حقیقت یہ ہے کہ جن حالات نے قدیم نظام کو کمزور کرنے میں مدد دے کر ایران میں زندگی کی نئی لہر دوڑا دی تھی، وہ بہت زیادہ پیچیدہ تھے۔ اسلام کی ابتدائی صدیوں میں جب ایرانی امیروں — دہقان — کو سرکاری ملازمتیں مل گئیں اور بہت سے زمینداروں کے معاشری و معاشی حقوق بھی محفوظ ہو گئے تو پھر اس جماعت نے ان فائدوں کے پیش نظر اپنی قدیم سیاسی اہمیت کے نقصان کو گوارا کر لیا جیسا کہ کچھ زمانہ بعد یورپ کے جاگیردار امیروں نے کیا۔ خود عربوں کے لیے ساسانی دہقان ایران ایک منظم مملکت کا بہترین نمونہ تھا۔ اس لیے ان کا خیال تھا کہ اگر ایسے ادارے قائم کیے جائیں جیسے کہ ایران میں موجود تھے تو اس سے اسلام اور مسلمانوں کی قوت مضبوط ہو جائے گی۔ چنانچہ خلفاء عباسیہ کے ایرانی وزیر و امیر یورے خلوص سے اپنے آپ کو راسخ العقیدہ مسلمان اور خلفاء کی وفادار رعایا سمجھتے تھے۔ گروشیہ کے لیے ایران کی نفاذ سازگار تھی لیکن اس کو دہقان جو کامیابی حاصل ہوئی وہ قومی احساس کا ایک جزو ہونے کی حیثیت سے اتنی نہیں ہوئی جتنی کہ مخالفت کا ایک عنصر ہونے کی وجہ سے۔ قلم کی آبادی کا ایک کثیر حصہ عربوں پر مشتمل تھا لیکن اس کے باوجود یہ شہر بہت جلد شیعوں کی مذہبی سرگرمی کا ایک مرکز بن گیا آج بھی وہاں یہی حالت ہے۔

۱۹۱۸ء - مشترکہ مقصد حاصل کرنے کے لیے ابتدا میں دو ہقان عوام کے ساتھ متحد ہو گئے تھے۔ عوام کے ساتھ مل کر دہقانوں نے شیعی سردار ابومسلم خراسانی کے ماتحت آخری اموی خلیفہ سے جنگ کی لیکن اپنا متوقع مقصد حاصل کرتے ہی ان سب لوگوں نے اپنی اپنی مصلحتوں کے مطابق حسب سابق اپنے طبقے علیحدہ علیحدہ قائم کر لیے۔ ابومسلم مارا گیا اور اس کے ساتھی حکومت سے بغاوت کرتے رہے۔ دہقانوں میں برا مکہ جیسے جو سر پر آور وہ لوگ تھے برابر خلفاء عباسیہ کی خدمت بجالاتے رہے تا آنکہ ہارون الرشید کی حکومت کے آخری زمانہ میں مذہبی اور سیاسی رد عمل شروع ہوا۔ برا مکہ اسی رد عمل کے شکار ہوئے۔ غالباً ان رجعت پسندانہ تدبیروں اور اس مخالفت کی وجہ سے جو بعد میں شروع ہوئی۔ ہارون الرشید کے بیٹوں امین و مامون میں سیاسی اقتدار کے لیے کشمکش ہوئی۔ مامون نے شیعیت کا جھنڈا بلند کیا تھا لیکن بغداد میں داخل ہوتے ہی اس نے سبز رنگ ترک کر کے بنی عباس کا سرکاری سیاہ رنگ پھر اختیار کر لیا۔ مامون نے فیصلہ عربوں کے زیر اثر نہیں کیا بل کی اس کی تحریک خاندان طاہریہ کے بانی ایران نژاد طاہر نے کی تھی جس طرح سابق میں برکیوں نے کیا تھا اسی طرح خاندان طاہریہ نے اسلام اور عربوں کے مفاد کے لیے ان ملکوں کو فتح کرنے میں علی حده یا جو بحیرہ خزر کے جنوب میں واقع تھے۔ یہ ایسے ملک تھے جو ساسانی شہنشاہیت کے زمانے میں بھی نہ صرف آزادی بل کہ اپنی زندگی کے مخصوص طور طریق کو ایرانی اثر سے محفوظ رکھنے میں کامیاب رہے تھے۔ یہاں بھی عوام نے زردشتی مذہب ترک کر کے شیعی مذہب قبول کر لیا۔ ان ملکوں میں شیعیت کی اشاعت کا جاگیر نظام اور بڑے بڑے زمینداروں کی بربادی سے خاص تعلق رہا ہے۔ خلافت اور راسخ العقیدہ مسلمانوں کے خلاف کشمکش شروع ہوئی تو اس کے ساتھ ساتھ زمیندارانہ شعوریں بھی برپا ہوئیں۔ یورپ کی طرح یہاں بھی حکمرانوں نے عوام کا تعاون حاصل کرنے کی کوشش کی، اور زمینوں پر کام کرنے والوں کو زمینداروں کے خلاف اُکسایا، کیوں کہ زمینداروں کے متعلق سیمجھا جاتا تھا کہ وہ عربوں کے حامی ہیں۔

حضری زندگی کی ترقی اور نئے تمدنی مرکزوں کی تشکیل سے صورت حال اور زیادہ پیچیدہ ہو گئی۔ نویں اور دسویں صدی عیسوی کے ایرانی شہروں میں ہمیں اصفہان کے متعلق سب سے زیادہ حالات معلوم ہوتے ہیں۔ اسی شہر کے رہنے والے دو جغرافیہ نویسوں کی بدولت ہم کو شہر اور اس کے ماحول کے متعلق نہایت تفصیلی معلومات حاصل ہوتی ہیں۔ یہاں ہم کو وہ سب رجحانات یکجا ملتے ہیں جو اس دور کے تمام اہم مرکزوں میں موجود تھے۔

دسویں صدی عیسوی کے عرب محب وطن اور قوم پسند ابو الفرج الاصفہانی مصنف کتاب الاغانی کا مسقط الراس اصفہان ہی تھا۔ فارسی رزمیہ نظم کو جن آٹھ ادیبوں نے عربی میں منتقل کیا تھا ان میں سے تین شعراء کا وطن بھی اصفہان تھا۔ اصفہان کے چند علاقوں میں بعض مصنفات میں تقریباً سب کے سب دہقان آباد تھے۔ حالات سے اندازہ ہوتا ہے کہ دہقان گویا اس وقت سے ہر لحاظ سے کسان بن گئے تھے مگر پرستان کے شلاخوں کی طرح ان کو ہمیشہ اپنی شرافت نسب کا خاص خیال رہتا تھا۔ یہ سیدھے سادے گنواروں کو حقیر سمجھتے تھے اور شادی بیاہ صرف اپنی ہی برادری میں کرتے تھے۔ اصفہان کے دوسرے مصنفات میں آبادی پچھلے میل تھی البتہ ادنیٰ طبقہ کے افراد کی ان میں کثرت تھی اس مقام پر اس اشتہالی فرقہ کے اصول مقبول ہوئے جو ساسانی عہد میں ظاہر ہوا تھا لیکن اسلامی دور میں اس کی تجدید ایک نئے مقام سے کی گئی تھی۔

جو طبقہ علم و ادب کی خدمت میں مصروف تھا وہ پوری طرح کسی ایک فریق کا ساتھ نہیں دے سکتا تھا۔ حکمران طبقہ انھیں میں سے تھا یا ان کا ساتھ دینے والا تھا اس لیے عوام کے علاوہ یہ حکمرانوں سے بھی دوستانہ طرز عمل رکھتے تھے کیوں کہ یہ نہ صرف عربوں اور راسخ العقیدہ مسلمانوں کے مخالف تھے بلکہ ایرانی قومیت کا احساس رکھنے کے علاوہ شیعیت اور ملحدانہ خیالات سے بھی رواداری برتتے تھے۔ اس کے برخلاف تمدنی اور طبقہ داری اغراض ان کو زمیندارانہ تصور کی حمایت اور معاشری ترجعت پسندی سے ہمدردی کرنے پر مجبور کرتے تھے۔ اس طرح ایران کی تمدنی نشاۃ ثانیہ انتہائی پیچیدہ حالات

میں جوئی اور اب تک اس موضوع کی پوری طرح عالمانہ تحقیق سے وضاحت نہیں ہوئی۔ عربی حروف تہجی صرف تمام مسلمانوں ہی نے نہیں بل کہ کچھ مدت بعد حضرت زردشت کے پیروؤں نے بھی اختیار کر لیے۔ اب ایک نئی فارسی زبان وجود میں آئی جس میں قدرتنا بہت سے عربی الفاظ شامل تھے۔

قدیم فارسی کتابوں کو، جن میں مقدس کتابیں بھی شامل تھیں، بڑی مشکل سے پڑھا جانے لگا۔ اور جیسا کہ یورپی عالموں نے ثابت کیا ہے ان کے پڑھنے میں بہت سی غلطیاں بھی کی گئیں۔ نئی فارسی زبان نے عرب قبل اسلام کی بعض مردوجہجروں سے بھی کام لیا لیکن یہ بحیثیت صرف عربی ناموں ہی سے موسوم کی گئیں بل کہ ان کا استعمال بھی عربی حروف کے مطابق ہوا۔ ایرانیوں نے اپنی شاعری کی ابتداء کے متعلق بھی کوئی مستند روایت محفوظ نہیں رکھی۔ عباس نامی کسی شاعر نے جب خلیفہ مامون مرو داخل ہوا تو اس موقع پر اس کے روبرو چند مدحیہ شعر پڑھے تھے چنانچہ اکثر ان ہی شعروں کو نئی فارسی زبان کے اولین اشعار کی حیثیت سے پیش کیا جاتا ہے۔ حال آنکہ اس دعویٰ کی بنیاد صرف اتنی ہے کہ شاعر نے اپنے شعروں میں یہ دعویٰ کیا ہے کہ فارسی زبان میں اس سے پہلے کسی نے شعر نہیں کہے تھے۔ ان شعروں میں جو زبان استعمال کی گئی ہے وہ بہت پُر شکوکہ ہونے کے علاوہ بعد کی ترقی یافتہ زبان سے بہت زیادہ مشابہ ہے۔ غرض مقنون اور زبان دونوں اعتبار سے ان شعروں کی اصلیت میں بڑا شبہ ہے۔

اس میں شبہ نہیں کہ عباس نامی ایک شاعر ضرور گزرا ہے۔ نویں صدی عیسوی کا جغرافیہ نویس ابن خرداد بہ نے جس نے اپنی کتاب عربی میں لکھی ہے، عباس بن طرکان کے فارسی شعر بھی نقل کیے ہیں۔ یہ عباس بن طرکان غالباً وہی شخص ہے جس کا ذکر ابھی ہوا۔ ان شعروں میں فارسی کے بہت سے قدیم الفاظ استعمال ہوئے ہیں۔ نیز شہر سمرقند و شاش (تاشقند) کی تاریخ کے بعض ایسے واقعات کی طرف تلمیحات ہیں جن سے ہم بالکل ناواقف ہیں۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ان شعروں کا مصنف وسط ایشیا کا باشندہ تھا اس عہد میں

ایرانی دنیا کے ایک دوسرے سرے پر اُرمی جھیل کے کنارے محمد بن بیاس جہ و قلعوں کا مالک تھا، عونی و فارسی میں شاعری کیا کرتا تھا۔ اس کے فارسی شعر ہم تک نہیں پہنچے اور وہ فارسی ادب کے کسی مورخ نے اس کے شعر نقل کیے لیکن امام طبری جتھوں نے اپنی تمام کتاب میں عونی میں لکھی ہیں بیان کرتے ہیں کہ محمد بن بیاس کو اپنے وطن میں کافی مقبولیت حاصل تھی۔ اس شاعر کے متعلق ہمیں معلوم ہے کہ مامون کے خلافت کے آخری زمانے میں اس نے آذربائیجان میں مسلمانوں اور عربوں کے خلاف ایک شورش میں حصہ لیا تھا۔ جو بیس سال بعد فرو ہوئی لیکن اس دوران میں شورش کے فرو ہونے سے بہت قبل محمد بن بیاس عربوں کی مخالفت ترک کر کے خود ان کی حمایت کرتے لگا تھا لیکن پھر ایک مرتبہ اس نے خلیفہ کے خلاف جنگ میں حصہ لیا تھا۔

سب سے پہلے طاہریہ (۸۷۱ تا ۸۷۸ء) نے ایرانی الاصل اسلامی خاندان کی بنیاد رکھی تھی۔ تاریخوں سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ فارسی ادب کے مخالفت تھے اس لیے کہ ان کے خیال کے مطابق فارسی ادب اور خالص اسلامی اصولوں میں کوئی مناسبت نہیں تھی لیکن آل طاہر نہ صرف اپنے ہی علاقہ خراسان میں بل کہ دوسرے علاقوں میں مثلاً مصر میں (بل کہ خود بغداد میں بھی جہاں خلیفہ کے سامرو میں اُٹھ جانے کے بعد، فوجی قوت بہت بڑی حد تک خاندان طاہریہ کے ایک فرد کے ہاتھ میں آگئی تھی) امن و امان قائم کرنے کے لیے جو طریقہ اختیار کیے ان سے عام تمدنی ترقی اور ضمناً ایرانی تمدن کی ترقی میں بڑی مدد ملی ہوگی۔ ان کے زمانہ میں مرو کی بجائے نیشاپور خراسان کا صدر مقام اور سب سے بڑا تمدنی مرکز بن گیا۔ اس کے مغرب میں یہی علاقہ تھا جس کا ایک شہر سمرقند ہے۔ یہ مقام شیعی دعوت کا ایک خاص مرکز تھا۔ دسویں صدی عیسوی کی ابتداء سے اسلامی دنیا کے بہت سے عالم و ادیب اسماخاک سے اُٹھے تھے۔ نیشاپور کے مشرق میں طوس تھا۔ اس کے فوج میں شیعی امام علی رضا (متوفی ۸۱۸ء) کا مزار تھا۔ بعد میں اس مرکز میں حصہ پر شہر مشہد آباد ہوا اور یہی اس وقت خراسان کا سب سے اہم شہر ہے۔

فارسی شاعری کا احیا سب سے زیادہ خاندان سامانیہ (۸۷۵ تا ۹۹۹ء) کا

مزہون منت ہے۔ ایک مختصر وقفہ کے بعد آل طاہر کے بعد آل سامان کو نہ صرف خراسان میں اقتدار اعلیٰ حاصل ہو چکا تھا بلکہ وہ ترکستان کے اس حصہ پر بھی مسلط ہو چکے تھے جیسے سلاوؤں نے فتح کیا تھا۔ اب سامانیوں کا دار السلطنت بخارا بھی بہت سے عالموں اور شاعروں کا مرکز بن رہا تھا۔ دسویں صدی عیسوی میں جو ملک اس خاندان کے زیر اقتدار آئے تھے ان کے متعلق خیال تھا کہ وہاں کی حکومت سب سے زیادہ اچھی ہے۔ سامانی بلخ کے رہنے والے تھے اور ایرانی نسل سے تھے۔ آل سامان کے اکثر حکمرانوں کے زمانے میں سرکاری زبان فارسی تھی لیکن پیرچیزان کو عربی زبان میں لکھنے والے عالموں اور عرب ادیبوں کی سرپرستی کرنے میں مانع نہیں ہوئی۔ دسویں صدی عیسوی کے پانچویں دہے میں یہاں کی حکومت شیعی دعوت کے اثر میں آگئی لیکن اس مختصر سے وقفہ کے علاوہ شروع سے آخر تک سامانی فرمان روا مسنی مذہب کے پیرو اور حمایتی رہے۔ یہ تو معلوم ہی ہے کہ آل سامان کے لئے عربی میں ایک رسالہ بطرز سوال و جواب لکھا گیا تھا۔ پھر اس کا فارسی میں ترجمہ کیا گیا تاکہ عوام الناس کو کلمہ اذ تعلیم کے دھوکہ میں آنے سے روکا جاسکے۔

مشہور مورخ امام طبری نے قرآن کی جو تفسیر لکھی تھی وہ سامانیوں کے لئے فارسی میں نقل کی گئی اور فارسی میں بھی اس غرض سے ایک مستقل تفسیر لکھی گئی۔ عربی کی طرح فارسی زبان کو بھی مذہبی مضامین کے اظہار کا ذریعہ بنانے کے لئے مذہبی پیشواؤں کے خاص فتوؤں کی ضرورت تھی لیکن مالمول نے تو یہاں تک دعویٰ کر دیا کہ عربوں کے جدا علی حضرت اسماعیل سے پہلے اکثر پیغمبر فارسی بولتے تھے۔ یہاں تک کہ بارہویں صدی عیسوی میں بھی ایسے لوگ موجود تھے جن کا خیال تھا کہ خود حضرت ابراہیمؑ نے ایرانی شہنشاہوں کے دربار میں اپنی تعلیمات فارسی زبان میں پیش کی تھیں۔ خالص اسلامی نقطہ نظر سے دیکھئے تو معلوم ہوتا ہے کہ جو فارسی گو شاعر سامانیوں کی مدح سراہی کرتے تھے وہ خالص اسلامی نقطہ نظر سے حد درجہ فاسق و فاجر تھے بے مروت کے رہنے والے شاعر گو دیکو کسی زمانے میں بڑی مقبولیت حاصل تھی لیکن اب تو یہ گناہی میں پڑا ہوا ہے اس کا شکر ہے کہ۔

روئے بجز لب نہ سازد چہ سود دل بجز را و بستان طراز
ایزد ما و سوسنہ حسا شقی از تو پذیرد نصیب و دھماز

یہی شاعر کلمے بند و شعری خلفا ابنی فاطمہ سے اپنی عقیدت کا اظہار کرتا ہے۔ یہی نہیں بل کہ زمین و آسمان کے متعلق اس کا تصور وہی ہے جو مشرکوں کا تھا یعنی زمین و آسمان انسان کے مات و باپ ہیں۔ اپنے ایک ہم عصر کی موت پر رُودکی کہتا ہے:

جان گرامی بہ پدر باز داد۔ کالبید تیر بہ مادر سپرد

دقیقی نے سب سے پہلے ایرانی قوم کے رزمیہ فسانوں کو نظم کا جام پہناتے کی کوشش کی۔ یہ شاعر کہتا ہے اور بڑا کہتا ہے:

دقیقی چہ از صلت دوست دارد۔ بگیتی از ہمہ خوبی و زشتی
لب یا قوت رنگ و نالچنگ۔ شرابعل و کیش زردشتی

اسی دسویں صدی عیسوی میں خلافت کی کمزوری سے نائدہ اٹھا کر بحیرہ خزر کے جنوبی کنارے جنگ جو حکمرانوں نے ایران کے زیادہ تمدن علاقوں پر حملہ کرنا شروع کر دیا۔ اس تحریک کے بعض علم بردار کلمہ کھلا کہتے تھے کہ ان کا مقصد خلافت کو بیخ و بن سے اکھاڑ کر سناٹا ہی حکومت دوبارہ قائم کرنا ہے۔ چنانچہ بحیرہ خزر کے ایک حکمران خاندان آل بویہ نے اپنا مقصد حاصل کرنے میں ایک حد تک کامیابی بھی حاصل کر لی۔ اس خاندان نے بغداد پر قبضہ کر کے خلیفہ کو دنیوی اقتدار سے محروم کر دیا۔ اب ان کے سکون پر ژانہ قبل اسلام کے ایرانی حکمرانوں کا لقب شہنشاہ مضروب ہونے لگا۔ آل بویہ کی سلطنت کسی ایک حکمران کے ماتحت نہیں تھی۔ اس خاندان کے مختلف افراد نے مفتوحہ علاقوں کو آپس میں تقسیم کر لیا تھا اس لیے اقتدار اعلیٰ خاندان کی ایک شاخ سے دوسری شاخ میں منتقل ہوتا رہتا تھا۔ ان کا کوئی مستقل دارالسلطنت بھی نہیں تھا سب سے زیادہ طاقت در حکمران جس شہر میں رہتا وہی اُس وقت دارالسلطنت بن جاتا تھا۔ تقسیم اقتدار کے اس نظام کی خرابیوں کے باوجود آل بویہ نے شہری زندگی کی نشو و نما اور تمدنی مرکزوں کو ترقی دینے میں بھی حصہ لیا۔ ہر حکمران کی درخواست ہوتی تھی کہ جس شہر پر اس کا قبضہ ہے وہی سب سے زیادہ ترقی کرے۔ اس لیے وہ علماء و شعرا کو اپنے دربار سے وابستہ کرنے کی کوشش کرتے رہتے تھے۔ اب رفتہ رفتہ تمدنی مرکز گمی کے مرکز بغداد و بصرہ سے منتقل

ہو کر طہران کے جنوب مغرب میں بسے، اصفہان اور شیراز جیسے بڑے بڑے ایرانی شہروں میں منتقل ہو رہے تھے۔ ان شہروں میں آل بویہ نے بہت سی کتابیں جمع کر کے بڑے بڑے کتب خانے جمع کر دیے تھے۔ عام علم و ادب کے علاوہ یہ امراد علوم صحیحہ کی سرپرستی بھی کرتے تھے۔ چنانچہ ایک رصدگاہ کا حال پڑھنے میں آتا ہے جو ان کی سرپرستی میں بمقام شیراز تعمیر ہوئی تھی۔ یہاں جو آلات مہیا کیے گئے تھے ان سے معلوم ہوتا ہے کہ زمانہ قبل اسلام کے مقابلہ میں اب علم ہیت کی تحقیقات کی طرف اہم قدم اٹھایا گیا تھا۔ آل بویہ کا ایک وزیر عاملوں اور ادیبوں کو جمع کرنے کے لیے مختلف دن مقرر کیا کرتا تھا۔ چنانچہ ایک دن فقیہوں کے لیے مقرر تھا، ایک دن ادیبوں کے لیے مخصوص تھا، ایک دن عقیدوں پر بحث مباحثہ کا تھا اور ایک دن فلسفہ کے لیے مخصوص تھا۔

چوں کہ بحیرہ خزر کے کنارے اپنے اصل وطن سے آل بویہ اپنے ساتھ کوئی علمی و ادبی روایات نہیں لائے تھے، اس لیے ان کو عربی ادب کے اثرات پوری طرح قبول کرنے پڑے اور انہوں نے فارسی ادب سے بھی کوئی اعتنا نہیں کیا۔ یہ جن شاعروں کی سرپرستی کرتے تھے ان میں سے کسی فارسی گو شاعر کو شہرت عام کا طعنہ نہیں ملا۔ درآں حالیکہ اس زمانے میں سامانیوں اور غزنویوں کے دربار میں فارسی شاعری برسرِ عروج تھی۔ غزنویوں کے دربار میں فارسی شاعری کی سرپرستی اس لیے بھی کی جاتی تھی کہ مغربی ایرانی صوبوں میں غزنوی سلاطین سامانیوں کے ہر طرح جانشین تھے۔ صوبہ خراسان کے مشہور شہر طوس نے فردوسی جیسا شاعر پیدا کیا۔ تاریخی ترتیب کے اعتبار سے فردوسی پہلا فارسی شاعر ہے جس کی شہرت آج تک برابر باقی ہے۔

فردوسی نے شاہ نامہ میں فسادِ دہریہ سے لے کر اسلامی فتح تک کی تمام ایرانی رزمیہ داستانوں کو جمع کر دیا ہے۔ جیسا کہ ہم پڑھ چکے ہیں فردوسی سے پہلے دسویں صدی مسوی میں دوسرے فارسی گو شاعر بھی گزرے ہیں جنہوں نے اس طرف توجہ کی تھی

اور بجائے اصلی ماخذوں کے عربی ترجموں پر اپنی تحقیقات کی بنیاد رکھی تھی۔ فردوسی کا شاہ نامہ پوری ایرانی قوم کا قومی سرمایہ بن گیا۔ چوں کہ ارمنی چرکسی اور ترکی قومیں بھی ایران کے زیر اثر تھیں اس لیے رزمیہ داستان کی حیثیت سے شاہ نامہ نے ان قوموں کو بھی مسحور کر دیا۔ دنیا کے ادب میں شاہ نامہ کو جو مرتبہ حاصل ہے اس کی کہیں نظیر نہیں ملتی۔ اس لیے کہ تمام دوسری قومیں اس وقت تک عروج حاصل کر چکی ہوتی ہیں جب کہ ان پر رزمیہ داستانیں پڑھنے کی بجائے کتابیں پڑھنے کا شوق غالب رہتا ہے۔ لیکن صرف ساسانی دور ہی میں نہیں بل کہ اسلام کے ابتدائی زمانے کے ایرانیوں پر بھی کتابیں پڑھنے کے رواج کا زبردست اثر تھا۔

ہاں ہمہ یہ قوم ابھی تک رزمیہ روایات ہی کے دور سے گزر رہی تھی اسلامی عہد میں تمدنی زندگی کو غیر معمولی ترقی ہو چکی تھی اور فوجی طبقہ پر زوال آچکا تھا۔ اس کے باوجود شاہ نامہ کی تقلید میں بہت سی مثنویاں لکھی گئیں۔ بیسویں صدی عیسوی تک کے ہر دور کے بادشاہوں کی مدح و ستائش فردوسی کی طرز ادا میں ہوتی رہی ان میں بھی زندگی کا وہی نقیذان نظر آتا ہے جو یورپ میں نام نہاد جعلی کلاسیکی دور کے رزمیہ نظموں کی خصوصیت ہے۔ البتہ اتنا فرق ضرور ہے کہ فارسی شعراء ایک ایسے شاعر کی تقلید کرتے تھے جو ان ہی کی قوم کا ایک فرد تھا۔ لیکن یورپی مقلدین کو یہ بات بھی حاصل نہ تھی۔

فردوسی کی زندگی میں ان نتیجوں کے متعلق پیش قیاسی کرنا ممکن نہیں تھا جو کئی عالم کی وجہ سے پیدا ہونے والے تھے قرون وسطیٰ کے یورپ کی طرح ایشیا میں بھی رزمیہ داستان کی سب سے بڑے مخالفت مذہبی پیشوا تھے کیوں کہ وہ کسی طرح یہ گوارا نہیں کر سکتے تھے کہ بے دین اکابر کی اتنی تعریف و توصیف کی جائے۔ اس شاعر اعظم کی شہرت کو مٹانے میں یہ جماعت کامیاب نہیں ہوئی تاہم اس کی وجہ سے فردوسی کو بہت رنج اٹھانا پڑا۔ یورپی عالم میں دنیا سے کنارہ کش ہونا پڑا۔ فردوسی اپنا شاہ نامہ لیکر سلطان محمود غزنوی کے دربار میں پہنچا۔ حال آنکہ محمود کی تخت نشینی سے بہت پہلے ہی اس نے اپنا کام ختم کر لیا تھا۔

چون کہ سلطان دیندار لوگوں کے زیر اثر تھا اور خود بھی اپنے آپ کو اسلام کا حامی و مددگار سمجھتا تھا اس لیے اس نے شاعر کی تمنائیں پوری نہیں کیں۔ مایوسی کے عالم میں فردوسی نے سلطان کی ایک زبردست ہجو لکھی۔ شاعری کے اعتبار سے یہ ہجو شاہ نامہ کے مصنف کے شایان شان تھی۔ اب وہ دوسرے بادشاہوں کے دربار میں پناہ ڈھونڈنے نکلا لیکن کسی نے اس کا خیر مقدم نہیں کیا۔ ہر چند کہ آل بویہ کو ساسانی روایتوں کے حامی ہونے کا دعویٰ تھا لیکن انھوں نے بھی فردوسی کی سرپرستی نہیں کی۔ بہت تکلیفیں اٹھانے کے بعد آل بویہ کے ایک حکمران کے دربار میں فردوسی نے یوسف وزلیجی کی مشہور مثنوی لکھی۔ اس مثنوی کی تمہید میں شاعر نے جواب بہت بڑھا ہوا چکا تھا، اپنے پہلے کام کی مذمت کی ہے اور پھر اپنے آپ کو سخت ملامت کرتا ہے کہ اس نے بے دین ابطال کو بڑھانے اور ان کے خیالی کارنامے بیان کرنے میں اپنی عمر عزیز را لگاں کی کیوں کہ ان کی قیمت ایک مشت خاک سے زیادہ نہیں۔ آخر کار مجبور و مایوس ہو کر شاعر پھر اپنے وطن طوس واپس آیا۔ اس وقت تک وہاں کے حکمران فردوسی کو بھول چکے تھے لیکن دیندار لوگوں کے دلوں سے وہ اب بھی محو نہیں ہوا تھا۔ ان لوگوں نے آخر تک اس کو معاف نہیں کیا اور مرنے کے بعد اس کو مسلمانوں کے قبرستان میں دفن ہونے نہیں دیا۔

ماہل کلام یہ کہ دسویں صدی عیسوی میں بل کہ گیارھویں صدی عیسوی کی ابتدا تک بھی فارسی ادب خاص کر ایران کے مشرقی صوبوں میں پورے عروج پر تھا لیکن وہ ایرانی علما و چوہی کتابیں زیادہ تر عربی زبان میں لکھتے تھے انھیں مغربی صوبوں میں زیادہ فروغ حاصل ہوا۔ جوں جوں ملک کے مختلف صوبے تمدنی اعتبار سے ایک دوسرے سے زیادہ

۱۔ بار ٹولڈ نے جس وقت یہ عبارت لکھی تھی اس وقت تک زیر بحث واقعہ کی تحقیق نہیں ہوئی تھی، لیکن اب یہ اچھی طرح ثابت ہو چکا ہے کہ فردوسی اور محمود کا قصہ بہت کچھ غلط اور بے بنیاد ہے۔ یوسف وزلیجی کی مثنوی بھی فردوسی کی نہیں ہے۔

قریب ہوتے گئے رفتہ رفتہ یہ جغرافیائی امتیاز زیادہ نمایاں نہیں رہا۔ اس زمانہ کے عالم زمانہ حال کے یورپی عالموں کی طرح صرف ایک ہی علم کے مطالعہ و تحقیق میں مصروف نہیں رہتے تھے۔ ایک ہی شخص مختلف علوم میں دست گاہ رکھنے کے علاوہ فرصت کے اوقات میں ادب کی طرف بھی متوجہ ہو سکتا تھا۔ اس قسم کا ایک عالم مشہور زمانہ ابن سینا ہے جو شاعر بھی تھا۔ ابن سینا بخارا کے کسی گھاؤں شہر میں پیدا ہوا اور ہمدان و اصفہان کے بولہبی حکمرانوں کے دربار سے وابستہ رہا۔ ہمدان میں اس نے کچھ مدت وزیر کے فرائض بھی انجام دیئے۔ ابن سینا نے بہت ہی کم عمری میں قرآن حفظ کیا اور مقامی استاد سے ابتدائی تعلیم حاصل کی۔ بخارا میں جب اسماعیلی دعوت شروع ہوئی تو اس نے فلسفہ اور مابعد الطبیعیات سے واقفیت ہم پہنچائی۔ اٹھارہ سال کا تھا کہ بشمول طب قریباً تمام مردہ علوم سے واقف ہو چکا تھا۔ طب کو وہ تمام علوم سے آسان خیال کیا کرتا تھا حالانکہ اسی علم میں اسے سب سے زیادہ شہرت حاصل ہوئی لیکن سب سے زیادہ مشکل ارسطو کی مابعد الطبیعیات کے مطالعہ میں ہوئی۔ ایک روز بازار میں محض اتفاق سے فارابی کا ایک رسالہ تین درہم میں اس کے ہاتھ لگا۔ فارابی کے اسی رسالہ کی مدد سے اس کو ارسطو پر عبور حاصل ہو گیا۔ علم طب کی وجہ سے اس کو سامانی حکمران کے دربار میں رسوخ حاصل ہوا اور پھر شاہی کتب خانہ سے بھی استفادہ کا موقع ملا۔ سامانی حکمران کے اس کتب خانہ سے اس سے پہلے غالباً کسی اور عالم نے استفادہ نہیں کیا تھا۔

گیارہویں صدی عیسوی کی ابتدا میں غالباً جب سلامانی حکومت باقی نہیں رہی اور ملک پرتو کوں نے قبضہ کر لیا تو یہ بخارا سے نکل کر پہلے خوارزم آیا پھر بحیرہ خزر کے موبوں اور خراسان اور مغربی ایران میں پھرتا رہا۔ یہاں پھر اپنے علم طب کی وجہ سے اس کو خاندان بویہ کے حکمرانوں سے دوستی پیدا ہوئی۔ اپنے شاگردوں کی مدد سے اس نے بڑی بڑی ضخیم کتابیں لکھی تھیں ان میں "القانون فی الطب" علم طب پر ایک زبردست تالیف ہے۔ "قانون" کی اصطلاح یورپ میں اسلامی دنیا میں مذہبی قوانین کے لئے

مروج تھی لیکن اسلام میں دنیوی قانون کے مجموعے کو یہ نام دیا جاتا تھا۔ باز نظیہ کی طرح بعض وقت اس اصطلاح کا اطلاق احصائی کتابوں (معلمہ) پر ہوتا تھا۔ گویا ایسی کتب میں علوم و فنون کے قوانین کا مجموعہ ہوتی تھیں۔ اپنی ایک دوسری کتاب کے لیے بھی اس نے طبی اصطلاح استعمال کی ہے یعنی کتاب الشفاء، لیکن درحقیقت اس میں منطقی، طبیعات، ابعاد الطبیعات، ہئیت اور دینیات سے بحث کی ہے۔ اسفہان کے بادشاہ کی فرمائش پر اس نے اپنے شاگردوں کی مدد سے فارسی زبان میں مختلف علوم کی ایک احصائی کتاب لکھی۔ اس میں منطقی کو سب سے پہلے جگہ دی گئی ہے۔ منطقی کے بعد علوم شریفہ (نا بعد الطبیعات اور دینیات) اور آخر میں علوم روزیہ (علوم طبیعیہ) سے بحث کی ہے۔ اس کے بعد ان علوم سے بحث کی ہے جو علوم اربعہ کہلاتے ہیں۔ اس حکیم نے جو بہت سی کتابیں لکھی ہیں ان میں طب پر عربی نظم میں چند رسالے اور تصوف کے رنگ میں کچھ فارسی رباعیات بھی شامل ہیں۔ اپنی عمر کے آخری دنوں میں یہ عربی لسانیات کا مطالعہ کرنے لگا تھا۔ ایسی وسیع علمی و ادبی مصروفیتیں بھی اس کو انتہائی بے لگام زندگی بسر کرنے سے روک سکیں اور ابھی ساٹھ سال کی عمر بھی نہیں ہونے پائی تھی کہ ۱۰۳۷ء میں اس کا انتقال ہو گیا۔ گو کسی شعبہ علم میں بھی وہ دوسروں کی خدمات سے بے نیاز نہیں رہا تھا تاہم اپنے دور کے تمام علمی کارناموں پر عبور حاصل کر کے ان کو نہایت دانائی سے فن کارانہ طور پر پیش کرنے کی اس میں غیر معمولی صلاحیت تھی۔ اسی خصوصیت کی وجہ سے اس کی کتاب میں اسلامی دنیا اور بعد کو یورپ میں بہت مقبول ہوئیں۔ سترہویں صدی عیسوی کے ایران میں فلسفہ کو جو ایک مرتبہ پھر غلبہ حاصل ہوا اور جو انیسویں صدی عیسوی تک باقی رہا وہ اسی کی تصانیف کا نتیجہ تھا۔ مذہبی گردہ اس کو ناپاک فلسفہ کا خاص حمایتی اور سینہ سے سادیہ عوام الناس اسے ایک جادوگر سمجھتے تھے چنانچہ ہر زمانہ قرون وسطیٰ یورپ میں ڈاکٹر فاؤنٹ کے متعلق بھی ایسا ہی خیال تھا۔

ابن سینا کا ہم عصر ابو ریحان بیرونی (۱۰۳۷ تا ۱۱۳۸ء) ایک بالکل دوسری

قسم کا عالم تھا۔ اس میں اور ابن سینا میں بہت سے علمی مسئلوں کے متعلق خط و کتابت ہوتی رہتی تھی جو بعض وقت سخت اختلاف کی حد تک بھی پہنچ جاتی تھی۔ بیرونی خوارزم میں پیدا ہوا تھا۔ جہاں وہ حکمران کا مشیر بھی ہو گیا تھا۔ اپنی زندگی کے چالیس سے زیادہ سال اس نے یہیں گزاریے۔ البتہ اس دوران میں صرف چند سال جر جان (بحیرہ خزر کے جنوب مشرق میں قدیم ہرکاتی کا علاقہ) اور اس مدت کا کچھ عرصہ سفر میں گزرا۔ جہاں تک ہمیں علم ہے اس نے رے تک سفر کیا تھا۔ بعد کو بیرونی غزنی میں محمود اور اس کے جانشینوں کے زیر سایہ رہنے لگا۔ یہاں سے اس نے ہندوستان کے متعدد سفر کیے۔ افسوس ہے کہ بیرونی جیسے عظیم المرتبت عالم دان محضوں میں کہ اس نے اپنی کتابیں عربی زبان میں لکھی تھیں، کی کتابوں کی اشاعت کی ٹھیک ٹھیک تاریخ کا ہمیں علم نہ ہو سکا۔ ہر طور ایک ہم عصر یورپی متخصص کے الفاظ میں اس نے علم ہیئت کے قوانین پر لاثانی کتاب تالیف کرنے کے علاوہ قوموں کے تاریخی نظام پر ایک احصائی تالیف اور ہندوستان پر ایک کتاب لکھی۔ یہ کتاب نقطہ نظر کی وسعت اور علمی مصروفیت کے وصف سے خاص طور ممتاز ہے۔ اس کا خاص موضوع ہندی علوم اور مذاہب ہیں۔ ان کے متعلق بیرونی نے اپنی معلومات اہل سنسکرت ماخذوں سے حاصل کی تھیں۔

بیرونی بغداد و بصرہ و دونوں دبستانوں کے عالموں کی کتابوں سے بخوبی واقف تھا لیکن ان کو وہ انکار رفتہ خیال کرتا تھا۔ نویں صدی عیسوی میں بصرہ کے سب سے زیادہ مقبول عالم فلسفی جاجط کو وہ سادہ لوح سمجھتا ہے۔ خود بیرونی نے ہیئت یا ریاضی میں کوئی اصلاح نہیں کی۔ اپنے دوسرے ہم عصروں کی طرح وہ بھی نجوم پر اعتقاد رکھتا تھا۔ اس کی کتابوں سے معلوم ہوتا ہے کہ اس عہد سے پہلے ان علوم کے مسئلہ تقورات میں اصلاح کرنے کی بہت سی کوششیں کی گئیں تھیں ابو سعید بھری نے ایک اصطلاح بنایا تھا جو اس مفروضہ پر مبنی تھا کہ زمین متحرک اور آسمانی گنبد سماکن ہے۔ بیرونی کے زمانہ میں عام طور پر یہ نظریہ صحیح تسلیم کیا جاتا تھا لیکن یہ اس کا پوری طرح

قائل نہیں تھا۔ اس کا خیال تھا کہ یہ مسئلہ مشکوک اور اس کا حل بہت مشکل ہے۔ بیرونی کے بہت مدت بعد چودھویں صدی عیسوی کا ایک عرب عالم رازی اس بات پر تعجب کا اظہار کرتا ہے وہ لکھتا ہے۔ ایسے دور میں معلوم بیرونی کو اس مسئلہ کے صحیح سمجھنے میں کیا وقت پیش آئی جب کہ حرکت زمین کا مفروضہ ابن سینا اور اس کے پیشرو رازی جیسے طبیب اور ہئیت دان نے واضح طور پر ثابت کر دیا تھا۔ رازی کا انتقال ۳۱۳ھ ہوا۔ ہمارے زمانے کے عالموں کے لیے غیر اسلامی عقیدوں خصوصاً ہندی مذاہب کے متعلق بیرونی کی رائے بہت زیادہ دلچسپ ہے۔ بیرونی اس بات کا قائل تھا کہ مذہبی عقیدے ہر جگہ ایک ہی قسم کے نفسیاتی محرکات کے زیر اثر رہتے ہیں۔ عوام الناس اور چند منتخب لوگوں کے عقیدوں میں ہر جگہ نمایاں فرق و امتیاز موجود رہتا ہے۔ بیرونی مذہبی تعلیمات کو بغیر کسی اختلافی رنگ کے پیش کرتا ہے۔ اور جہاں تک ممکن ہو سکے ہر مذہب کے متعلق اس کے پیروؤں کے مستند بیان پیش کرتا ہے۔ جب وہ دو مذہبوں کا مقابلہ و موازنہ کرتا ہے تو اس سے اس کا مقصد علمی تقابلی طریقہ اختیار کر کے کسی مذہب کی تعلیمات اور جس اصل اصول پر وہ تعلیمات مبنی ہیں اس کو نمایاں کرنا ہوتا ہے۔ اسلامی ادبیات میں دوسرے مذہبوں سے رواداری اور معروضی نقطہ نظر سے بحث کرنا بیرونی کے زمانہ میں بھی کوئی نئی بات نہیں تھی۔ اس لیے جہاں تک معروضیت کا تعلق ہے اس کی کتابیں کوئی استثنائی حیثیت نہیں رکھتیں۔ اس سے پہلے نویں صدی عیسوی میں یعقوبی نے خالص معروضی نقطہ نظر سے اپنی تاریخ میں نصرانیوں کی مقدس کتابوں کے مضامین پوری صحت و تفصیل کے ساتھ پیش کیے ہیں۔ نویں صدی عیسوی کے آخر میں بمقام غزنی فارسی زبان میں کتاب المذاہب کے نام سے ایک کتاب تالیف ہوئی تھی۔ خود بیرونی اپنے استاد ایرانشہری کی کتابوں کی بڑی سناپش کرتا ہے جن میں نصرانیوں، یہودیوں اور مانویوں کے مذاہب سے بحث کی گئی تھی۔ افسوس ہے کہ ایرانشہری کی کتابیں ہم تک نہیں پہنچیں اور نہ میں ان کے متعلق کچھ مزید معلومات حاصل

ہیں۔ بیرونی کہتا ہے کہ ہندوستانی قوموں کا ذکر کرتے ہوئے ایران شہری سے بہت سی غلطیاں ہوئی ہیں۔ کیوں کہ اس نے ان لوگوں کے بیانات پر یقین کر لیا تھا جو ہندوستانی مذہبوں سے اچھی طرح واقف نہیں تھے۔ اسلامی ادبیات کا جو ذخیرہ ہم تک پہنچا ہے۔ اس میں بیرونی کی کتابوں کو ایک استثنائی درجہ حاصل ہے۔ اس لئے کہ ان کتابوں میں علاوہ معلومات کی کثرت کے علمی طریقوں سے پوری طرح بحث کی گئی ہے۔ گو ان کتابوں میں ہم کو بیرونی بعض وقت ایک ایسے پرجوش ایرانی محب وطن کے رنگ میں نظر آتا ہے جو زمانہ قبل اسلام کے ایرانی تمدن اور عربوں کی فتح کے بعد اس کی تباہی پر آنسو بہاتا ہے۔ مذہبی عقائد کے اعتبار سے بیرونی شیعہ تھا اور بہت سے تعلیم یافتہ ایرانیوں کی طرح مذہب مافی سے ہمدردی رکھتا تھا۔ سیاسیات میں اس نے کوئی اصلاحی تجویز پیش کرنے کی کوشش نہیں کی۔ اس کی نظر میں حکومت اور مذہب — چنانچہ غزوی حکومت کی کوششیں ہمیشہ اسی مدعا کے حصول میں صرف ہوئیں — یا زمانہ حال کی اصلاح میں مملکت اور مذہب میں اتحاد و ہم آہنگی پیدا کرنا کسی سیاسی ادارے کا سب سے اعلیٰ نصب العین ہے اور تمام انسانی آرزوؤں کی آخری حد بھی یہ ہے۔ بیرونی جس قسم کی زبان استعمال کرتا ہے وہ نہایت مشکل و مغلق ہوتی ہے یہی چیز اس کی مقبولیت میں حائل رہی۔ مدت دراز سے علماء اس کی کتابوں کی ذاتی خوبیوں کی بناء پر ستائش کرتے آئے ہیں لیکن ان کتابوں کا عامۃ الناس پر زیادہ اثر نہیں پڑا۔ انیسویں صدی عیسوی تک یورپی علماء اس کی کتابوں سے لاعلم تھے۔ حالانکہ ایک اندسی یہودی ابراہیم بن عبد الوہاب نے بارہویں صدی عیسوی میں مسیحی زیچوں سے متعلق اس کی ایک کتاب کا عبرانی میں ترجمہ کر دیا تھا۔ خود بیرونی کہتا ہے کہ اس نے اپنی کتاب میں عام قاریوں کے لئے نہیں بلکہ عالموں کے لئے لکھی ہیں۔ گو اس کے علمی کارنامے اتنے مختلف النوع نہیں ہیں جتنے کہ ابن سینا کے۔ بایں ہمہ اس نے بھی فارسی زبان کے چند قصے عربی میں مستقل کئے ہیں بلکہ عربی میں چند شعر بھی کہے ہیں۔ لیکن خود ہی لکھتا ہے کہ اس کی عربی

تقسیمیں محض تقنین طبع کا نتیجہ ہیں۔

عام طور پر گیارہویں صدی عیسوی کو اسلامی تمدن کی انتہائی ترقی کا زمانہ سمجھا جاتا ہے ساتھ ہی یہ بھی خیال ہے کہ زوال کی ابتداء بھی اسی عہد سے شروع ہوئی لیکن حقیقت یہ ہے کہ تمدنی زندگی کے بہت سے شعبوں میں کم از کم ایران کی حد تک، مزید چند صدیوں تک برابر ترقی ہوتی رہی۔ گیارہویں صدی عیسوی تک اجتماعی زندگی ہر جگہ شہرستان یا قدیم قسم کے شہروں سے ہٹ کر ان مضافات میں منتقل ہو گئی جن کی ترقی اسلامی حکومت کی رہن منت ہے پچھلے صدیوں پر جس قسم کے شہروں کا ذکر ہوا ہے ان کی وضع قطع آخری طور پر اسی دور میں قائم ہوئی۔ بایں ہمہ شہروں کی وسعت اتنی زیادہ نہیں ہوئی جتنی کہ بعد کے زمانہ میں ہوئی۔ گیارہویں صدی عیسوی کا سب سے بڑا شہر اصفہان تھا۔ اس کا دور قریباً سات مربع میل وسیع تھا۔ اسلامی ایران کی جو قدیم ترین تاریخ کدہ عمارت اس وقت تک باقی ہے وہ **تاسنتہ** میں بنی تھی۔ یہ عمارت خرجان کے امیر قابوس بن وشمگیر کا مقبرہ ہے۔ اس کی تعمیر گیارہویں صدی عیسوی کی ابتداء میں ہوئی تھی۔ یہ اس نمونہ کے مطابق تعمیر ہوئی تھی جو بحیرہ خزر کے ساحلی علاقوں اور قفقاز میں کثرت سے رائج تھا۔ بل کہ کلیسا بھی اسی وضع کے بنائے جاتے تھے۔ اس کی خصوصیت یہ تھی کہ کثیر الجہت عمارت پر ایک مخروطی مینار کھڑا کیا جاتا تھا۔ عربی زبان میں جو عبارت کدہ ہے اس میں اس کو قصر سے موسوم کیا گیا ہے۔ ایران کے بعض مقاموں مثلاً اصفہان میں اس اصطلاح کا اطلاق ایسی عمارت پر ہوتا ہے جو گورستانوں میں کسی قبر پر بنائی جاتی ہے۔ یہاں کے لوگ آج کل اس عمارت کو گنبد کہتے ہیں پہلی اصطلاح کی بجائے دوسری اصطلاح غالباً اس لیے چل پڑی کہ اول الذکر قسم کی عمارت کی بجائے اب ایسی عمارتیں تعمیر ہونے لگیں جن کے اوپر گنبد ہوتے تھے۔ دوسری قسم کی عمارتوں میں ایک قدیم عمارت مرو میں سلطان سنجر کا مقبرہ ہے جو بارہویں صدی عیسوی کے نصف اول میں تعمیر ہوا تھا۔ لیکن اس کا گنبد نیلا نہیں بل کہ

سپاٹ ہے۔ قابوس کے مقبرہ کی بلندی قریباً اٹھاون گز ہے۔ اس کی نہایت موٹی موٹی دیواریں اینٹ کی بنی ہوئی ہیں جن کا حجم قریباً تین گز ہے۔ بعد کی صدیوں میں دیواروں کی اس زبردست موٹائی کا تصور کرنا بھی مشکل تھا۔ برسیل اطلاق دیکھا جائے تو معلوم ہوتا ہے کہ ابتدائی زمانہ کی عمارتوں میں جو اینٹ استعمال ہوتی تھی وہ بعد کی عمارتوں کی اینٹوں سے بہتر ہوتی تھی۔ علاوہ ازیں قدیم اینٹوں کی جسامت بھی بہت زیادہ ہوتی تھی البتہ ابتدائی عہد میں اینٹ کا استعمال کم ہوتا تھا۔ اس کے بعد جیسا کہ آج کل یورپ میں ہو رہا ہے کفایت کے خیال سے معمولی قسم کے مسالہ پر اکتفا کرنا پڑتا تھا۔

ایران کے اسلامی فن تعمیر کی ابھی تک کوئی تاریخ نہیں لکھی گئی۔ اس کی مکمل وضاحت سے پہلے بہت سی تہمدی تالیفوں کی ضرورت پڑے گی۔ آل بویہ کے عہد میں ایران کی مسجدوں کا عام نمونہ کیا تھا اس کا ہمیں علم نہیں۔ گیارھویں صدی عیسوی کے مشہور ایرانی اہل قلم ناصر خسرو نے لکھا ہے کہ ہر علاقہ کی شہی مسجدوں میں ایک خاص قسم کی خوب صورتی پائی جاتی ہے۔ لیکن اس سے یہ معلوم نہ ہو سکا کہ اس سے خسرو کی مراد کس قسم کی مسجدوں سے ہے۔ مختلف صوبہ داریوں کی ترکیب و آئینش — اگر واقعی کوئی صوبہ داری نمونہ تھا — اور عمومی حیثیت سے تمدنی قدروں کے لین دین پر دسٹا ایشیا کے بلجوتیوں کے جانشینوں نے کچھ کم اثر نہیں ڈالا ہوگا۔ اس لیے کہ گیارھویں صدی عیسوی میں اس ترک خاندان نے پورا ایران فتح کر ڈالا تھا۔ علاوہ ازیں اگر ایک تھوڑی سی مدت کے لیے سہی، بکیرہ روم اور بکیرہ احمر سے لے کر چین کی سرحدوں تک ایشیا کے تمام مسلمان ان کے زیر سیادت متحد ہو گئے تھے۔

دسویں صدی عیسوی کے آخر میں لوگوں کو توقع تھی کہ ایران کے مغربی حصہ پر مشرقی ایران والے یورش کریں گے۔ گو آل بویہ کے بعض قریبی رداؤں نے تمدنی خدمتیں بھی انجام دی تھیں اور وہ علوم و فنون کی سرپرستی بھی کیا کرتے تھے بایں ہمہ ان کو بکیرہ خزر کے وحشی قبیلوں کا سردار ہی سمجھا جاتا رہا۔ اور سامانیوں سے موازنہ

کرتے ہوئے ان کو امن و امان اور شائستگی کے تباہ کرنے والا خیال کیا جاتا تھا۔ ہمیشہ یہ خیال لوگوں کے دلوں میں رہا کہ مشرق یعنی خراسان کے سامانی ملاقہ میں کوئی ایسا بادشاہ پیدا ہوگا جو عالم و فلسفی ہوگا اور وہی مغرب میں امن و امان بحال کرنے میں کامیاب ہوگا۔ یہ اُمیدیں پوری کی پوری تو بر نہیں آئیں کسی عالم بادشاہ کی بجائے خانہ بدش قبیلہ کا ایک سردار مغرب آیا جو باعتبار تہذیب و شائستگی آل بویہ سے بہت فزوتہ تھا۔ ایران میں ایک صدی سے زیادہ حکومت کرنے کے بعد بھی سلجوقی ناخواندہ ہی رہے بارہویں صدی عیسوی میں ان کی حکومت کے زوال کے بعد سیاسی قوت بہت سے چھوٹے چھوٹے خاندانوں میں تقسیم ہو گئی۔ یہ خاندان زیادہ تر ترکی نسل سے تھے۔ بایں ہمہ جب سلجوقیوں نے ایران فتح کیا تو نہ صرف خراسان کے علماء و شعرا کو اپنی جولانیاں دکھانے کا موقع ملا بلکہ سامانی اور غزنوی عہد کے سیاسی روایات کے حامیوں کو اپنی سرگرمیوں کو بروئے عمل لانے کے لیے وسیع میدان ہاتھ آیا۔ آخر الذکر لوگوں میں ایک نظام الملک طوسی بھی ہے۔ مدت دراز تک (۱۰۶۳ء تا ۱۰۹۲ء) سلجوقیوں کی پوری وسیع سلطنت میں اسی کی شخصیت سب سے زیادہ بااقتدار تھی۔

اسی دور میں تمدنی زندگی اور تجارت و صنعت کو ترقی دینے کے لیے بہت سے طریقے اختیار کیے گئے۔ نامکمل عمارتیں مکمل کی گئیں جن میں سے بعض اس وقت تک مغربی ایران میں موجود ہیں۔ نئے شہر بسائے گئے جن کے گرد پختہ اینٹوں کے حصار تعمیر کیے گئے تھے سلجوقیوں کے دربار میں فارسی شاعروں کی قدرا فزائی کی گئی۔ اس قدرا فزائی میں سلجوقیوں کے جانشینوں نے اور زیادہ مبالغہ کیا۔ ۱۱۱۷ء عیسوی میں فخر الدین اسعد نے پہلے سلجوقی سلطان کو ایک منظوم عشقیہ داستان ورس ورامین نذر کی۔ یہ مثنوی دراصل پہلوی سے فارسی میں ترجمہ کی گئی تھی۔ اسعد کے زمانہ میں لوگ پہلوی زبان بالکل بھول چکے تھے۔ خود اسعد لکھتا ہے: پہلوی زبان میں لکھی ہوئی کتابوں کو شخص اچھی طرح نہیں پڑھ سکتا اور اگر کوشش کر کے کچھ پڑھ بھی لے تو اس کا مفہوم سمجھنے سے قاصر رہتا ہے۔ بارہویں صدی عیسوی کے

دو شاعرانہ و نظامی کو خود ایرانیوں نے فارسی زبان کے سب سے بڑے شاعروں میں شمار کیا ہے۔ انہوں نے زیادہ تر سلطان بخر کی قصیدہ خوانی کی ہے اور نظامی نے عشقیہ مثنویاں زیادہ لکھی ہیں۔ نظامی قفقاز کے شہر گنجد میں پیدا ہوا اور انتقال بھی کیا۔ بعض یورپی عالموں نے نظامی کو فردوسی سے صرف دوسرے درجہ پر رکھا ہے۔ نظامی کی شاعری نے فارسی کے علاوہ ترکی زبان پر بھی زبردست اثر ڈالا ہے۔

سلجوقیوں نے ایران میں سنیوں کی سیاست قائم کر دی تھی لیکن شیعیت کو ختم کرنے میں وہ کامیاب نہ ہو سکے۔ گیارہویں صدی عیسوی کی ابتدا سے لے کر بارہویں صدی عیسوی تک ایران مذہبی کشمکش کا آماجگاہ بنا رہا۔ اس کشمکش کی ابھی تک کسی نے پوری طرح وضاحت نہیں کی۔ گیارہویں صدی عیسوی کے آخر میں اسماعیلی دعوت نے ایک نیا رنگ اختیار کیا اسماعیلیوں نے ایران کے اکثر علاقوں بل کہ شام میں بھی بہت سے فیصل بند قلعوں پر قبضہ کر لیا اس واقعہ سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ اسماعیلی تحریک نے خالص قومی رنگ اختیار نہیں کیا تھا۔ اس تحریک میں طبقہ داری اغراض کا حصہ زیادہ نمایاں معلوم ہوتا ہے۔ اب جو جنگ ہو رہی تھی وہ زمینداروں اور کاشت کاروں کے درمیان نہیں تھی جیسی کہ نویں صدی عیسوی میں ہوئی، بل کہ یہ جنگ شہروں اور فیصل بند قلعوں کے درمیان تھی۔ اسماعیلیوں کو سب سے زیادہ امداد انھیں علاقوں سے ملی جہاں تمدنی زندگی کا ارتقاء سب سے کم ہوا تھا خصوصاً خراسان کے جنوب مشرقی علاقہ قوہستان اور قزوین کے شمال میں پہاڑی علاقوں سے ان کو بڑی تقویت پہنچی تھی۔ اسماعیلی قلعوں کی قریباً دو تہائی تعداد صرف قوہستان میں تھی۔ اسی پہاڑی علاقہ میں ان کے پیشوا کا صدر مقام الموت واقع تھا۔ اس جنگ نے فارس اور اصفہان کے مضافاتی علاقوں میں استثنائی طور پر نہایت وحشیانہ رنگ اختیار کیا اس لیے کہ ان مقاموں پر اسلامی حکومت کے زمانہ میں بہت سے قلعوں کے پہلو پہلو کئی نئے شہر آباد ہو گئے تھے۔ اسماعیلی اپنے دشمنوں سے نہ صرف کھلے میدان میں جنگ کرتے تھے بل کہ بہت سے پوشیدہ طریقوں سے بھی انھیں موت کے گھاٹ اتار دیتے تھے۔ اس فرقہ کے شیوا کے ماتحت

فدائیوں کی ایک زبردست تنظیم موجود تھی۔ ان کا امام فدائیوں کو ان لوگوں کے قتل کرنے پر مقرر کر دیتا تھا جو پہلے سے نشان زد کر دیئے جاتے تھے۔ امام کو پورا یقین رہتا تھا کہ جو خطرناک کام فدائیوں کے تفویض کیا گیا ہے وہ ضرور انجام پا جائے گا۔ اس فرقہ کے افراد کا جنوں حشیش کے استعمال سے براگینہ کیا جاتا تھا۔ یورپی زبانوں میں **Assassain** کا لفظ حشیشین ہی سے ماخوذ بتایا جاتا ہے۔ اس مفروضے سے اندازہ ہوتا ہے کہ قرون وسطیٰ میں اہل یورپ کو اسماعیلیوں کے نظام نے کتنا مرعوب کر رکھا تھا۔ ہر طور اسماعیلی قلعوں میں نہ صرف پوشیدہ طور پر لوگوں کے قتل کا انتظام کیا جاتا تھا بلکہ اس کے ساتھ ہی کچھ تمدنی کام بھی انجام پا جاتے تھے۔ الموت کا کتب خانہ اور وہاں کی رصد گاہ کی بڑی شہرت تھی۔ انھیں قلعوں سے بہت سے ایسے عالم ظاہر ہوئے جنہوں نے بعد کو ایران پر منگولی حکومت کے زمانہ میں اہم خدمات انجام دیں مثلاً ایک نصیر الدین طوسی ہے۔ اس نے فلسفہ، ہئیت، ریاضی اور شیمی دینیات پر بہت سی کتابیں لکھی ہیں یا مثلاً ہمدان کے طبیبوں کا یہودی خاندان ہے۔ مشہور مورخ رشید الدین بھی ہمدان کا رہنے والا تھا۔

ہر چند کہ اسماعیلی کسی مسلسل و مربوط علاقہ پر قبضہ نہ کر سکے بایں ہمہ ان کی سیاسی اہمیت ناقابل انکار تھی۔ پہلے پہل تو اسماعیلیوں اور مصری خلفاء میں اتحاد و اتفاق رہا اس لئے کہ اسماعیلی دعائیہ انہی کے نام پر ہوتا تھا۔ لیکن گیارھویں صدی عیسوی کے آخر میں اسماعیلیوں نے مصر کے فاطمیوں سے اپنا رشتہ توڑ دیا۔ قریباً ایک صدی بعد ان متحدوں اور راسخ العقیدہ مسلمانوں کے پیشوا خلفاء بغداد میں مقام ہمہ کی سی صورت پیدا ہو گئی۔ اس لئے کہ سلطنت کی مخالفت میں یہ دونوں مشترک تھے۔ تیرھویں صدی عیسوی میں یعنی تاتاریوں کے حملے سے کچھ ہی مدت پہلے رئے، اصفہان اور اس کے گرد و نواح میں جو غارت جگیاں ہوئیں ان پر اسماعیلی دعائیہ بھی اثر انداز ہوا یا نہیں۔ اس کے متعلق ہم یقین کے ساتھ کچھ نہیں کہہ سکتے۔ صرف شیعہ دُستی ہی آپس میں دست و گریبان نہیں تھے۔ بلکہ سنیوں کے دو فرقوں حنفیوں اور شافعیوں میں بھی خانہ جنگی برپا تھی۔

زرعی آبادی کا بیشتر حصہ شیعوں کا طرف دار تھا اور شہری باشندوں کا بیشتر حصہ حنفیوں پر مشتمل تھا۔ البتہ شافعیوں کی آبادی سب سے کم تھی۔ آبادی کے اس تناسب کے باوجود رے میں شافعی اپنے تمام مخالفوں پر غالب آگئے۔

ایسا معلوم ہوتا ہے کہ مذہب کے پردے میں جو جنگ جاری تھی وہ دراصل شہر اور گاؤں یا امراء کے طبقے اور جمہوریت پسند گروہوں میں تھی۔

اس قسم کے سوالوں سے متعلق فی الوقت ہمارے پاس زیادہ مواد موجود نہیں ہے۔ انہیں قلیل معلومات کی بنا پر جو کچھ اندازہ قائم ہو سکتا ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس عہد کے عامۃ الناس اور ان کے مہذب راہ نمادوں کی سیاسی یا قومی مقاصد سے بالکل بے پروا ہو گئے تھے۔ طبقہ داری یا فرقہ داری کشمکش سے قطع نظر اس عہد کے لوگوں کا رجحان مخصوص شہروں یا مخصوص علاقوں کو صرفہ بحال بنانے کی طرف تھا۔ معلوم ہوتا ہے کہ اس زمانہ میں خاص خاص شہروں یا مخصوص علاقوں کی تاریخوں کی تعداد برابر بڑھتی جا رہی ہے۔ تمام مسلمانوں کے لیے ایک ہی ملکیت بنانے کا خیال تو ایک طرف رہا صرف کل ایرانی علاقوں کو بھی ایک ملکیت کے ماتحت کرنے کا خیال بھی باقی نہیں رہا۔ بل کہ اس کی بجائے کم و بیش منطقہ واریت کا خیال قائم ہو گیا۔ خصوصاً سلجوقی سلطنت کے زوال کے بعد یہ رجحان زیادہ نمایاں ہو گیا۔ اب اس تصور کو بطور ایک ناقابل انکار اصول کے تسلیم کر لیا گیا کہ ہر علاقہ کی صرفہ بحالی کا انحصار اس واقعہ پر ہے کہ وہاں کے باشندوں سے جو مالگزارسی وصول کی جائے وہ کسی صورت باہر خرچ نہ ہو۔ بالفاظ دیگر اب مختلف علاقوں کے مجموعہ کو ایک ہی حکومت کے زیر تسلط متحد و مربوط کر کے کی مخالفت کا رجحان پیدا ہو گیا تھا۔ فوجی نقطہ نظر سے بھی چھوٹی چھوٹی خود مختار وحدتوں کے مقابلے میں بڑی بڑی مرکب سلطنتوں کے فائدوں کو کم کر کے دکھایا جاتا تھا۔ تیرھویں صدی عیسوی کے شروع میں، والی خوارزم سلطان محمد خوارزم شاہ پورے ایران اور وسط ایشیا کے کچھ حصے کو اپنی زیر سیادت متحد کرنے میں

کامیاب ہو گیا تھا۔ اس پر مورخ ابن اثیر کا تبصرہ یہ ہے، اسی الحاق و انضمام کی وجہ سے تاتاریوں کو اپنی فتوحات میں آسانیاں پیدا ہوئیں۔ پہلے کی طرح اگر بہت سے بادشاہ رہتے تو تاتاریوں کو ہر ایک سے علیحدہ علیحدہ لڑ کر فتح پانا پڑتا۔ خوارزم شاہ کی وجہ سے جب تاتاریوں نے خوارزمیوں کو شکست دے دی تو پھر تاتاری سیلاب کو روکنے والا کوئی نہ رہا۔

مقامی اختصامیت قومی ہونے کے باوجود شہری زندگی کی ترقی اندرون و بیرون ملک کی بڑی و بھری تجارت پر اثر ڈالے بغیر نہ رہ سکی۔ ہندوستان و چین کے درمیان جو بھری تجارت ہوتی تھی اس سے ہر مزار و جزیرہ قیس کے باشندے بہت مرفہ الحال بن گئے۔ یہ مقامات وہاں واقع تھے جہاں خلیج فارس بحیرہ ہند سے ملتا ہے۔ دسویں صدی عیسوی میں خوارزم اور دریائے والگاک کی وادی میں قافلوں کے ذریعہ تجارت کی گرم بازاری تھی۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ والگاک کی وادی کے تمام باشندے مسلمان ہو گئے۔ گو ظاہر ہے کہ بعد کو تجارتی تعلقات زیادہ اہم نہیں رہے۔ دسویں صدی عیسوی میں بلخاری، یعنی وادی والگاک کے کنارے بلخ نامی جو شہر آباد تھا وہ اس زمانہ میں ایک غیر اہم شہر تھا جس میں سرکنڈوں کے بنے ہوئے جمونپڑے اور ہندے کی چھول داریاں تھیں۔ لیکن مگلوں کے حملہ کے وقت یہ ایک سنگ بستہ شہر بن گیا تھا۔ اس کی آبادی پچاس ہزار سے کم نہیں تھی اور بعض مخصوص صنعتیں بھی جاری تھیں جیسے چمڑے کی صنعت جس کو بعد میں روسیوں نے بطور ورثہ پایا۔ بلگرہمی جوتے، دساور بھیجے جاتے تھے اور ترکستان میں عام طور پر مشہور تھے۔ عرب یا ایرانی تاجر روس سے جو تجارت کرتے تھے وہ بلخروں کی معرفت ہوتی تھی۔ کیوں کہ، جہاں تک ہمیں علم ہے عربوں یا ایرانیوں کا روسیوں سے کبھی راستہ تعلق پیدا نہیں ہوا۔ دسویں صدی عیسوی ہی میں روسی قزاق اسلامی علاقوں پر بے پناہ چھاپے مارنے لگے تھے۔ چنانچہ ان قزاقوں نے دریائے کور کی وادی میں شہر بُردہ کو تباہ کر دیا تھا، جو اس زمانہ میں

آبادی کے اعتبار سے قفقاز کا سب سے بڑا شہر تھا۔ بعد کو تجارتی اغراض کے لئے روسی بھی بلغروں کے قدم بہ قدم بحیرہ خزر تک سفر کرنے لگے تھے بل کہ بعض تاجروں کے دارالسلطنت تک بھی پہنچتے تھے۔ زرعی پیداواروں میں روسی سن مشرق میں ایک معروف شہر تھی۔ دسویں صدی عیسوی میں انہیں تجارتی تعلقات کی وجہ سے اسلامی فوجوں کی مدد کے بغیر مشرقی علاقوں میں اسلام کی خوب اشاعت ہوئی۔ جہاں چہ دم صرف خانہ بدوش ترکوں نے اسلام قبول کیا بل کہ بعض علاقوں میں بھی اس کی اشاعت ہوئی جو اب چینی ترکستان کہلاتا ہے۔ اس طرح جن ترکوں نے دسویں صدی عیسوی کے اختتام پر اسلامی علاقوں پر حملہ کیا تھا وہ پہلے ہی اسلام لائے تھے۔ بعد کی صدیوں میں مسلمان تاجر مشرق کی طرف اور آگے تک پہنچ گئے۔ تیرھویں صدی عیسوی کی ابتدا میں منگولیا اور چین کی تجارت انہیں کے ہاتھ میں تھی۔ حتیٰ کہ چنگیز خاں کی فتوحات کا سلسلہ شروع ہونے سے قبل اس کے فوجی صدر مقام میں مسلمان بھی نمایاں طور پر نظر آتے ہیں۔ لیکن یہاں مسلمانوں کی تجارتی کامیابیوں کے ساتھ مذہبی تبلیغ کا وہ جوش موجود نہیں تھا جو ترکستان اور دریائے والگا کے کنارے تھا۔ چینی زبان میں مانوی اور سیکی مذہب کے متعلق آٹھویں صدی عیسوی ہی میں کافی ادب موجود تھا لیکن اسلامی ادب اس زبان میں کہیں سترھویں صدی عیسوی میں جا کر پیدا ہوا۔ گو خود آٹھویں صدی عیسوی ہی میں چین میں مانی یا مسیح کے ماننے والوں کی تعداد اتنی نہیں تھی جتنی کہ مسلمانوں کی تھی۔ منگولیا میں بعد کو بھی زیادہ لوگوں نے اسلام قبول نہیں کیا۔ البتہ یہ کہا جاتا ہے کہ اس مقام پر لوگ مانی (آٹھویں صدی عیسوی میں) اور مسیح دگیا رھویں صدی عیسوی) کو ماننے لگے تھے۔ ترکوں اور منگولوں میں ایرانی مسلمان تجارت و تہذیب کے سردار و راہ نمائے جاتے تھے۔ کسی زمانے میں ترکوں نے ایک ہندوستانی اصطلاح "سرت" یا "سرتاک" یا "سرتول" اختیار کی تھی۔ اس کے معنی تاجر کے ہیں۔ بعد میں ترکوں اور منگولوں نے اس اصطلاح کا استعمال ایرانیوں کے لئے کرنا شروع کر دیا جو خانہ بدوش

نہیں بل کہ تمدن تھے۔ بعد کے زمانہ میں منگولوں کی قومی داستان نے مقبول عام ہیرو "سرتک تائی" پیدا کیا جس نے گھاٹ تعمیر کیے اور نہریں کھدائیں "تائی" لاحقہ ہے جو عام ناموں کے آخر میں تذکیر ظاہر کرنے کے لیے آتا ہے۔

بظاہر یہی معلوم ہوتا ہے کہ غیر اسلامی ملکوں سے تجارت کی بنیاد بلا کسی استثناء اصل زر نقد کی بنیاد پر قائم تھی۔ گیارہویں صدی عیسوی کی ابتداء میں جنوبی روس کی تجارت کا لین دین چاندی میں ہوتا تھا۔ اور روس میں اسلامی ملکوں سے چاندی کے سکے بڑی مقدار میں آتے تھے۔ مسلمانوں کو چاندی کے سکے کا رواج ساسانی سلطنت کے مشرقی علاقوں سے وراثت میں ملا تھا۔ لیکن بعد میں چاندی کے سکوں کے زری نظام کی جگہ سونے کے سکوں نے لے لی۔ گیارہویں صدی عیسوی کے آخر میں اسلامی دنیا میں چاندی میں ایک نازک وقت آیا اور اس کا اثر مشرق سے مغرب تک پھیل گیا۔ چاندی کے درہوں کی بجائے تانبے کے درہم مضروب ہونے لگے۔ یہ ایک قسم کا زرتائونی تھا جو صرف اس علاقہ میں چل سکتا تھا جہاں وہ مضروب ہوا تھا۔ ایشیا کے مغربی حصوں میں جن میں وہ علاقے بھی شامل تھے جو راست خلفاء بغداد کے زیر حکومت تھے، چاندی کے سکے گیارہویں صدی عیسوی ہی میں مضروب ہونے لگے تھے۔ جب منگولوں کی فتوحات کا دائرہ مشرقی ایشیا تک وسیع ہوا تو اس وقت ان علاقوں میں تانبے کا سکے رائج تھا۔ ہمارے پاس جو تاریخی شہادتیں موجود ہیں ان میں اس بات کا کوئی ذکر نہیں ملتا کہ زری نظام کی گڑ بڑ نے لوگوں کی معاشی زندگی خصوصاً تجارت پر کیا اثر ڈالا تھا۔

تعمیر مابعد جنگ کا ایک جامع منصوبہ

از

جناب سید فخر الحسن صاحب ایم اے، لکچرار معاشیات، جامعہ عثمانیہ

دنیا کے اکثر و بیشتر ممالک میں اس وقت تعمیر مابعد جنگ کا مسئلہ قابلِ توجہ بنا ہوا ہے اور اس کے متعلق مختلف قسم کے منصوبے اور لائحہ عمل تیار کئے جا رہے ہیں۔ انگلستان میں ہیورج رپورٹ اور فڈریشن آف انڈسٹریز کی رپورٹ اور امریکہ میں نیشنل ریسورسز پلاننگ بورڈ کی رپورٹ اسی تعمیر مابعد جنگ کے لائحہ عمل پر مشتمل ہیں۔ ہندوستان میں بھی اس مسئلے پر سرکاری اور غیر سرکاری طور پر غور کیا جا رہا ہے جس کے نتیجے کے طور پر ”بھئی پلان“ اور ”پپلس پلان“ کے نام سے دو منصوبے شائع ہوئے اور اب حال میں ایک اور منصوبہ شائع ہوا ہے جس پر اس مضمون میں بحث کی جائے گی۔

اس قسم کے تمام منصوبوں کا تعلق معاشی ترقی و اصلاح اور قومی تعمیر سے ہے۔ البتہ ان میں اگر کوئی عام فرق پایا جاتا ہے تو وہ اس لحاظ سے کہ معاشی اعتبار سے ایک ترقی یافتہ ملک یہ چاہتا ہے کہ اس کی معیشت جنگ کے بعد ابتری کا شکار نہ ہو جائے اور اس کا موجودہ معیار نہ صرف برقرار رہے بلکہ اس میں مزید ترقی اور اصلاح ہو جائے لیکن جو ملک اب تک معاشی پستی میں رہا ہے اس کا اصلی مقصد اپنے معیار کو بلند کرنا اور ان نقائص سے بچنا ہے جو معاشی ترقی کے ساتھ ساتھ دیگر ممالک میں پیدا ہو گئے ہیں اور وہ اب ان کو دور کرنا چاہتے ہیں۔ بالفاظ دیگر اس قسم کی منصوبہ بندیوں کا تعلق

بنیادی طور پر بے روزگاری کو کم کرنے یا معیار زندگی کو بڑھانے سے ہے اور یہ ایک ایسا مسئلہ ہے جو فی نفسہ جنگ کی پیداوار نہیں کہلا سکتا بلکہ یہ پہلے سے موجود ہے، البتہ جنگ کے بعد جو صورت حال پیدا ہونے کا امکان ہے اس کے پیش نظر اگر اس سے غفلت برقی گئی اور قبل سے کوئی باضابطہ منصوبہ بندی نہ کی گئی تو ملک کی معاشی اور قومی زندگی کو خطرے میں پڑ جانے کا امکان ہے۔

مغربی ممالک کے برخلاف جہاں روزگار کے مسئلے کو اولیت حاصل ہے مشرقی ممالک میں معیار زندگی کا مسئلہ زیادہ مقدم ہے۔ انگلستان اور امریکہ وغیرہ میں اصل مسئلہ یہ ہے کہ کیوں کر مکمل روزگار کی صورت پیدا کی جائے اور کم از کم موجودہ معیار کو گرنے نہ دیا جائے۔ لیکن ہندوستان کا اصلی مسئلہ یہ ہے کہ معیار زندگی کو بڑھایا جائے اور پھر جہاں تک ممکن ہو سکے بے روزگاری کو دور کیا جائے۔ موجودہ جنگ سے قبل بھی ہندوستانی معیشت کا اہم مسئلہ ہی تھا اور جنگ کے بعد بھی یہی رہے گا۔ جس کے لیے مختلف منصوبہ بندیاں کی جا رہی ہیں۔ ”مبئی پلان“ جو سر پرشوتم داس ٹھاکر کا اور ان کے سات رفیقوں کی طرف سے ایک یادداشت کی شکل میں پیش کیا گیا ہے اس کا مقصد یہ ہے کہ پندرہ سال کے عرصے میں لوگوں کی موجودہ فی کس آمدنی میں دو گنا اضافہ ہو جائے، اسی طرح ”پیمپس پلان“ جو ”انڈین فڈریشن آف لیبر“ کی جانب سے شائع ہوا ہے اس کی غرض بھی یہی ہے کہ دس سال کے عرصے میں لوگوں کے معیار زندگی کو ۳۰۰٪ بڑھایا جاسکے البتہ ان دونوں کا ایک بنیادی فرق یہ ہے کہ اول الذکر سرمایہ دارانہ نوعیت رکھتا ہے اور اس میں صنعتی ترقی کو زیادہ اہم قرار دیا گیا ہے اور ثانی الذکر اشتراکی نوعیت رکھتا ہے اور اس میں زرعی ترقی کو زیادہ اہمیت دی گئی ہے۔ اب رہا تیسرا منصوبہ جسے ہندوستان کے مشہور معاشی انجینئر سرو سوسیو ریائے پیش کیا ہے، اس کی غرض وغایت بھی یہی ہے کہ ہندوستان کی معاشی پستی کو دور کیا جائے، البتہ اس منصوبے کی نمایاں خصوصیت یہ ہے کہ

اس میں معاشی مسئلے کے ساتھ ساتھ سیاسی اور معاشری مسائل بھی شریک ہیں جس کی بنا پر اسے تغیر بعد جنگ کا ایک جامع منصوبہ کہا گیا ہے۔ ذیل میں اسی اعتبار سے اس کا خلاصہ پیش کیا جاتا ہے۔

سیاسی تعمیر:

کسی ملک کی قومی ترقی کا کوئی منصوبہ مفید اور کامیاب نہیں ہو سکتا جب تک کہ خود اہل ملک اسے تیار نہ کریں اور قومی حکومت اسے عملی جامہ پہنانے میں ہاتھ نہ بٹائے۔ ہندوستان کی آئندہ ترقی کا منصوبہ خود ہندوستانی ہی خواہان ملک کے مشورے سے ہی تیار کیا جاسکتا ہے اور اسے قومی حکومت کی سرپرستی و استعانت ہی سے کامیاب بنایا جاسکتا ہے۔ چنانچہ اسی چیز کے پیش نظر سیاسی تعمیر کا خاکہ پیش کرنے سے پہلے قومی حکومت کو ضروری قرار دیا گیا ہے۔ یہ ایک کھلی ہوئی حقیقت ہے کہ برطانوی حکومت کا طرز عمل اب تک ملکی مفاد کے منافی رہا ہے۔ ملک کی معاشی خوشحالی جیسے اہم مسئلے کے متعلق حکومت نے اب تک کوئی صحیح طریقہ عمل اختیار نہیں کیا۔ خاص کر صنعتی ترقی جس پر ملک کی معاشی خوشحالی کا بہت کچھ انحصار ہے حقیقی معنی میں اب بھی اس سلسلے میں اپنا فرض ادا نہیں کر رہی ہے۔ موجودہ جنگ نے صنعتی ترقی کے لیے جو مناسب حالات پیدا کر دئے ہیں ان میں افسوس کہ حکومت نے بہتیری بنیادیں اور بحاری صنعتوں کی ترقی کی طرف توجہ نہ کی۔ مثلاً جہاز سازی کی حالیہ قائم کردہ صنعت کو امداد اور ترقی کی صورت بہم پہنچانے کے بجائے ہندوستان کے لیے جہازوں کی سربراہی کا کام اٹریلیا کے کارخانوں کو تفویض کیا جا رہا ہے۔ طیارہ سازی کا جو کارخانہ قائم ہوا اسے خانگی ہاتھوں میں رکھنے کے بجائے خود اپنے ہاتھوں میں لیکر فوجی قبضے میں دے دیا۔ حالانکہ کنیڈا اور اٹریلیا کا تجربہ شاہد ہے کہ وہاں حکومت بڑی بڑی صنعتیں قائم کر کے خانگی کمپنیوں کے ہاتھ میں دے دیتی ہے۔ اسی طرح ریلوے انجن سازی کا کارخانہ جو کچھ عرصہ پہلے جمشید پور میں قائم ہوا تھا اور بڑی حد تک ریلوے کے فرمائشات نہ ملنے کی

دعہ سے بند ہو گیا، اُسے دوبارہ قائم کرنے کی کوئی کوشش نہیں کی گئی اور سیکڑوں انجن آج بھی برطانیہ اور کنیڈا سے حاصل کئے جاتے ہیں۔ اس سلسلے میں یہ چیز بھی قابل ذکر ہے کہ ایٹرن گروپ کا نفرس میں جنگی سامان کی تیاری کے مسئلہ پر غور کرنے کے لیے دیگر ممالک کے کارخانہ داروں کو شریک کیا گیا لیکن ہندوستان کے جن نمائندوں نے شرکت کی ان میں محض سرکاری عہدہ دار تھے، کارخانہ داروں کا کوئی نمائندہ نہ تھا۔ غرض ایسی صورت میں سیاسی تغیر کا مسئلہ نہایت اہم ہے اور اس کے لیے قومی حکومت کا قیام ضروری ہے جس قسم کی قومی حکومت کی تشکیل کی ضرورت ہے اس کا خاکہ حسب ذیل ہے۔

مرکزی حکومت - مشترک انتخاب : مرکزی حکومت میں مشترک انتخاب کے ذریعہ نمائندے شریک ہوں اور فرقہ وارانہ نمائندگی نہ رکھی جائے۔ حق رائے دہی کا انحصار یا تو جائیداد کی ملکیت یا تعلیم پر ایک خاص معیار کے لحاظ سے ہو۔ اس طرح منتخب شدہ نمائندے جب پہلی بار مرکزی اسمبلی میں جمع ہوں گے تو یقیناً ان میں چند ایسی شخصیتیں ہوں گی جو تمام جماعت کی قیادت کے لائق ہوں، لہذا ان میں سے وہ شخص جسے اکثریت کا اعتماد حاصل ہو کابینہ کی تشکیل دے گا جس کے اراکین کا انتخاب ان ہی منتخب اراکین سے عموماً جماعت کی اکثریت کے اتفاق رائے کے ساتھ کرے گا۔ اور اس طرح یہ کابینہ جس میں دائرہ تاج کے نمائندے کی حیثیت سے شریک ہوگا، حکومت ہند پر مشتمل ہوگا۔

دو جماعتی حکومت : جیسا کہ ممالک متحدہ اور ریاستہائے متحدہ امریکہ کے جدید جمہوریت میں دو جماعتی حکومت پائی جاتی ہے ہندوستان میں بھی ہوگی منتخب نمائندوں کی دو جماعتیں ہوں گی جن کی قیادت عوام کے مشہور افراد کریں گے جیسا کہ انگلستان میں قدامت پسندوں اور مزدوروں کی جماعتیں ہیں یا امریکہ میں عموماً میت پسندوں Democrats اور جمہوریت پسندوں Republicans کی دو جماعتیں ہیں۔

تاج برطانیہ سے تعلق۔ کرپس تجا و نیز: کرپس تجا و نیز میں حق خود ارادیت اور ایک یا ایک سے زیادہ یونین کی تشکیل تسلیم کر لی گئی ہے، اگر کوئی صوبہ یا ریاست اپنے کو اصل یونین سے ملحدہ کرے تو ہندوستان کی وحدت باقی نہیں رہتی، اور پھر عملی طور پر برطانوی حکومت کا اقتدار باقی رہ جاتا ہے۔ ظاہر ہے کہ ایسی صورت میں کسی یونین کو ترقی اور بقا کا موقع نہیں مل سکتا۔ نیز کرپس تجا و نیز کی رو سے قلمدان دفاع برطانوی سپہ سالار کے ہاتھوں میں رہے گا، لہذا سیاسی تعمیر میں کرپس تجا و نیز لائق پذیرائی نہیں۔ ہندوستانی حکومت کا تاج سے بالکل ایسا ہی تعلق رہنا چاہئے جیسا کہ کنیڈا اور اسٹریلیا کا ہے اور اس میں کوئی ایسی دقت بھی نہیں جبکہ خود کرپس تجا و نیز میں ہندوستان کو ملحدہ ہو جانے کی رعایت دی گئی ہے۔

دفاعی انتظامات: چونکہ ہندوستان اس وقت تک ذمہ دار حکومت حاصل نہیں کر سکتا جب تک کہ اس میں بیرونی حلوں سے بچنے کی پوری صلاحیت پیدا نہ ہو جائے۔ اس لیے ضروری ہے کہ قومی حکومت ملتے ہی ملک کی حفاظت کا انتظام بھی شروع کر دیا جائے۔ بری، بحری اور ہوائی فوج کا قیام اور اس کو مستحکم بنانے کے لیے ہر قسم کی تربیت اور ساز و سامان کی فراہمی لازمی ہوگی۔

صوبہ داری اور ریاستی حکومت: صوبہ داری اور ریاستی حکومت کی تشکیل بھی بالکل مرکزی حکومت کی طرح ہونی چاہئے جس طرح مرکزی حکومت کے نمائندوں کا انتخاب مشترکہ عمل میں آئے اس طرح صوبوں اور ریاستوں میں مشترکہ انتخاب ہو اور فرقہ وارانہ بنیاد کو قائم نہ رکھا جائے۔ اور یہاں کے کابینہ کی تشکیل اس طرح سے ہو جس طرح مرکزی حکومت میں ہو۔ صوبوں اور ریاستوں میں البتہ جو فرق باقی رہے گا وہ یہ کہ ریاست میں خاندانی طور پر ایک والی ہو کر رہے گا جس کے اختیارات مختلف اعتبار سے صوبوں کے گورنروں سے کچھ زیادہ ہوں گے۔

برطانیہ سے تجارتی اور مالی تعلقات: حکومت کی منتقلی کے بعد برطانیہ سے تجارتی

اور مالی تعلقات کیا ہونے چاہئیں۔ ان پر ایک ذمہ دار کمیشن کے ذریعہ فوراً کرنے کے بعد ایک صاف اور واضح سمجھوتہ کیا جائے۔ ہندوستان میں بہت سارے کاروبار مثلاً جوت، چائے، کافی اور معدنیات وغیرہ برطانوی سرمایہ سے چل رہے ہیں، ان پر ہندوستانی حکومت کے اقتدار کے متعلق تصفیہ کر دیا جائے گا۔ اس ضمن میں کنیڈا اور اسٹریلیا کے تجربات و حالات سے رہبری حاصل کی جاسکتی ہے۔

مالیات، اوقاف، حمل و نقل اور بیرونی تعلقات پر اقتدار: ہندوستان کی نئی حکومت دیگر ملکوں کی قومی حکومت کی طرح آزاد اور خود مختار ہوگی اور اس کا مالیات، دفاع، حمل و نقل اور بیرونی تعلقات پر پورا پورا اقتدار ہوگا۔ نیز قومی حکومت کو بالکل اختیار رہے گا کہ وہ برطانیہ یا دیگر ممالک سے جس قسم کے تعلقات کو بہتر سمجھے باقی رکھے اور آزادی کے ساتھ معاہدات کرے اور دیگر ممالک میں سفارت خانے اور تفصل خانے اسی طرح قائم کرنے کی جس طرح کنیڈا کی حکومت نے کئے ہیں۔

معاشری تعمیر: ہندوستان میں بعض ایسی خرابیاں پائی جاتی ہیں جو ایک حد تک موجودہ طرز حکومت کا نتیجہ ہیں اور ایک عام قومی بد نظمی و زبوں حالی کو ظاہر کرتی ہیں۔ عموماً جہاں قومی حکومت ہوتی ہے وہاں اس قسم کی صورت حال پیدا نہیں ہوتی اور سماجی اصلاح اور فوجی ترقی کا کام خود بخود چلتا رہتا ہے۔

آبادی میں تیزی سے اضافہ: آبادی جس تیزی کے ساتھ بڑھ رہی ہے اس کا ساتھ اشیائے خوراک نہیں دے رہی ہیں۔ نتیجہ یہ ہے کہ معیار زندگی پست ہوتا جا رہا ہے۔ مغربی ملک میں عوام اور حکومت دونوں کے پیش نظر معیار زندگی کو نہ صرف برقرار رکھنے بلکہ بڑھانے اور بے روزگاری کو دور کرنے کا مسئلہ رہتا ہے۔ برخلاف اس کے ہندوستان میں حکومت کی بے پروائی کے ساتھ ساتھ عوام بھی اپنے معیار زندگی کو برقرار رکھنے یا بڑھانے کی امکانی کوشش سے فائل نظر آتے ہیں۔ مغربی ممالک کی طرح ضرورت ہے کہ ہندوستان میں افراد خاندان کی تعداد کو زیادہ بڑھنے سے روکا جائے۔

اور کم از کم اس پر اس وقت تک ضرور عمل کیا جائے جب تک کہ یہاں کا معیار زندگی ایک معقول سطح پر پہنچ جائے۔

ہندوستانیوں کی وحدت : ہندوستان میں فرقہ وارانہ بنیاد پر مختلف سیاسی جماعتیں بن گئی ہیں جن کی نمایندگی مجالس مقتضی میں ملحدہ طور پر ہوتی ہے۔ اس چیز کو مٹا دینے کی ضرورت ہے۔ نمایندگی مشترک انتخاب کے ذریعہ ہوا اور خدمات پر قابلیت کے لحاظ سے تقرر کئے جائیں تاکہ تمام افراد قوم کو یکساں طور پر صلاحیت پیدا کرنے اور ترقی پانے کا موقع مل سکے اور لوگ اتحاد و اتفاق کے ساتھ کام کرنے کا سبق سیکھ سکیں۔

ہندوستانییت : جس طرح امریکہ میں دوسرے ملکوں سے آکر بسنے والوں کو امریکنائیت کی تحریک کے ذریعہ شہریت کے ایک خاص معیار اور یکسانیت میں لایا جاتا تھا اسی طرح ہندوستان میں اس بات کی ضرورت ہے کہ تمام باشندوں کو شہریت کے ایک خاص معیار پر لانے اور تہذیبی خصوصیت کے لحاظ سے یکساں بنانے کے انتظامات کئے جائیں۔ تاکہ یہاں کے غریب اور پست طبقے کے لوگ بھی کارکردگی، اخلاق، تقسیم عادات و اطوار اور قومی خصوصیات کے ایک خاص معیار پر پہنچ جائیں اور ہندوستانی شہری کہلانے کے مستحق بن سکیں۔ اگر ہندوستانییت کا یہ لائحہ عمل صحیح طور پر چلایا جائے تو قومی اتحاد و ترقی کے لیے مفید ہو سکتا ہے۔

ابتدائی عام تعلیم : تعلیمی اعتبار سے ہندوستان بہت پیچھے ہے۔ برطانوی ہند میں صرف ۱۲ فی صد ایسے لوگ ہیں جو لکھنا پڑھنا جانتے ہیں۔ لہذا ابتدائی تعلیم کا انتظام نہ صرف بچوں بلکہ بڑوں کے لیے بھی ضروری ہے۔ اس کے ساتھ ساتھ ایک خاص مقصد کے تحت تعلیماتی مسلک اختیار کیا جائے تاکہ تعلیم یافتہ افراد مختلف فوجوں اور کارآمد پیشوں میں مشغول ہو کر قومی دولت میں اضافہ کا باعث بن سکیں اور معیار زندگی کو بڑھا سکیں۔

زرعی آبادی کی منتقلی : ملک میں صنعتی ترقی میں رکاوٹ اور دوسرے پیشے کی کمی کی وجہ سے

آبادی کا ۶۷٪ زراعت میں لگا ہوا ہے۔ نتیجہ یہ ہے کہ پیدائش دولت کے شعبے اور روزگار کا توازن بگڑا ہوا ہے، لہذا صنعت کو ترقی دیکر زراعت سے زاید از ضرورت آبادی کو منتقل کیا جائے۔

دیہی خود اختیاری حکومت: جمہوریت کی عملی تربیت و مشق کی خاطر دیہی خود اختیاری حکومت کے طریقے رائج کرنے کی ضرورت ہے۔ یعنی دیہاتوں کے چتھے بنائے جائیں جو چھ سات سے لیکر دس بارہ دیہاتوں پر مشتمل ہوں۔ اور ہر ایک ختھے کی آبادی پانچ ہزار سے دس ہزار تک ہو اور دیہات کے باشندوں کے منتخب اراکین کی ایک دیہی مجلس ہو جو اپنے مخصوص علاقے کے مختلف مسائل خصوصاً تعلیم اور اشیائے صرف کی پیدائش کے مسئلے طے کیا کرے۔ اراکین کی تعداد سات سے بارہ تک ہو جو اپنے صدر کا انتخاب مختلف مدت کے لیے کرے۔ مجلس کا مستقر کسی مرکزی دیہات کو بنایا جائے۔ مجلس کے دستور اور فرائض کا تعین مرکزی یا صوبہ واری حکومت کے قانون کے ذریعہ ہو۔ محاصل کی وصولی صدر اور اس کا عمل کرے اور اس سے حکومت کا حصہ ضلع کے خزانہ میں داخل کر دے۔ نیز یہ مجلس صوبہ واری یا پھر تعلیم سے مشورے حاصل کرے اور اپنی آمدنی کا ۲۰٪ ہر قسم کی تعلیم و تربیت پر صرف کرے جس کا تعلق زراعت، صنعت و حرفت اور دیگر کاروبار سے ہو۔

معاشری تعمیر میں قومی تعمیر شامل ہے لہذا اس کے لیے ایک خاص تنظیمی جماعت کے قیام کی ضرورت ہے، اس کا نام قومی تعمیری مجلس ہوگا۔ یوں تو یہ مجلس بالکل عوام کی ہوگی لیکن جہاں تک ممکن ہوگا حکومت کی امداد اور تعاون کے ساتھ کام کرے گی اس کے علاوہ اراکین ہوں گے جن میں سے چھ کا انتخاب عوام کے مشہور اور قابل افراد سے کیا جائیگا اور بقیہ تین کا انتخاب ایسے سرکاری عہدہ داروں سے ہوگا جن پر عوام کو اعتماد ہوگا۔ یہ مجلس مختلف اصلاحی امور کی نگرانی ادا انجام دہی کے لیے علیحدہ علیحدہ کمیٹیاں بنائے گی۔ ہر ایک کمیٹی ملک کے چھ مشہور اور ماہر فن افراد پر مشتمل ہوگی ابتداءً ایسی بارہ کمیٹیاں مختلف اصلاحی امور کے لیے بنائی جائیں گی یعنی (۱) زرعی اشیاء میں اضافہ (۲) دستی اشیاء میں اضافہ (۳) ابتدائی تعلیم

(۴) اعلیٰ تعلیم (۵) مالیات بینکاری (۶) اعداد و شمار (۷) برآمد (۸) نقل و حمل (۹) صحت و رہائش (۱۰) ملکی دفاع کی تربیت (۱۱) مشین اور آلات کے استعمال میں اضافہ (۱۲) کاروباری صلاحیت کی تربیت و ترقی۔

ایسے تمام امور کی انجام دہی کے لیے جس عمل کی ضرورت ہوگی اس کے لیے ملک کے مشہور اور قابل افراد اور سرکاری عہدہ داروں کو جو اس کے لیے تیار ہو سکیں مامور کیا جائے گا۔ اگر فی الحال حکومت سالانہ پچاس ہزار کی امداد دے تو اسے ان لوگوں کی تنخواہ اور کمیشن کے اراکین کے سفر خرچ وغیرہ پر صرف کیا جائے گا۔ اس معاشرتی تنظیم کے جملہ مصارف فی الوقت آٹھ لاکھ سے زیادہ نہ ہوں گے اور بعد میں جب مزید بارہ کمیشنوں کا مختلف امور سے متعلق اضافہ کیا جائے گا تو پندرہ لاکھ کے اندر اندر جملہ مصارف تک پاجا سکیں گے۔ اگر حکومت کوئی امداد نہ دے تو پھر خانگی ذرائع سے مصارف کی پابجائی پر غور کرنا ہوگا۔

معاشی تعمیر: معاشی ترقی کے تمام منصوبے اور جدوجہد کی بنیاد زراعت، صنعت اور نقل و حمل پر ہے لیکن ان میں سے صنعت کو زیادہ اہمیت حاصل ہے کیونکہ اس کی ترقی سے قومی آمدنی اور لوگوں کی قوت خرید میں زیادہ تیزی کے ساتھ اضافہ ہوتا ہے یہی وجہ ہے کہ دنیا کے تمام ترقی یافتہ ملکوں نے معاشی خوشحالی حاصل کرنے کے لیے اپنے یہاں کی صنعتوں کو فروغ دینے کی ممکنہ کوشش کی۔ ہندوستان میں چونکہ صنعتی ترقی کی خاطر خود کوشش نہ کی گئی بلکہ حکومت کی جانب سے رکاوٹیں پیدا کی جاتی رہیں جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ ملک معاشی پستی میں مبتلا ہے اور صنعت جیسے اہم ذریعہ معیشت سے جو آمدنی حاصل ہوتی ہے اس کا سالانہ فی کس اوسط پندرہ روپیہ ہے۔ برخلاف اس کے انگلستان میں آٹھ سو اور امریکہ میں ایک ہزار روپیہ ہے۔ اس وجہ سے زیر بحث منصوبے میں بیٹی پلان کی طرح صنعت کو سب سے زیادہ اہمیت دی گئی ہے۔ اور اس سلسلے میں یہ منصوبہ بیٹی پلان سے ایک عام مماثلت رکھتا ہے۔

معاشی تعمیر کے لیے سب سے پہلے جن باتوں کی ضرورت ہے وہ یہ کہ (۱) ایک ملحد مرکزی حکومت قائم کیا جائے جو ایک مستقل وزیر حکومت کے تحت ہو۔ (۲) ایک معاشی

مجلس مرتب کی جائے جو ملک کے معاشی مفاد کا تحفظ اور معاشی ترقی کے تدابیر پیش کر کے (۳) ابتدائی پانچ سال کے لیے سالانہ آٹھ کروڑ کا عطیہ حاصل جائے جس سے معاشی ترقی کے لیے جن ابتدائی تحقیقات کی ضرورت ہے وہ عمل میں لائی جاسکے اور چھوٹے چھوٹے صنایع اور کاربگروں کو رقمی امداد اور ان کی تعلیم و تربیت کا انتظام کیا جاسکے (۴) ایک ایسا عملہ ہو اور ایسی سہولتیں فراہم کی جائیں جن کے ذریعہ امداد و شمار جمع کئے جائیں اور مفید معلومات حاصل ہو سکیں۔

علاوہ ازیں آئندہ ترقی کے لیے اس خاص معاشی دائرہ عمل سے متعلق اور جن باتوں کی ضرورت ہے وہ حسب ذیل ہیں :

(۱) صنعتی ترقی کے لیے ایک پنج سالہ منصوبہ تیار کیا جائے جس کے مصارف کم از کم

۱۰۰۰ ہزار ہوں۔

(۲) فوری طور پر ایسی بارہ بنیادی اور بھاری صنعتیں قائم کرنے کے لیے کاروباری افراد کی مدد کی جائے جن کی ترقی رکی ہوئی ہے جو حسب ذیل ہیں :

۱۔ ٹو موٹیل

طیارہ سازی

ڈیزل انجن - ریلوے انجن - پاور مشینری

مشینی آلات اور مشین

۲۔ ہن و فولاد

بھاری برقی صنعتیں

جہاز سازی

دفاعی مشینری (اسلحہ اور صنعتی پلانٹ)

بھاری کیمیائی اشیاء

مصنوعی ریشم

دھاتوں اور سانچہ سازی کی صنعت

رنگ سازی کا مسالہ

(۳) زرعی اور صنعتی پیداوار کو سات سے دس سال کے عرصے میں دوگنا کرنے کا لائحہ عمل اختیار کیا جائے۔ اس سلسلے میں جس وہ سال لائحہ عمل کی مصنف نے اپنی مشہور کتاب ”ہندوستان کی منصوبی معیشت“ مطبوعہ ۱۹۳۴ء میں پیش کیا ہے، اختیار کیا جاسکتا ہے جس میں سالانہ قومی آمدنی کو ۲۵۰۰ کروڑ سے ۵۰۰۰ کروڑ تک بڑھانے اور صنعتی پیداوار میں ۳۰۰ کروڑ سے ۲۰۰۰ کروڑ تک کا اضافہ کرنے کی تدابیر پیش کی گئی ہیں اور جس کے لیے ایسی تمام نئی صنعتوں کے لیے جلد وہ سالہ مصارف کا تخمینہ ۵۰۰ کروڑ کیا گیا ہے۔

(۴) ملک کے اندر داخلہ صنعتی کارخانوں کے پلانٹ (ورشیزی اور پاور مشینری اور دب) اسلحہ تیار کرنے کا انتظام جلد از جلد کیا جائے۔

(۵) دیہی رقبوں میں صنعتی ترقی کی جو تدابیر اختیار کی جا رہی ہیں ان میں مزید توسیع کی جائے۔

(۶) ملک کے کسی ایک مرکزی مقام پر اعلیٰ ٹکنالوجی کا ادارہ قائم کیا جائے۔ صنعت کی ترقی کے بعد زراعت اور نقل و نقل کی ترقی کو سب سے زیادہ اہمیت حاصل ہے لہذا اس ضمن میں جو تدابیر اختیار کی جائیں اس کے لیے ضروری ہے کہ حکومت ہند کے محکمہ زراعت کی نوعیت ایک مستقل اور علیحدہ محکمے کی ہونی چاہئے جو ایک مستقل وزیر کے تحت ہو اور اس کے متعلقہ ذیلی محکمے بھی اس وزیر کے تحت علیحدہ علیحدہ طور پر رکھے جائیں۔ نقل و حمل کی ترقی کے لیے نئی سڑکوں کی تعمیر اور موجودہ سڑکوں کی توسیع پر ریل، جہاز اور طیارہ کے ذریعہ نقل و حمل کی ترقی کو ترجیح دی جائے، اس لیے کہ اس کا تعلق پیداوار و خدمات سے ہے اور اس سے حکومت کی آمدنی میں اضافہ ہو سکتا ہے اور مصارف کا بار ناقابل برداشت نہیں ہو سکتا۔

معاشی مجلس اور زراعت، صنعت اور نقل و حمل کے مرکزی محکموں کے ساتھ ساتھ ایک چیف کمشنر یا ڈائریکٹر کی ضرورت ہے جو ایک ماہر عملے کے ذریعہ معاشی ترقی کی ہم کو

کامیاب بنانے کی کوشش کر سکے۔ صوبوں میں بھی اس قسم کے مختلف محکموں اور عملوں کی ضرورت ہوگی جو معاشی مجلس اور مرکزی محکموں کے اشتراک عمل سے کام کر سکے۔
ایک پنجسالہ منصوبہ:

قابل منصوبہ بند نے اپنے ہر جہتی منصوبہ (سیاسی، معاشی، معاشرتی) کو پیش کرتے ہوئے بجٹی منصوبہ کو جسے وہ سب سے بہتر اور تشفی بخش منصوبہ قرار دیتے ہیں اسے کامیابی کے ساتھ رو بہ عمل لانے کے لیے جو تدا بیر پیش کی ہیں وہ حسب ذیل ہیں:

پندرہ سالہ بجٹی منصوبے سے ایک پنجسالہ منصوبہ تیار کیا جاسکتا ہے۔ اس کے معارف خود بجٹی منصوبے کے لحاظ سے ۱۰۰ کروڑ ہوں گے، اس پنجسالہ منصوبے سے ایک سال کے لیے بھی منصوبہ تیار کیا جاسکتا ہے جس کا ایک خاص مالیہ ہوگا اور جس کو عمل میں لانے کے لیے زیادہ سے زیادہ تین چار ماہ کی تیاری درکار ہوگی اور اس طرح تعمیر کا کام پیش نظر منصوبہ کے تحت جلد از جلد شروع کیا جاسکتا ہے۔ اسی سلسلے میں اگر عوام کا تعاون اور اشتراک حاصل ہو سکے تو ان کے سامنے دو نوں منصوبوں کو پیش کیا جاسکتا ہے اور ان کی تجاویز کی بنا پر مصارف کے جو کچھ بھی اعداد و شمار ہیں ان میں مناسب تبدیلی کے بعد گیارہ صوبوں میں تقسیم کئے جاسکتے ہیں، گویا اس طرح مختلف صوبوں کے لیے علیحدہ علیحدہ اور تمام کے لیے جامع منصوبہ تیار ہو سکتا ہے۔

پندرہ سالہ اور پنجسالہ منصوبوں کے مصارف مختلف مجوزہ مدت ترقی کے

لحاظ سے حسب ذیل ہیں:

مدت ترقی	۱۵ سالہ	۵ سالہ
صنعت	۴۴۸۰	۷۹۰
زراعت	۱۲۴۰	۲۰۰
نقل و حمل	۹۴۰	۱۱۰۰ کروڑ
تسلیم	۴۹۰	۱۱۰
صحت	۴۵۰	۴۰
مکانات	۲۲۰۰	۱۹۰
تفرقات	۴۰۰	۳۰۰
	۳۳۳۰	۳۰۰

ان دونوں منصوبوں کی جملہ مدت ترقی کو دو ابواب کے تحت رکھا گیا ہے پہلے تین پیدا آور ہیں جن کے مصارف (۱۶۶۶ اور ۱۰۰ کروڑ روپے ہیں اور بقیہ چار غیر پیدا آور ہیں جن کے مصارف ۳۰ ۳۳ اور ۳۰۰ کروڑ روپے ہیں گویا دو ہتائی مصارف پیدا آور اغراض کے لیے اور ایک ہتائی غیر پیدا آور اغراض کے لیے درکار ہوں گے پہلے پچاسالہ منصوبے کے پیدا آور مصارف جو صنعت، زراعت اور نقل و حمل کے لیے ہوں گے ان کی مقدار ۱۱۰ کروڑ روپے ہے اس کی فراہمی خانگی افراد یا کمپنیوں یا قرضے کے ذریعے ہوگی نقل و حمل کو پیدا آور کاروبار کے تحت رکھا گیا ہے اس لیے کہ بحیثیت مجموعی اس سے آمدنی سب حاصل ہوگی لہذا اس سلسلے میں سڑکوں کی تعمیر و توسیع پر زیادہ رقم صرف کرنا نامناسب ہوگا اور اس پر جو کچھ مصارف ہوں گے ان کو یا تو جنگی اخراجات میں شامل کیا جائے گا، اس لیے کہ سڑکوں کی خرابی کا باعث فوجی نقل و حمل ہے یا معمولی اخراجات میں جن کی پابجائی عام آمدنی سے ہوگی۔ اب رہے دیگر غیر پیدا آور کام جو دراصل قومی تعمیر کے صیغوں سے متعلق ہیں ان کے مصارف پچاسالہ منصوبے کے لحاظ سے ۳۰۰ کروڑ روپے ہیں ان کی پابجائی بھی حکومت کی عام آمدنی سے ہوگی البتہ ابتدائی چند سالوں کے لیے یہ ہو سکتا ہے کہ تعلیم اور صحت کے مصارف قرضے کی رقم سے حاصل کئے جائیں۔ اور ان کا سود عام آمدنی سے ادا کیا گیا۔ اور بعد میں جب پیدا آور کاروبار کی ترقی سے لوگوں کی آمدنی میں اضافہ ہو جائے گا تو حکومت کے محاصل میں بھی اضافہ ہوگا اور قرضے کی ضرورت باقی نہ رہے گی۔ اب رہا حکومت کو فوراً اس سلسلے میں کم از کم جو ایک کام انجام دینا ہے وہ یہ کہ پانچ سال تک سالانہ دس کروڑ روپے کی امداد دیتی رہے تاکہ تینوں اقسام کے تعمیراتی کاموں کے ابتدائی انتظامات پر صرف کئے جائیں۔

منصوبہ زیر بحث کا جو خلاصہ اوپر پیش کیا گیا اس سے یہ چیز تو واضح ہو جاتی ہے کہ جنگ کے بعد ہندوستان کے تعمیری لائحہ عمل کو معاشی، معاشرتی اور سیاسی تینوں مسائل پر

مشکل ہونا چاہئے اور اس کے لیے تین علیحدہ تنظیمیں درکار ہوں گی جن کی نگرانی اور مشورے کے تحت تمام تعمیری کام انجام پائیں گے۔ ان میں سے پہلی تنظیم سیاسی تعمیر سے متعلق ہوگی جو ”تعمیری مجلس“ کہلائے گی۔ دوسری ”معاشری مجلس“ ہوگی جس کا تعلق معاشی تعمیر سے ہوگا اور تیسری ”قومی تعمیری مجلس“ جو معاشری اصلاح کے کام سے متعلق ہوگی۔

اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ یہ تینوں منصوبے علیحدہ علیحدہ یا بحیثیت مجموعی کس حد تک ہندوستان کی مابعد جنگ تعمیر کے لیے مفید اور لائق عمل ہو سکتے ہیں۔ اس سلسلے میں یہ امر قابلِ غور ہے کہ جب تک ملکی خود اختیاری حکومت نہ ہو کسی قسم کا تعمیری منصوبہ کامیاب نہیں ہو سکتا۔ ڈی نیو اسٹیشن ایڈمنسٹریٹو کونسل کا یہ کہنا سچ ہے کہ گورنر عجمی ہندوستان کے لیے منصوبہ بندی نہیں کر سکتے۔ لہذا سیاسی تعمیر اور قومی حکومت کی تشکیل ضروری پہچنانچہ بجٹی پلان بھی اسی مفروضہ پر مبنی ہے کہ ہندوستان کو قومی حکومت مل جائے گی لیکن منصوبہ برزبر بحث میں جو خاکہ قومی حکومت کی تشکیل کا پیش کیا گیا ہے وہ نظری طور پر ممکن ہے قابلِ قبول ہو لیکن عملی طور پر اس کا قیام ناممکن ہے، اس لیے کہ ہندوستان کی موجودہ صورت حال میں اقلیت کے حقوق، خود ارادیت اور پاکستان کے مسائل کو نظر انداز نہیں کیا جاسکتا۔ سماجی منصوبہ جس میں قومی تعمیر کا مسئلہ شامل ہے اگرچہ ایک حد تک معقول اور لائق عمل تصور کیا جاسکتا ہے لیکن اس میں بعض مسائل کو مخصوص نقطہ نظر سے پیش کیا گیا ہے جو بڑی حد تک غلط ہے، مثلاً کثرت آبادی کا مسئلہ۔ اس وقت جب کہ ہم تعمیری لائحہ عمل تیار کر رہے ہیں اور قومی دولت میں اضافہ مقصود ہے جس کے لیے وسیع پیمانہ پر مختلف وسائل کی ضرورت ہے ہندوستان کی موجودہ آبادی اٹھائے کا کام دے گی۔ اس پر کثرت کا حکم لگانا نہ صرف غیر دانشمندی ہے بلکہ غیر علمی بھی مسئلہ آبادی کے ماہرین کا فیصلہ ہے کہ اگر کسی ملک کی آبادی میں اضافہ کے ساتھ ساتھ فی کس آمدنی میں اضافہ پایا جائے تو کثرت آبادی تصور کرنے کی کوئی وجہ نہیں۔ اس میں شک نہیں ہندوستان کی آبادی میں اضافہ ہو رہا ہے لیکن اس کے ساتھ ہی ساتھ فی کس آمدنی میں

انماذ کار بچان ہے، ڈاکٹر راؤ کا تھینہ ہے کہ کنی کس آمدنی جو ۱۹۳۲ء میں ۶۵ روپے تھی وہ ۱۹۴۱ء میں ۷۰ روپے ہو گئی۔ لہذا خالص معاشی اعتبار سے بھی آبادی کو کثیر قرار نہیں دیا جاسکتا۔ چہ جائے کہ اس کو درآمد از ضرورت سمجھتے ہوئے اس کے تحدید کے مسلک پر ہم اپنا سماجی لائحہ عمل تیار کریں۔ آبادی ذریعہ کے ساتھ اپنا آپ مقصد بھی ہے جس کی اہمیت معاشری نقطہ نظر سے فراموش نہیں کی جاسکتی۔ معیار زندگی بڑھانے کے لیے متحدہ آبادی کے مناسب طریق عمل اختیار کرنے سے کہیں بڑھ کر توسیع دولت کے تدابیر ضروری ہیں تاکہ فطری طور پر خود بخود آبادی میں ایک مناسب اور صحت بخش تحدید ہو جائے اور شرح اموات میں کمی اور اوسما عمر میں انماذ ہو جائے۔ لہذا معاشی اور معاشری تعمیر کے سلسلے میں یہ ایک ایسا اہم مسئلہ ہے کہ منصوبہ کو صحیح نقطہ نظر پر مبنی ہونا چاہئے۔

معاشی منصوبے کا جہاں تک تعلق ہے اس سلسلے میں یہ تو معلوم ہو چکا کہ ”بمبئی پلان“ کو ایک بہترین منصوبہ تصور کیا گیا ہے جس کی بنیاد پر ایک پنجسالہ اور یکسالہ منصوبہ تیار کر کے بتایا گیا ہے کہ کس طرح اس کو لائق عمل اور کامیاب بنایا جاسکتا ہے۔ لیکن اس سے پہلے معاشی منصوبہ بندی کے سلسلے میں جو عام بنیادیں پیش کی گئیں ہیں ان پر ایک اہم اعتراض جو کیا جاسکتا ہے وہ یہ کہ اس میں بھی ”بمبئی پلان“ کی طرح صنعت پر بہت زیادہ زور دیا گیا ہے چنانچہ اس کے لیے ایک خاص پنجسالہ صنعتی منصوبے کی سفارش کی گئی ہے جس پر کم از کم... اکڑو روپے صرف کئے جائیں گے۔ نیز مصنف کی ”ہندوستان کی منصوبہ بی معیشت“ نامی کتاب میں پیش کردہ لائحہ عمل کو اختیار کرنے کی جو سفارش کی گئی ہے اس میں بھی صنعتی ترقی کو اہم جگہ دی گئی ہے۔ غرض اس طرح زرمی ترقی کو نہ تو کوئی خاص اہمیت دی گئی اور نہ اس کے لیے کوئی لائحہ عمل بتلایا گیا۔ اس کے علاوہ معاشی منصوبے کا ایک اور نقص یہ ہے کہ گھریلو صنعتوں کی ترقی کو بھی کوئی خاص جگہ نہیں دی گئی۔ حالانکہ معاشی لائحہ عمل میں زراعت اور گھریلو صنعتوں کو کسی حال میں نظر انداز نہیں کیا جاسکتا۔ ان دونوں کے لیے ایک واضح لائحہ عمل ہونا چاہئے۔ نیز اس سلسلے میں نقل و حمل میں یہ نقطہ نظر صحیح نہیں کہ شہروں کی تعمیر و توسیع زیادہ ضروری ہیں ہندوستان میں

جس طرح ریلوں اور ہوائی جہازوں وغیرہ کی ترقی و توسیع کی سخت ضرورت ہے اسی طرح مٹرکوں کی مزید تعمیر و توسیع بھی لازمی ہے۔

بائیں ہمہ اب ایک اہم سوال جو اس ضمن میں پیدا ہو سکتا ہے وہ مالیات کی فراہمی کا ہے جو کسی منصوبہ کی معیشت کو عمل جامہ پہنانے کے سلسلے میں قابل غور بن جاتا ہے۔ عام طور پر یہ ہوتا ہے کہ مالی ذرائع کی کمی کو پورا کرنے کے لیے تخلیق شدہ زر Created Money کو کام میں لایا جاتا ہے، یعنی وہ زر جو حکومت کے تمسکات کی بنا پر نوٹوں کی شکل میں چھاپ چھاپ کر جاری کیا جاتا ہے، چنانچہ روس نے اپنے مشہور لائحہ عمل کے لیے اسی کو اختیار کیا تھا۔ ”بمبئی پلان“ تیار کرنے والوں نے بھی مطلوبہ سرمایہ میں ۳۰۰ کروڑ کی کمی کو اسی تخلیق شدہ زر کے ذریعہ پورا کرنے کی تجویز کی ہے جس کی وجہ سے اس پر سخت نکتہ چینی کی گئی۔ کہا یہ جاتا ہے کہ اس کے ذریعہ ایک طرف تو عوام کے ہاتھوں میں زر کی کافی مقدار آجاتی ہے اور دوسری طرف چونکہ عموماً منصوبہ بندی کے تحت پہلے زیادہ تر بنیادی اور بھاری صنعتیں قائم کی جاتی ہیں۔ اس لیے اشیائے صرف کی مقدار میں اضافہ نہیں ہوتا۔ نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ افراط زر کی صورت پیدا ہو جاتی ہے اور گرانی کا دور شروع ہو جاتا ہے چنانچہ روس میں بھی صورت پیش آئی، لہذا تخلیق شدہ زر کو کام میں لانے کے لیے ضروری ہے کہ حکومت ملک کی معیشت پر نگرانی قائم کر دے یعنی راتب بندی اور نگرانی قیمت پر عمل کرے۔ ظاہر ہے کہ یہ طریقہ صارفین کی آزادی اور مفاد کے خلاف ہے، لہذا یہ اعتراض زیر بحث منصوبے پر بھی عام خیال کے تحت کیا جاسکتا ہے، کیونکہ باوجود اس کے کہ مالی سہولت کی تدابیر بتائی گئی ہیں لیکن پھر بھی نہیں کہا جاسکتا کہ مالی کمی کو تخلیق شدہ زر کے ذریعہ پورا کرنے کی نوبت نہ آئے لیکن تخلیق شدہ زر کی ساری خرابیاں دور کی جاسکتی ہیں اگر اس کی ایک اصلاح یافتہ شکل اختیار کی جائے یعنی نوٹوں کی بجائے ہنڈیاں جاری کی جائیں تو افراط زر کی شکل پیدا نہیں ہو سکتی۔ جرمنی نے اپنے منصوبے کی مالیات فراہم کرنے کے لیے اسی طریقے سے کام لیا تھا۔ جس کی وجہ سے وہاں قیمتیں بڑھ نہ سکیں۔ ہوتا یہ تھا کہ کاروباری ہنڈیاں جاری کی جاتی تھیں

جن پر بنک بٹ کاٹتے تھے اور ان پر دوبارہ بڑے رائٹس بنک کاٹتا تھا۔ اس طرح آخر میں جب نئے زر کی ضرورت ہوتی تھی تو وہ رائٹس بینک کی طرف سے حکومت کے تمسکات کی بنیاد پر جاری کئے جاتے تھے۔ اس لیے افراط زر کی صورت پیدا ہونے نہ پاتی تھی گو یا تخلیق شدہ زر کی وہ تمام خرابیاں جن کی بناء پر اس کی مخالفت کی جاتی ہے باقی نہیں رہتیں، لہذا زیر بحث منصوبے میں مالی سہولت پیدا کرنے کی جو تجویز پیش کی گئی اگر اس کے باوجود تخلیق شدہ زر کی ضرورت لاحق ہو۔ جس کا بڑی حد تک امکان ہے۔ تو جرمنی کے طریقے سے استفادہ کیا جاسکتا ہے اور اس طرح مالی مسئلہ کی اہمیت باقی نہیں رہتی۔

ایک اور اہم مسئلہ ماہرین فن اور باہارت محنت کی فراہمی کا ہے ہندوستان جیسے غیر ترقی یافتہ ملک کے لیے جہاں ابتداء بنیادی اور بھاری صنعتوں کے قیام کی تجویز ہے وہاں کافی تعداد میں فنی ماہروں کی ضرورت ہوگی۔ روس میں پنج سالہ لائحہ عمل اختیار کرتے وقت یہی مسئلہ تھا لیکن وہاں آغاز کار کے لیے تو باہر کے ماہرین فن اور باہارت محنت، حاصل کی گئی، لیکن اس کے ساتھ خود منصوبے میں فنی تربیت و تعلیم کا ایک ایسا انتظام شامل تھا جس کی وجہ سے بعد میں باہر کے لوگوں کی ضرورت نہیں رہی۔ اس میں شک نہیں کہ زیر بحث منصوبے میں فنی تعلیم کو شریک کیا گیا ہے لیکن اس کو شروع کرنے کے لیے ابتداء اور مختلف مدارج پر کیوں کر ایسے فنی ماہر دستیاب ہوں گے۔ اس کے متعلق کوئی واضح تجویز نہیں، لہذا ضرورت ہے کہ اس مسئلے میں روس کے تجربات کی روشنی میں منصوبے کو اس طرح تیار کریں کہ وہ خود فنی تربیت کا ذریعہ بن جائے، اور جوں جوں اس پر عمل کیا جائے خود ہندوستان میں ایسے لوگ فراہم ہوتے جائیں۔

بہر حال یہ توصات ظاہر ہے کہ اس منصوبے میں بھی دیگر منصوبوں کی طرح بعض خامیاں ہیں لیکن اس نقطہ نظر سے کہ تعمیری منصوبے کو نہ صرف معاشی بلکہ سیاسی اور سماجی

ترقی و اصلاح پر مبنی ہونا چاہئے اور اس کی نوعیت ہر جہتی ہو، یہ منصوبہ دوسرے منصوبوں کے مقابلے میں یقیناً زیادہ جامع ہے اور منصوبہ بندی کے لیے ایک نئی راہ فکر کھول دیتا ہے۔ ہمیں اسی قسم کا ایک جامع منصوبہ تیار کرنے کی ضرورت ہے جو ہندوستان کی آئندہ ہر جہتی فلاح و بہبود کے مقاصد کی تکمیل کے لیے مفید سمجھا جاسکے اور جس کی کامیابی کے متعلق شبہ نہ کیا جاسکے۔ ظاہر ہے کہ اس غرض کے لیے معاشیات، عمرانیات اور سیاسیات کے ماہروں اور عملی تجربہ رکھنے والے فن دانوں کے تعاون اور مشورے کی ضرورت ہے، لہذا قبل اس کے کہ کوئی قطعی منصوبہ اختیار کیا جائے اس کی جانچ پڑتال کے لیے ایک کمیٹی یا کمیشن ہونا چاہئے جو ایسے مختلف ماہروں اور فن دانوں پر مشتمل ہو اور وہ کافی غور و خوض کے بعد اس امر کا فیصلہ کر سکے کہ کس قسم کے منصوبے کو اور کس طرح عملی جامہ پہنانے کی کوشش کی جائے۔

ہندوستانی زر کا مستقبل

اور

بین الاقوامی مالی کانفرنس

از

جناب امتیاز حسین خاں صاحب، بی کام لندن، پکچر آرکائیو سائنس

ماہرین معاشیات کی اکثریت اس خیال سے اتفاق کرتی ہے کہ زر کی پالیسی معاشرہ کے لیے اچھے اور بُرے نتائج پیدا کر سکتی ہے۔ اس خیال کی تائید میں ہندوستانی زر کی تاریخ سے مختلف مثالیں پیش کی جاسکتی ہیں۔ زر کی پالیسی کے تعین کرتے وقت حاکم قوم کے مفادات کی حفاظت ہمیشہ پیش نظر رہی اور جہاں تک ہو سکا ہندوستانی مفاد کو نظر انداز کر دیا گیا۔ یلٹن یلگ کمیشن (۱۹۲۵ء) کی سفارشات کے بعد روپیہ کی شرح تبادلہ ایک شلنگ اور چھ پنس مقرر کر کے ہندوستانی صنعتوں اور زراعت کو بہت زیادہ نقصان پہنچا گیا۔ ستمبر ۳۱ء میں جبکہ انگلستان نے مجبوراً سو نامیاد کو ترک کیا تو اس وقت بھی روپیہ کا تعلق اسٹرلنگ سے قائم کر کے وہی پُرانی شرح تبادلہ جس کے خلاف ہندوستان میں بہت کافی احتجاج ہو چکا تھا، پھر سے قائم کی گئی۔ ۳۱ء میں زر کی جو پالیسی اختیار کی گئی اس کی وجہ سے ہندوستانی معیشت کو موجودہ جنگ شروع

ہونے تک کساد بازاری کے حالات سے دوچار ہونا پڑا۔

موجودہ جنگ شروع ہونے سے پہلے اور عالمی کساد بازاری کے درمیان کے عرصہ میں ہندوستانی زر کے تین اہم مسائل تھے۔ ہندوستان کس قسم کا نظام زر قائم کرے۔ اسٹرلنگ اور روپیہ کے درمیان شرح تبادلہ کیا ہو اور ہندوستان سے سونے کی برآمد کے وجہ کساد بازاری کے حالات اور روپیہ کی بیش قدری کی وجہ سے ہوئی تھی، متعلق حکومت کی کیا پالیسی ہونی چاہیے؟۔ ان تینوں اہم مسائل کے متعلق ملک میں مباحث جاری ہی تھے کہ ستمبر ۳۹ء میں یورپ میں جنگ کا آغاز ہوا اور ہندوستان کو بھی جنگ میں شریک ہونا پڑا۔ جنگی حالات نے زر کے نئے نئے مسائل پیدا کر دیے ہیں۔ جنگی ضروریات کی تکمیل کی خاطر نگرانی تبادلہ کا قیام ضروری سمجھا گیا۔ اس سلسلہ میں یہ مناسب سمجھا گیا کہ ریزرو بینک کا ایک نیا شعبہ قائم کر کے نگرانی تبادلہ کا کام اس کے سپرد کر دیا جائے۔ نگرانی تبادلہ کی پالیسی کو کامیاب بنانے کے لیے درآمد اور برآمد پر قیود عائد کی گئی ہیں اور سونے کی برآمد پر بھی پابندیاں لگائی گئی ہیں۔ جنگ کے شروع کے دو سال گزر جانے کے بعد ہندوستان میں افراط زر کے مسئلہ نے بھی خاص اہمیت اختیار کر لی اور اس سلسلہ میں بہت زیادہ مباحث ہو چکے ہیں۔ شروع شروع میں حکومت افراط زر کے وجہ سے اٹکار کرتی رہی، لیکن اب اس کے حالات کی موجودگی سے کسی کو بھی انکار نہیں ہے اور اس کے حالات کو بہتر بنانے کے لیے ضروری تدابیر اختیار کی گئی ہیں۔ افراط زر کے پیدا ہونے کی سب سے اہم وجہ حکومت کی موجودہ مالیاتی پالیسی ہے۔ اتحادی اقوام کی جنگی ضروریات پوری کرنے کی وجہ سے لندن میں ہندوستان کے اسٹرلنگ فاضلات میں ہر مہینے اضافہ ہو رہا ہے۔ آج کل ماہرین کی توجہ سب سے زیادہ انھیں فاضلات کی طرف ہے، اور ملک میں مباحث جاری ہیں کہ ان فاضلات کو کس طرح سے استعمال کیا جائے تاکہ ہندوستانی معیشت کی بہت سی خامیوں کو دور کیا جاسکے۔

ہندوستانی زر کی پچھلے دس بارہ سال کی تاریخ سے مندرجہ بالا چند مثالیں اس بات کا

اظہار کرتی ہیں کہ زر کی پالیسی اختیار کرتے وقت ہندوستانی قوم کے مفادات کا کسی بھی خیال نہیں رکھا گیا۔ کساد ہزاری کے دوران میں جبکہ مختلف ممالک نے زر کے انتظامات کے سلسلہ میں نئے نئے طریقے اختیار کیے اور زر کی پالیسی کے ذریعہ کساد ہزاری کے بُرے اثرات کو جلد سے جلد دُور کرنے کی کوشش کی ہندوستانی معاشرہ کو تفریط زر کے حالات سے دوچار ہونا پڑا۔ جنگ کے بعد کچھ دنوں تک البتہ ہندوستان کے یہ حالات سوانح رہے اور اس کے بعد افراط زر اپنی تمام بُرائیوں کے ساتھ ملک میں نمودار ہوا۔ اب دیکھنا یہ ہے کہ مستقبل میں زر کی پالیسی کا مرکزی مقصد ہندوستانی عوام کو فائدہ پہنچانا رہے گا یا ماضی کے واقعات کو پھر دہرایا جائے گا؟ روپیہ کے مستقبل کا تعلق بہت کچھ بین الاقوامی نظام زر سے ہے۔

پچھلی جنگ عظیم کے ختم ہونے کے بعد سب سے پہلے بین الاقوامی سیاسی حالات کے استحکام کے لیے بعض تدابیر اختیار کی گئی تھیں۔ ان تدابیر کا نتیجہ انجمن اقوام کی شکل میں نمودار ہوا تھا۔ موجودہ جنگ کے دوران ہی میں دنیا کے معاشی حالات کو بہتر کرنے کی خاطر سوچ بچار شروع کر دیا گیا ہے۔ مختلف ممالک کی معاشی اور مادی ترقی کے لیے بین الاقوامی نظام زر کا قیام بہت ضروری ہے۔ اسی لیے تنظیم مابعد جنگ کے مباحث میں بین الاقوامی نظام زر کا مسئلہ درجہ اولیت رکھتا ہے۔ جس طرح سے عالمی ریاست کے نقدان اور قومی حکومتوں کے وجود اور قومی رقابتوں کی وجہ سے امن عالم کو ہر وقت خطرہ لگا رہتا ہے اسی طرح سے مختلف ممالک کے نظام زر جدا جدا ہونے کا نتیجہ یہ ہے کہ تجارت اقوام میں اتنی آزادی باقی نہیں رہتی جتنی کہ اندرونی تجارت میں ہوتی ہے اور معاشی جنگ کے خطرات ہر وقت موجود رہتے ہیں۔ جنگ عظیم سے پہلے تقریباً پالیس سال تک دنیا میں سونا معیار قائم رہا جس کی حیثیت بین الاقوامی نظام زر کی سی ہو گئی تھی۔ بین الاقوامی تجارت اور مالیاتی لین دین میں سہولت پیدا ہوئی اور عالمی معیشت وجود میں آئی۔ لیکن یہ یاد رکھنا چاہیے کہ سونا معیار کوئی بالکل معیار ہی نظام زر نہیں تھا۔ اس میں بہت سی خرابیاں پائی جاتی تھیں۔ اس کے قائم

رہنے کی اہم وجہ اس وقت کے خصوصی حالات تھے۔ جنگ عظیم کے دوران میں تقریباً تمام ممالک اس نظام کو ترک کرنے پر مجبور ہوئے۔ جنگ کے ختم ہونے کے کچھ سالوں کے بعد سونا معیار دوبارہ قائم کرنے کی کوشش کی گئی، لیکن جنگ کے حالات نے مختلف ممالک کی معاشی ہیئت ترکیبی میں بہت سی اہم تبدیلیاں پیدا کر دی تھیں جن کی وجہ سے سونا معیار کو برقرار رکھنا ناممکن ہوا اور اس طرح سے بین الاقوامی نظام زر قائم کرنے کی کوشش ایک مختصر عرصہ میں ناکام رہی۔ ۱۹۳۱ء کے بعد دنیا میں زر کے معاملات میں افراتفری کا دور دورہ شروع ہوا۔ ہر ملک نے اپنے زر کی بیرونی قدر کو کم کر کے اپنی برآمد کو بڑھانے کی کوشش کی۔ یہی پالیسی دوسرے ممالک کو اختیار کرنی پڑی۔ اسی دوران میں معاشی ادب میں نگرانی تبادلہ، حسابی معاہدے اور نقصانی طریقے کی جدید اصطلاحیں استعمال ہونے لگیں۔ دنیا میں معاشی قومیت کا چرچا ہوا اور تجارت بین الاقوام گھٹ کر تقریباً آدھی رہ گئی، اور یہ کہا جاسکتا ہے کہ موجودہ جنگ کا بڑا سبب دنیا کے یہی معاشی حالات تھے۔ دنیا میں دوبارہ خوشحالی کا دور دورہ قائم کرنے کے لیے بین الاقوامی نظام زر کے قیام کی کوشش کرنی بہت ضروری ہے حکومت برطانیہ ریاستہائے متحدہ امریکہ اور کنیڈا کی طرف سے بین الاقوامی نظام زر کے سلسلہ میں پچھلے سال تین منصوبے تیار کیے گئے تھے۔ امریکہ نے ان اعتراضات کی روشنی میں جو اس کے منصوبہ پر گئے اپنے منصوبے کی دو مرتبہ نظر ثانی کی اور مختلف ممالک کے لیے اس کو زیادہ قابل قبول بنانے کی کوشش کی۔ انگلستان، امریکہ اور بعض دوسرے اتحادی ممالک کے ماہرین ان منصوبوں پر غور کرنے کے لیے کئی مہینوں تک مصروف رہے اور مختلف مباحث کے بعد انہوں نے ایک مشترکہ اسکیم تیار کر کے اپریل ۱۹۴۴ء میں پیش کی۔ اس مشترکہ اسکیم کی بڑی خوبی یہ ہے کہ اسے انگلستان اور امریکہ دونوں کے منصوبوں کی خوبیوں کو پیش نظر رکھ کر تیار کیا گیا ہے۔ اس مشترکہ اسکیم پر غور کرنے اور قبول کرنے کی غرض سے پچھلی جولائی میں تمام اتحادی ممالک کی ایک اہم کانفرنس امریکہ میں منعقد

کی گئی تھی۔ اس کا نفرس میں ۴۴ مختلف ممالک کے نمائندوں نے حصہ لیا۔ ہندوستان کی طرف سے حکومت ہند کے وزیر مالیہ، معاشی مشیر اور ریزرو بینک کے گورنر نے شرکت کی، اور دو غیر سرکاری نمائندے سر میٹھی اور مسٹر شراف بھی شریک رہے۔ کئی مہفتوں کے مباحث کے بعد کانفرنس نے چند ترمیمات کے ساتھ اتحادی ماہرین کی مشترکہ اسکیم کو منظور کر لیا ہے اور یہ اسکیم شریک ہونے والے ممالک کی حکومتوں کے سامنے پیش کی جائے گی۔ کانفرنس میں شریک ہونے والی اقوام پر قانونی پابندی اس وقت تک عاید نہیں ہوگی جب تک ان کی حکومتیں اسکیم کو قبول نہ کر لیں۔

کانفرنس میں مبادلات خارجہ کو استحکام دینے کی غرض سے ایک بین الاقوامی ذخیرہ قائم کرنے اور تنظیم مابعد جنگ اور غیر ترقی یافتہ ممالک کی معاشی ترقی کے لیے ایک بین الاقوامی بینک کے قیام کا تصفیہ کیا گیا ہے۔ بین الاقوامی ذخیرہ زر قائم کرنے کا مقصد یہ ہے کہ ایک ایسا مستقل ادارہ موجود ہو جس کے ذریعہ زر کے بین الاقوامی مسائل کو مختلف اقوام آپس میں اتحاد عمل اور باہم مشورہ سے حل کر سکیں۔ اس کے ساتھ ساتھ ممالک کو اتنی آزادی بھی رہے کہ وہ اپنے حالات کو دیکھ کر زر کی پالیسی کا تعین کریں۔ تجارت بین الاقوام کو فروغ حاصل ہو اور روزگار میں اضافہ کی وجہ سے مختلف اقوام کے معیار زندگی کو بلند کیا جاسکے۔ ذخیرہ کی مجموعی مقدار ۱۰۰۰ ملین ڈالر مقرر کی گئی ہے اس میں سے ۸۸۰ ملین ڈالر کانفرنس میں شریک ہونے والی اقوام کے درمیان بطور حصہ Quota تقسیم کر دیا جائے گا۔ یہ کہا گیا ہے کہ ہر ملک کا حصہ اس کی معاشی اہمیت کے لحاظ سے مقرر کیا گیا ہے، گو اس میں کچھ زیادہ اصلیت نہیں۔ ریاستہائے متحدہ امریکہ کا حصہ ۲۷۰ ملین ڈالر، برطانیہ ۱۳۰، روس ۱۲۰، چین ۵۵، فرانس ۴۵، اور ہندوستان کا حصہ ۴۰ ملین ڈالر مقرر کیا گیا ہے۔ ذخیرہ میں شریک ہونے والے ممالک ذخیرہ سے لین دین اپنے مرکزی بینک یا سرکاری خزانہ کے توسط سے کریں گے۔ اراکین ممالک کو اپنے حصہ کا ۲۵ فیصد یا اپنے سونے کے ذخیرہ کا ۱۰ فیصد جو بھی کم ہو سونے کی شکل میں

ادا کرنا پڑے گا۔ حصہ کی بقیہ مقدار کے برابر ذخیرہ کو اپنا زر دینا پڑے گا اور اس طرح سے ذخیرہ کی ملکیت میں شریک ہونے والے تمام ممالک کا زر آجائے گا۔ جب کبھی کوئی رکن ملک کسی دوسرے رکن ملک سے درآمد کرنا چاہے تو وہ ذخیرہ کو اپنا زر دے کر دوسرے ملک کا زر حاصل کر سکے گا۔ درآمد کرنے والے ممالک کو اس کی فکر نہیں رہے گی کہ انہیں پہلے بیرونی زر جمع کرنا چاہیے، اس کے بعد ہی وہ دوسرے ممالک سے درآمد کر سکیں گے۔ لیکن اس کے ساتھ شرط یہ ہے کہ درآمد کرنے والے ملک کے زر کی مقدار ذخیرہ کے پاس اس کے حصہ کا دسویں حصہ سے زیادہ نہ بڑھی ہو، اور جس زر کا مطالبہ کیا گیا ہے اس کی مقدار حصہ کا ۵ فیصد سے کم نہ ہوئی ہو۔ خریدنے والے ملک کے زر کی مقدار حصہ سے بڑھ جائے تو ذخیرہ سے دوسرا زر خریدنے کا صرف ایک طریقہ یہ ہو سکتا ہے کہ ذخیرہ کے ہاتھ سونا فروخت کیا جائے۔ جس زر کا بہت زیادہ مطالبہ ہو اور جس کو ذخیرہ پورا نہ کر سکے تو اس کے لیے ذخیرہ کو اس کی اجازت دی گئی ہے کہ وہ دوسرے ممالک سے قرض لیکر یا دوسرے ممالک کے ہاتھ سونا فروخت کر کے زر کو حاصل کر سکتا ہے۔ رکن ممالک کو اس کی اجازت نہیں ہے کہ وہ اپنا زر دے کر ذخیرہ سے سونا خرید سکیں۔ ذخیرہ اپنی مرضی سے سونا فروخت کر سکتا ہے۔

جب تک مختلف ممالک کی درآمد اور برآمد میں توازن قائم رہے کسی قسم کی خرابی پیدا نہیں ہوگی۔ وقت اس وقت پیدا ہوگی جبکہ کوئی ملک اپنی برآمد کے مقابلہ میں زیادہ مال درآمد کرنا چاہتا ہے۔ ایسی صورت میں باہمی مشورہ سے یہ معلوم کرنے کی کوشش کی جائے گی کہ درآمد میں اضافہ کے اسباب کیا ہیں؟ اگر دوسرے ممالک کے مقابلہ میں اس ملک کے مصارف پیدائش کی سطح زیادہ ہے تو اس کے زر کی بیرونی قدر کو کم کر کے آسانی سے اس خرابی کو دور کیا جاسکے گا، اور تجارت بین الاقوام میں دوبارہ توازن قائم کرنے کی کوشش کی جائے گی۔ اس کے برخلاف اگر درآمد میں اضافہ کی وجہ یہ ہے کہ دوسرے ممالک جن کی برآمد زیادہ ہے درآمد کرنے والے ملک سے مال خریدنے پر

تیار نہیں ہیں تو ذخیرہ ان ممالک کو واضح کر دے گا کہ ایسا عدم توازن تجارت بین الاقوام کے نقطہ نظر سے مضر ہے، اور اس لیے ان کی پالیسی میں جلد سے جلد تبدیلی ہونی چاہیے۔ مختصر یہ کہ تجارت بین الاقوام کے رجحانات پر بغور نظر رکھی جائے گی اور اس کی بے ترتیبیوں کو مشورہ اور مباحث کے ذریعہ سے دور کیا جانے کا قصہ کیا گیا ہے۔ ہر ملک کے زر کی قدر مادی Parity کا تعین شرکت کے وقت کیا جائے گا، اور اس کا اظہار سونے کے ذریعہ یا امریکی ڈالر کی شکل میں ہوگا۔ اس طرح سے زر کا تعلق سونے سے برقرار رکھا گیا ہے اور سونے کو دنیا کے نظام زر میں بہت کافی اہمیت حاصل رہے گی۔ ذخیرہ کے ہاتھ سونا فروخت کر کے کوئی بیرونی زر حاصل کیا جاسکتا ہے۔ اس کے علاوہ ذخیرہ زر میں شریک ہونے والے ممالک یہ بھی طے کریں گے کہ سونے کی قیمت کیا مقرر کی جائے، اور اس میں غیر معمولی تبدیلیوں کو روکا جائے۔ عالمی نظام زر میں سونے کی اہمیت کو برقرار رکھنے کا سبب یہ معلوم ہوتا ہے کہ سونا پیدا کرنے والے ممالک (روس اور برطانوی شہنشاہیت) اور سونے کا سب سے بڑا ذخیرہ کے مالک ملک (ریاستہائے متحدہ امریکہ) کی غرض واریاں قائم رکھی جاسکیں۔ ذخیرہ رکن ممالک کے اندرونی معاملات میں کسی قسم کی مداخلت نہیں کرے گا اور انھیں اجازت ہوگی کہ وہ اپنے سونے کے ذخیرہ کا خیال کیے بغیر زندگی پالیسی معین کریں۔

اس نئے نظام کو سونا معیار نہیں کہا جاسکتا۔ سونا معیار کی پہلی خصوصیت یہ ہے کہ کوئی شخص زر کا فدی دے کر مرکزی بینک یا سرکاری خزانہ سے سونا حاصل کر سکتا ہے اور دوسرے سونے کی درآمد پر کسی قسم کی قیود عائد نہیں کی جاتیں۔ نئے نظام زر میں خصوصیات نہیں پائی جاتیں۔ منظورہ اسکیم کا مقصد سونا معیار قائم کرنا نہیں بلکہ مبادلات خارجہ کو استحکام دینا ہے، اس لیے اس بات کا خیال رکھا گیا ہے کہ سونا زر کی اندرونی قدر کی تبدیلیوں پر حکمرانی نہ کر سکے۔ لارڈ کنیس نے اپنی ایک تقریر میں اسکیم کے متعلق اس کا اظہار کیا ہے کہ پرانے سونا معیار میں سونے کی حیثیت مطلق الغنان حکمران

کی سہ تھی۔ نئے نظام زر میں اس کی حیثیت دستوری بادشاہ کی سی رہ جائے گی۔ سونا معیار کی سب سے بڑی خوبی یعنی مبادلات خارجہ کو استحکام ہی اس کی سب سے بڑی خامی ہے۔ مبادلات خارجہ کے استحکام کی وجہ سے زر کی اندرونی قدر یا قیمتوں کا ٹھیراؤ حاصل نہیں کیا جاسکتا۔ سونے کی پیداوار میں کمی بیشی زر کی قدر اور اس کے توسط سے معاشرہ کے مختلف طبقات کو متاثر کرتی ہے۔ اس طرح سے سونے کی درآمد اور برآمد کی وجہ سے سونا معیار کے اصولوں پر عمل کرتے ہوئے کبھی افراط زر اور کبھی تقریط زر کی پالیسی کو اختیار کرنا پڑتا ہے تاکہ تجارت خارجہ میں توازن قائم کیا جاسکے۔ نئی اسکیم میں قدر مساوی میں تبدیلیوں کی اجازت دی گئی ہے۔ کوئی رکن ملک اس کی ضرورت محسوس کرتا ہے تو ذخیرہ کو اطلاع دے کر دس فیصد تک تبدیلی کر سکتا ہے۔ ذخیرہ سے مشورہ کے بعد مزید دس فیصد کی اجازت مل سکے گی۔ قدر مساوی میں یہ تبدیلی نئے نظام کو سونا معیار سے بالکل جدا کر دیتی ہے، گوئے نظام زر کا بھی تعلق سونے سے بہت کافی قائم رکھا گیا ہے سونے کی قدر یا قیمت میں تبدیلی اس وقت کی جاسکے گی جبکہ ایسے تمام ممالک جنہیں ذخیرہ کا دس فیصد سے زیادہ حصہ حاصل ہو اس کے لیے تیار ہوں۔ اس طرح سے نئے نظام میں نظم قائم کرنے کی کوشش کی گئی ہے۔ اس کے برخلاف سونا معیار میں بدلتی پائی جاتی ہے۔

ذخیرہ زر کے انتظامات ایک بورڈ کے سپرد رہیں گے جس کے اراکین کی تعداد بارہ مقرر کی گئی ہے۔ پانچ نظام ایسے رکن ممالک کے نمائندے ہوں گے جن کا ذخیرہ میں حصہ سب سے زیادہ ہے۔ بقیہ سات نظام میں سے دو کے انتخاب کرنے کا حق جنونی امریکہ کی ریاستوں کو حاصل رہے گا، اور پانچ کا انتخاب باقی اراکین کریں گے۔ اس بورڈ کی اکثریت ہی پالیسی کا تعین کرے گی۔ اسکیم میں بورڈ کو یہ اختیار دیا گیا ہے کہ وہ رکن ممالک سے سونے کی مقدار اور مبادلات خارجہ وغیرہ کے متعلق بعض ضروری معلومات حاصل کر سکے۔ شریک ہونے والے ممالک کو یہ بھی حق حاصل رہے گا کہ وہ تحریری اطلاع کے بعد ذخیرہ زر کی رکنیت سے مستغنی ہو جائیں۔ منظرہ اسکیم میں ایک

ضروری دفعہ عبوری دور کے متعلق بھی شامل کی گئی ہے۔ ذخیرہ قائم ہونے کے بعد تین سال سے پانچ سال کی مدت کو عبوری دور سمجھا جائے گا۔ اس مدت میں رکن مالک کو اس بات کی اجازت رہے گی کہ اگر وہ چاہیں تو مبادلات خارجہ پر نگرانی اور اسی قسم کی بعض دوسری پابندیاں قائم رکھیں۔ اس عرصہ میں ایک ملک کے نزدیک دوسرے ملک کے زر میں تبدیل کرنے کا قانونی مطالبہ نہیں کیا جاسکے گا۔ کانفرنس کے معاہدہ میں یہ بھی تقصیر ہوا ہے کہ جب تک ایسے مالک جو ذخیرہ کے ۶۵ فیصد کے مالک ہیں شریک ہونے کے لیے تیار نہ ہوں، اسکیم پر عمل شروع نہ کیا جائے۔ اس دفعہ کا مطلب یہ ہے کہ جب امریکہ، برطانیہ اور روس چاہیں گے ذخیرہ زر قائم کیا جائے گا اور ظاہر ہے کہ وہ اسی وقت تیار ہوں گے جبکہ وہ اسکیم میں اپنا مفاد دیکھیں۔ معاشی حیثیت سے کمتر مالک اپنے فائدہ کی خاطر اسکیم پر عمل ہونے پر مجبور نہیں کر سکتے۔ اس طرح سے معاشی معاملات میں بھی بڑی بڑی قوتوں کے مفادات کی حفاظت کی کوشش کی گئی ہے۔

بین الاقوامی مالی کانفرنس میں ایک عالمی بنک قائم کرنے کے متعلق بھی طے ہوا ہے۔ اس بنک میں وہی مالک شریک ہو سکیں گے جو بین الاقوامی ذخیرہ زر کے رکن ہوں۔ بنک قائم کرنے کی غرض یہ ہے کہ سرمایہ کے بین الاقوامی لین دین میں سہولتیں پیدا کی جائیں۔ یہ بنک ایسے مالک کو جن کی معیشت جنگی حالات کی وجہ سے بہت زیادہ تباہ ہوئی ہے، یا جن میں جنگی معیشت کو امن کی معیشت میں تبدیل کرنے کے لیے بہت زیادہ سرمایہ کی ضرورت ہو، قرضے دلانے میں مدد دے گا۔ ایسے مالک بھی اس بین الاقوامی ادارہ کے توسط سے قرضے حاصل کر سکتے ہیں جن کے ہاں معاشی ترقی پوری طرح سے نہیں ہوئی ہے اور معاشی وسائل کو اچھی طرح سے کام پر نہیں لگایا گیا ہے۔ عالمی بنک سے ہندوستان تیوں مدت کے تحت امداد حاصل کر سکتا ہے اور اسی لیے بین الاقوامی ذخیرہ زر کے قیام سے کہیں زیادہ اس ادارہ کا قیام ہندوستانی نقطہ نظر سے

اہمیت رکھتا ہے۔

بنک کا سرمایہ دس ہزار ملین ڈالر مقرر کیا گیا ہے، جس میں سے ۸۸۰۰ ملین ڈالر سرمایہ کا فرنس میں شریک ہونے والی قوموں میں تقسیم کیا جانے کا تصفیہ کیا گیا ہے اور ۱۲۰۰ ملین ڈالر بعد میں شریک ہونے والی اقوام کے لیے مختص کر دیا گیا ہے منظورہ سرمایہ کا صرف ۲۰ فیصد بنک قائم ہونے کے وقت جاری کیا جائے گا اور ۸۰ فیصد حسب ضرورت حاصل کرنے کی کوشش کی جائے گی۔ شریک ہونے والے ممالک جاری شدہ ۲۰ فیصد سرمایہ کا ۲ فیصد سونے یا امریکی ڈالر میں ادا کریں گے اور ۸ فیصد مقامی زر میں بھی ادا کیا جاسکے گا۔ بنک ضرورت مند رکن ممالک کو دوسرے ایسے رکن ممالک جہاں سرمایہ کی فراہم ہو، اپنی ضمانت پر قرضے دلائے گا، اور اس طرح سے سرمایہ کے بین الاقوامی لین دین میں ایک قسم کا تحفظ پیدا ہو جائے گا۔ بنک خود اسی وقت قرضے دے گا جبکہ اس کی ضمانت کے باوجود بعض ممالک قرضے حاصل نہ کر سکیں۔ ضرورت مند ممالک کم شرح سود پر قرضے حاصل کر سکیں گے اور بہت بڑی حد تک بیرونی سرمایہ کی خرابیاں دور جائیں گی۔ بنک کی طرف سے کوئی ایسی پابندی بھی عائد نہیں کی جائے گی جس کے تحت قرض لینے والا ملک اپنی ضروریات کی چیزیں بعض خاص ممالک سے خریدنے پر مجبور کیا جائے، البتہ بنک اس کی نگرانی ضرور کرے گا کہ جس مقصد سے قرضہ لیا گیا ہے اس کی تکمیل پر قرض کی رقم صرف کی جائے۔ بنک ممالک کے سیاسی معاملات میں بھی کسی قسم کی مداخلت نہیں کرے گا۔

بنک کے سرمایہ میں بعض اہم ممالک کے حصہ کی مقدار حسب ذیل ہے:-

ریاستہائے متحدہ امریکہ	۳۱۷۵ ملین ڈالر
برطانیہ	۱۳۰۰
روس	۱۲۰۰
چین	۶۰۰
ہندوستان	۳۰۰

بنک کے انتظامی مسائل ہمارے نظام پر مشتمل ایک بورڈ کے سپرد نہیں کیے۔ پانچ نظام سب سے زیادہ حصہ پانے والے ملک کے مستقل نمائندے ہوں گے۔ دو جنوبی امریکہ کی ریاستوں کے نمائندے اور بقیہ پانچ کا انتخاب دوسرے اراکین کریں گے۔ بنک کے سلسلہ میں بھی ہندوستان کو بورڈ میں مستقل جگہ نہیں دی گئی۔

بین الاقوامی مالی کانفرنس میں شریک ہونے والے ہندوستانی وفد کے غیر سرکاری نمائندوں نے بعض بیانات اور تقریروں کے ذریعہ کانفرنس میں اپنے رویہ اور کام کی تشریح کی ہے۔ اراکین نے اس بات کی شکایت کی ہے کہ ہندوستانی وفد ہی صرف ایسا تھا جس کا لیڈر دوسری قوم سے تعلق رکھتا تھا۔ ظاہر ہے کہ کوئی وفد جس کا انتخاب کسی قومی حکومت نے نہ کیا ہو کبھی بھی صحیح ترجمانی نہیں کر سکتا۔ اس کانفرنس میں ہندوستانی نمائندوں کی طرف سے بعض تجاویز پیش کی گئیں۔ افسوس کے ساتھ یہ کہنا پڑتا ہے کہ نمائندوں کی اکثریت نے ان تمام تجاویز کی مخالفت کی اور ہندوستانی وفد اپنی کوششوں میں ناکام رہا۔ ہندوستانی نمائندے یہ چاہتے تھے کہ ذخیرہ زر کے مقاصد میں غیر ترقی یافتہ ممالک کی صنعتی ترقی میں مدد دینا بھی شامل کر لیا جائے۔ ان کی دلیل یہ تھی کہ صرف تجارت بین الاقوامہ کو فروغ دینے سے ہندوستان جیسے ممالک میں صنعتی ترقی نہیں ہو سکے گی اور عوام کا معیار زندگی بلند نہیں کیا جاسکے گا۔ ان ممالک کی صنعتی ترقی سے دوسرے ممالک کو بجائے نقصان کے فائدہ حاصل ہوگا۔ غیر سرکاری نمائندوں کا بیان ہے کہ دوسرے ممالک کے نمائندوں نے ان کے اس خیال سے ہمدردی کا اظہار ضرور کیا لیکن اس کے باوجود انہیں ناکامی اٹھانی پڑی۔

جنگی حالات کی وجہ سے لندن میں ہندوستان کے غیر معمولی اسٹرنگ فاصلات جمع ہو جانے کے سلسلہ میں دوسری تجویز پیش کی گئی تھی۔ یہ مطالبہ کیا گیا کہ ان فاصلات کو بھی ذخیرہ زر میں شامل کر لینا چاہیے تاکہ ہندوستان والے ان فاصلات کے بدلے میں دوسرے ملکوں خاص طور پر امریکہ کا زر ڈالر حاصل کر کے صنعتی ترقی کے لیے ضروری اشیاء وغیرہ خرید سکیں۔ خیال یہ ہے کہ جنگ کے ختم ہونے تک دوسرے ممالک کے

تقریباً ۱۲۰ ملین ڈالر کے برابر اسٹرلنگ فاضلات جمع ہو چکے ہوں گے جن کا ایک تہائی ہندوستان کی ملکیت ہوں گے۔ ہندوستانی نمائندوں نے یہ دلیل پیش کی کہ اگر ان فاضلات کو ذخیرہ زر میں شامل نہ کیا گیا تو متعلقہ ممالک دو طرفہ معاہدوں کے ذریعہ سے اس اہم مسئلہ کو حل کرنے کی کوشش کریں گے۔ جنگ کے بعد اس کی وجہ سے بہت سی مالیاتی دقتیں پیدا ہوں گی اور تجارت بین الاقوام کو نقصان پہنچے گا۔ انگلستان، امریکہ اور فرانس کے نمائندوں نے اس تجویز کی مخالفت کی اور یہ کہا کہ ان فاضلات کو ذخیرہ زر میں شامل کرنے کا نتیجہ یہ ہوگا کہ ذخیرہ پر بہت زیادہ بار پڑے گا اور اس کا نظام اس بار کو برداشت نہیں کر سکے گا۔ کانفرنس میں مخالفت کے رنگ کو دیکھ کر ہندوستانی وفد اس کے لیے بھی تیار تھا کہ کم سے کم ان فاضلات کا کچھ حصہ تو ذخیرہ زر کے توسط سے دوسرے زر میں تبدیل کرنے کی ہندوستان کو اجازت ضرور ملنی چاہیے۔ ہندوستانی وفد کے اس مصالحتانہ رویہ کی بھی پروا نہیں کی گئی اور برطانوی نمائندوں نے یہ کہہ کر اس کو ٹال دیا کہ یہ مسئلہ ہندوستان اور برطانیہ کے درمیان دو طرفہ معاہدہ کے ذریعہ سے بڑی خوبی کے ساتھ حلے پاسکتا ہے۔

ہندوستانی نمائندوں کی طرف سے ذخیرہ میں ہندوستان کا زیادہ حصہ مقرر کرنے کے متعلق بھی مطالبہ بہت شدید مدد کے ساتھ پیش کیا گیا تاکہ ہندوستان انتظامی بورڈ میں مستقل جگہ حاصل کر سکے۔ حصہ کے لحاظ سے ہندوستان کو چھٹی جگہ ملتی ہے اور اس لیے بورڈ میں مستقل جگہ سے اسے محروم کر دیا گیا۔ یہ یقین کے ساتھ کہا جاسکتا ہے کہ حصہ مقرر کرتے وقت ممالک کی معاشی اہمیت کا خیال نہیں کیا گیا۔ ہندوستان ہر لحاظ سے چین کے مقابلہ میں زیادہ معاشی اہمیت رکھتا ہے۔ اس کے باوجود چین مستقل جگہ حاصل کر سکا اور ہندوستان ناکام رہا۔ سیاسی مفاد نے یہ تعصیب کیا کہ ہندوستان کو جو ایک آزاد ملک نہیں ہے مستقل جگہ حاصل کرنے کا کوئی حق نہیں پہنچتا۔ امریکی نمائندوں نے ایک اور وجہ سے بھی اس سلسلہ میں ہندوستانی وفد کی مخالفت کی۔ وہ نہیں چاہتے تھے کہ

برطانوی شہنشاہیت کے دوقتل نمائندے انتظامی بورڈ میں شریک ہو کر ان کے اقتدار کو نقصان پہنچائیں۔ کانفرنس کی روئداد اس کی شہادت دیتی ہے کہ آزاد اقوام کی مجلس میں محکموں کی آواز کی کوئی وقعت نہیں ہوتی۔ البتہ اس سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ ہندوستان کے غیر سرکاری نمائندوں نے ہندوستانی مقدمہ کو بہت بہتر طریقہ سے کانفرنس کے سامنے پیش کیا۔ ان پر یہ اعتراض ضرور ہو سکتا ہے کہ انھیں خاص طور پر جبکہ اسٹرلنگ فاضلات کے مسئلہ کو ٹال دیا گیا اور اسکیم میں عبوری دور کی دفعہ موجود ہے۔ اختلافی نوٹ کے ساتھ معاہدہ پر دستخط کرتے چاہیے تھے بعض دوسرے ممالک کے نمائندوں نے اس رویہ کو اختیار کیا ہے جس کی وجہ سے ان کے معاملہ پر دوبارہ غور کرنے کی گنجائش رکھی گئی ہے۔ بغیر کسی قسم کے اختلافی نوٹ کے ہندوستان فی الحال اپنے اس حق کو بھی کھو چکا ہے۔

اس وقت ملک میں اس سوال پر بحث ہو رہی ہے کہ آیا ہندوستان کو ذخیرہ زر اور عالمی بینک کی تنظیم میں شرکت کرنی چاہیے یا نہیں؟ یہ مسئلہ مرکزی مقننہ میں پیش کیا جائے گا اور اس کے تصفیہ کے بعد حکومت ہند شرکت یا عدم شرکت کے متعلق طے کرے گی۔ اس حقیقت سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ تجارتی تعلقات کی وجہ سے کسی اہم بین الاقوامی تنظیم سے علیحدگی فائدے سے زیادہ نقصانات پہنچائے گی۔ لیکن اس کے ساتھ ساتھ اس بات کا بھی خیال رہنا چاہیے کہ کسی ایسی تنظیم میں حصہ نہ لیا جائے جس کی وجہ سے نقصانات زیادہ پہنچیں اور کوئی ایسی ذمہ داری اپنے اوپر عائد نہ کر لینی چاہیے جو ہندوستانی معیشت کے لیے مضر تر رساں ثابت ہو تصفیہ کرتے وقت مسئلہ کے ہر پہلو پر اچھی طرح سے سوچ بچار کر لینا چاہیے۔ انتظار کرنا چاہیے کہ برطانیہ اور ریاستہائے متحدہ امریکہ اس کے متعلق کیا تصفیہ کرتے ہیں۔ ان دونوں ملکوں میں ذخیرہ زر کی بہت کافی مخالفت ہو رہی ہے اور دونوں ملکوں کی حکومتوں کو بہت کافی وقتوں کا سامنا کرنا پڑے گا۔ مشکل امر یہ ہے کہ ذخیرہ زر میں شرکت کے بعد ہی بین الاقوامی

بنک یہ شرکت کی جا سکتی ہے۔ موجودہ جنگ کے حالات نے ہندوستان کی منیجمنٹ قسطی طور پر لین دین دار ملک کی بنا دی ہے۔ ذخیرہ زر میں شریک ہونے سے کچھ بہت زیادہ فوائد حاصل نہیں ہوں گے۔ اس کے برخلاف شرکت کی وجہ سے بہت سی پابندیاں عائد کرنی پڑیں گی۔ البتہ عالمی بینک کی تنظیم میں حصہ لینا ہندوستان کے لیے مفید ثابت ہوگا۔ جنگ کے بعد ملک کی معاشی ترقی کے لیے بہت سے منصوبے تیار کیے جا رہے ہیں۔ ان منصوبوں کو کامیاب بنانے کے لیے دوسرے ممالک سے مشین، خام اشیاء اور باہارت محنت کی شکل میں امداد لینی ہوگی اور یہ امداد اس بینک کے توسط سے آسانی سے حاصل کی جا سکے گی۔

دونوں اداروں میں شرکت سے پہلے ہندوستان کے اسٹریٹنگ فاضلات کا مسئلہ ہماری حسب مرضی طے پانا ضروری ہے۔ اس اہم مسئلہ کی تفصیلات بیان کرنے کی یہاں گنجائش نہیں، البتہ اس کے متعلق چند ضروری باتوں کا تذکرہ کر دینا چاہیے۔ یہ اسٹریٹنگ فاضلات حکومت برطانیہ کی جنگی ضروریات پوری کرنے کی وجہ سے پیدا ہوتے ہیں۔ حکومت ہند کا محکمہ رسد ہر مہینے برطانوی فوجوں وغیرہ کے لیے کڑوڑوں روپیے کا سامان ہندوستانی بازاروں میں خریدتا ہے اور خرید کردہ اشیاء کی قیمت حکومت برطانیہ کی طرف سے اسٹریٹنگ کے ذریعہ سے کی جاتی ہے۔ یہ اسٹریٹنگ لندن میں فاضلات کے طور پر جمع کر دیے جاتے ہیں۔ اسٹریٹنگ فاضلات کی مقدار اب تقریباً ۲۰۰ کڑوڑ روپیے تک ہو گئی ہے۔ حکومت ہند اسٹریٹنگ فاضلات کو رینرو بینک کے حوالے کر دیتی ہے اور رینرو بینک ان کے بدلے میں نوٹ جاری کر کے حکومت ہند کو دے دیتا ہے۔ اسٹریٹنگ فاضلات کے متعلق یہ اکثر دیکھا گیا ہے کہ برطانوی اخبارات میں منظم طریقہ پر پروپیگنڈا ہوتا رہتا ہے۔ یہ کہا جاتا ہے کہ ہندوستان نے اتحادی اقوام کی مصیبتوں کے دنوں میں اپنی تجارت خارجہ کو فروغ دے کر فاضلات کی اتنی بڑی مقدار جمع کر لی ہے۔ حقیقت اس کے بالکل برعکس ہے، مجبوراً دوسروں کی جنگی ضروریات پوری کرنے کی وجہ سے کھانے پینے اور دیگر ضروریات کی چیزوں کی بہت بڑی مقداریں

ملک سے باہر بھیجنے پڑیں اور ملک میں اشیاء کی قلت اور گرانی پیدا ہوئی اور قحط کے حالات نمودار ہوئے۔ مزید برآں پھنپھنوں کی قیمت کی ادائی کے سلسلہ میں جو طریقہ اختیار کیا گیا ہے اس نے ملک میں افراط زر کے حالات پیدا کر دیے ہیں۔ حکومت ہند نے حالات کو بہتر بنانے کے لیے نگرانی قیمت اور بعض دوسرے ذرائع بھی اختیار کئے لیکن شروع میں اسے پوری طرح ناکامی ہوئی۔ اس سلسلہ میں بعض اخبارات کی طرف سے یہ بھی بیان کیا گیا ہے جنگی مصارف کی تقسیم کے سلسلہ میں جو معاہدہ حکومت ہند اور حکومت برطانیہ کے درمیان نومبر ۱۹۳۹ء میں ہوا تھا اس وقت کے حالات کے لحاظ سے بالکل درست تھا۔ جنگ میں جاپان کی شرکت نے حالات کو بالکل بدل دیا ہے، اب ہندوستان کو براہ راست جنگی خطرات کا مقابلہ کرنا پڑ رہا ہے، اس لیے یہ ضروری ہے کہ ہندوستان جنگی مصارف کے زیادہ بار کو خود ہی برداشت کرے۔ یہ دلیل کچھ زیادہ وزن نہیں رکھتی۔ ہندوستانی قوم جنگ کے حقیقی بار کو برداشت کرنے میں کسی دوسری اتحادی قوم سے پیچھے نہیں ہے۔ اس کے علاوہ معاہدہ میں اتنی لچک پائی جاتی ہے کہ اس کے سلسلہ میں مختلف طریقے اختیار کر کے مصارف کا زیادہ بار ہندوستان کے کاندھوں پر بڑی آسانی سے منتقل کیا جاسکتا ہے۔ ہماری یہ کوشش ہونی چاہیے کہ کسی دوسرے نئے معاہدہ کو قبول نہ کیا جائے جس میں زیادہ بار کو برداشت کرنے کے لیے کہا گیا ہو۔ انگلستان کے بعض ماہرین نے یہ بھی کہا ہے کہ ہندوستان میں افراط زر کے حالات کی وجہ سے قیمتیں کئی گنا بڑھ گئی ہیں اور برطانوی حکومت کے مصارف جنگ میں بہت زیادہ اضافہ ہو گیا ہے۔ جو لوگ اس خیال کو پیش کرتے ہیں وہ اس بات کو بھول جاتے ہیں کہ حکومت ہند کے محکمہ رسد کی خریداری کنٹرول قیمتوں کے لحاظ سے ہوتی ہے۔ ہندوستانی زمین و فیر بھی فوجی خدمات کو انجام دینے میں خاص رعایتیں کرتی ہیں۔ پھر اس بات کا بھی خیال رہنا چاہیے کہ افراط زر کے حالات پیدا ہونے کی ذمہ داری آخر کس پر ہے؟ لندن کے مشہور ہفت روزہ اخبار الکانسٹ نے مشورہ دیا ہے کہ جنگ کے دوران میں ہندوستانی قوم

جنگ کے حقیقی بار کو مصائب کی شکل میں برداشت کر رہی ہے، اس لیے مناسب یہ معلوم ہوتا ہے کہ ان معارف کو حکومت ہند کے مالیہ میں شامل کر لیا جائے اور ان کی پابجائی محاصل میں اضافہ کر کے اور قرضے حاصل کر کے کی جائے۔ یہ نیک مشورہ ہندوستانی قوم کے لیے قابل قبول نہیں ہو سکتا۔ یہ ضرور صحیح ہے کہ ہر دو صورتوں میں حقیقی بار کو بالآخر ہندوستانی قوم ہی کو برداشت کرنا پڑے گا، لیکن اب جو طریقہ اختیار کیا گیا ہے اس کی وجہ سے جنگ کے دوران کی مصیبتوں کی تلافی اس طرح سے کی جاسکتی ہے کہ ان فاضلات کو صحیح طریقہ سے کام میں لا کر صنعتی اور زرعی ترقی کی طرف قدم بڑھایا جائے اور ہندوستانی معیشت کی خامیوں کو جلد سے جلد دور کیا جائے۔

اسٹرلنگ فاضلات کے مسئلہ کے سلسلہ میں مختصراً یہ کہا جاسکتا ہے کہ یہ فاضلات ہندوستانی قوم نے بڑی مصیبتیں اٹھانے کے بعد حاصل کیے ہیں اور ان سے ہندوستانی مفاد کی خاطر بہتر سے بہتر کام لینا چاہیے۔ اب جبکہ ان فاضلات کو ذخیرہ زر میں شامل کرنے سے انکار کر دیا گیا ہے اس اہم مسئلہ کو ہندوستان اور برطانیہ کے درمیان ایک معاہدہ کے ذریعہ سے ہی حل کیا جاسکتا ہے۔ معاہدہ طے کرتے وقت ہندوستان کی سیاسی کمتری کا اثر نہ ہونا چاہیے، اور جو نمائندے منتخب کیے جائیں وہ بھی ہندوستان کے صحیح معنوں میں نمائندے ہوں۔ ان میں اتنی صلاحیت ہونی چاہیے کہ وہ اپنے ملک و قوم کی آواز کو پیش کر سکیں۔ موجودہ مرکزی حکومت کی ہیئت ترکیبی سے بہت کم توقع ہے کہ وہ واقعی صحیح قسم کے نمائندوں کا انتخاب کرے گی۔ اس کے لیے مرکز میں قومی حکومت کا قیام اور بھی زیادہ ضروری ہو جاتا ہے۔

بین الاقوامی ذخیرہ زر کی اسکیم میں عبوری دور کی دفعہ ۴ کی موجودگی کی وجہ سے ہندوستان کے اسٹرلنگ فاضلات کا مسئلہ اور بھی زیادہ وقت طلب بن گیا ہے۔ اس دفعہ کے تحت شریک ہونے والے ممالک کو اس کی اجازت دی گئی ہے کہ اپنے یہاں کے خصوصی حالات کا خیال کرتے ہوئے جنگ کے بعد بھی

تین سے پانچ سال تک نگرانی تبادلہ اور اسی قسم کی دوسری پابندیاں برقرار رکھیں۔ اس کا اثر یہ پڑے گا کہ ہندوستان اپنے اسٹرلنگ فاضلات کو جنگ کے بعد بھی پانچ سال تک کسی دوسرے زر میں تبدیل نہیں کر سکے گا، کیونکہ یہ ایک طے شدہ امر ہے کہ انگلستان اس دفعہ سے ضرور فائدہ اٹھانے کی کوشش کرے گا۔ ہمارے فاضلات میں مزید اضافہ ہوگا، اب ان کی مقدار تقریباً ۲۰۰ کروڑ روپیے ہے۔ عبوری دور کے ختم ہونے پر بڑھ کر ۵۰۰ کروڑ روپیے ہو جائے گی۔ اس کے لیے جنگ کے دوران یا اس کے فوراً بعد ایسی تدابیر پر عمل ہونا چاہیے جن کی وجہ سے اسٹرلنگ فاضلات میں مزید اضافہ ہو سکے۔ جب تک جنگ جاری ہے ایسی پالیسی اسی وقت اختیار کی جاسکتی ہے جبکہ حکومت برطانیہ اپنی خریداری کے طریقہ میں اہم تبدیلی کرے۔ حکومت برطانیہ کسی تبدیلی کو قبول کرنے کے لیے تیار نہیں ہے اور موجودہ طریقہ ہی کو قائم رکھنا مناسب سمجھتی ہے۔ جنگ کے بعد اس قسم کی کوشش صرف اسی وقت کامیاب ہو سکتی ہے جبکہ ہم اسٹرلنگ جتھ کے مالک سے زیادہ مال خریدیں اور اپنا کم مال فروخت کریں۔ دوسرے الفاظ میں ہم اپنے تجارتی تعلقات قائم کرنے میں برآمد دوسرے مالک کو کریں۔ یہ کوئی آسان کام نہیں ہے۔ اس پالیسی کو کامیاب بنانے کے لیے تجارتی پالیسی میں بعض اہم تبدیلیوں کی ضرورت ہوگی۔ اسٹرلنگ سے روپیہ کے تعلق کو ختم کر کے ریزرو بنک کے دستور میں بعض اہم تبدیلیاں کرنی ہوں گی۔ ہندوستانی تبادلہ بنک قائم کر کے ان کو فروغ دینا ہوگا۔ یہ تمام ایسی تبدیلیاں ہیں جن کے راستہ میں سیاسی و قیاسی حائل ہوں گی اور موجودہ حکومت شاید ان تبدیلیوں کی اجازت بھی نہ دے۔

اسٹرلنگ فاضلات کے مسئلہ کے فوری حل کے لیے یہ ضروری ہے کہ

Empire Dollar Pool کے متعلق کوئی قطعی تصفیہ ہونا چاہیے۔ نگرانی تبادلہ

کی پالیسی کے تحت حکومت برطانیہ نے یہ انتظامات کر رکھے ہیں کہ اسٹرلنگ جتھ کے

مالک سے برآمد شدہ مال اور سونے کے بدلے میں جو ڈالر حاصل ہوں ان کو قرضاً حکومت برطانیہ لے سکتی ہے تاکہ حاصل شدہ ڈالر جسے جنگی ضروریات کی اشیاء خریدی جاسکیں۔ ڈالر کے بدلے میں برآمد کرتے والے ملک کو حکومت برطانیہ کی طرف سے اسٹرننگ ادا کر دیے جاتے ہیں۔ اس پول کے متعلق کسی قسم کی تفصیلات نہیں بتائی جاتی۔ جنگی راز کا مہر پیش کر کے مسئلہ کو ٹالنے کی کوشش کی جاتی ہے۔ حکومت امریکہ جبکہ پٹ اور قرضہ جیسے اہم قانون کے متعلق باقاعدہ طریقہ سے رپورٹ شائع کرنے میں کوئی نقصان نہیں سمجھتی تو پول کی تفصیلات بتلانے میں کونسا امر مانع ہو سکتا ہے۔ تفصیلی معلومات فراہم کرنے کے بعد اس پول کو جلد سے جلد ختم کرنے کی کوشش کرنا چاہیے اور جنگ کے فوراً بعد یا اگر ہو سکے تو اس سے قبل ہی مختلف مالک کو ان کے مال کی برآمد کی نسبت سے حصہ ملنا چاہیے تاکہ یہ مالک امریکہ سے اپنی ضروریات کی چیزیں خریدنے کے قابل ہو سکیں۔ اسٹرننگ فاضلات کے تصفیہ کے سلسلہ میں جو معاہدہ حکومت ہند اور حکومت برطانیہ کے درمیان ہو، اس کو طے کرتے وقت دونوں مالک کے نمائندوں کو بعض اہم امور کا خیال رکھنا پڑے گا۔ ہندوستان اس کا مطالبہ پیش نہیں کر سکتا کہ ان فاضلات کی ادائی صرف چند سالوں میں ہو جائے۔ جنگ کے حالات کی وجہ سے برطانوی معیشت میں بہت سی بے ترتیبیاں پیدا ہو گئی ہیں جن کو دور کرنے میں کچھ مدت لگے گی اور وہ فوراً اس قابل نہیں ہو سکے گی کہ زائد برآمد کر کے فاضلات کی اتنی بڑی مقدار کی ادائی کر سکے۔ اس کے علاوہ خود ہندوستان کا مفاد اس میں ہے کہ وہ ان فاضلات کے بدلے میں چیزیں حاصل کرنے میں جلدی نہ کرے۔ ان فاضلات سے صنعتی اور زرعی ترقی کے سلسلہ میں کام لیا جائے گا اور نظا ہر ہے کہ صنعتی اور زرعی ترقی صرف دو چار سال میں نہیں ہو سکتی۔ اسی طرح سے انگلستان کا یہ مطالبہ کہ وہ ان کی ادائی ۲۵ یا ۳۰ سال میں کرے گا، ہندوستان کے لیے قابل قبول نہیں ہو سکتا۔ ایسی صورت میں ملک کی معاشی منصوبہ بندی کو جس کا مرکزی مقصد عوام کا

معیار زندگی بلند کرنا ہے، ایک طویل مدت کے لیے فتویٰ کرنا پڑے گا۔ فاضلات کی اٹائی کے لیے کوئی ایسی مدت کا تعین ہونا چاہیے جو دونوں ملکوں کے لیے قابل قبول ہو سکے۔

ہندوستانی نمائندے اس کے لیے بھی تیار نہ ہوں گے کہ اسٹرلنگ فاضلات کی تمام کی تمام رقم انگلستان یا اسٹرلنگ جتہ کے مالک میں صرف کر کے ہندوستان اپنی ضروریات کی اشیاء پیداواری خریدے۔ ایسی صورت میں اسٹرلنگ جتہ کے مالک خاص طور پر انگلستان والوں کی حیثیت اجارہ دارانہ ہو جائے گی اور وہ جس قسم کی چیزیں اور جس قیمت پر چاہیں فروخت کر کے ہندوستان کو خریدنے پر مجبور کریں گے۔ اس وقت کا حل یہ ہو سکتا ہے کہ ہندوستان کو اس کی آزادی حاصل رہے کہ وہ اپنے فاضلات کو دوسرے زر میں تبدیل کر کے امریکی یا یورپی بازاروں میں اشیاء خرید سکے۔ بین الاقوامی بینک کے توسط سے اس مسئلہ کو بہتر طریقہ پر حل کیا جاسکتا ہے۔ بینک کے دستور میں یہ دفعہ رکھی گئی ہے کہ کوئی لین دار ملک اپنے فاضلات کو دوسرے زر میں تبدیل کرنے کا مطالبہ نہیں کر سکے گا۔ لیکن اس دفعہ کا دین دار مالک پر اطلاق نہیں ہوگا۔ انگلستان اپنی ساکھ کی بنا پر بینک سے قرضے لیے اور اپنے لین دار مالک کو ان قرضوں کی رقم منتقل کر دے۔ لین دار مالک ان قرضوں کی رقم کو صرف کر کے اپنی ضروریات کی چیزیں حاصل کر سکیں گے۔ بینک کو اس قسم کی کارروائی پر قرضوں یوں نہیں ہو سکتا کہ حاصل شدہ قرضوں کی رقمیں مالک کی معاشی ترقی پر صرف کی جائیں گی۔ ہندوستان جیسے مالک جو اس طرح سے قرضے حاصل کریں گے انھیں اگر ایک طرف قرضوں پر سود ادا کرنا پڑے گا تو دوسری طرف دین دار مالک سے انھیں ان کے فاضلات پر سود وصول بھی ہوگا۔ بعد میں دین دار مالک ان قرضوں کی رقموں کو واپس کرتے رہیں گے۔

ہندوستان جیسے مالک کے لیے بیرونی زر حاصل کرنے کی ایک صورت یہ بھی ہو سکتی ہے کہ انگلستان بیرونی مالک میں اپنے لگے ہوئے سرمایہ کی تمسکات کو

اپنے لین دار ممالک کے حوالہ کر دے۔ اندازہ لگایا گیا ہے کہ جنگ کے ختم ہونے پر اس قسم کی تمسکات کی مالیت ... ۳ ملین پونڈ ہوگی اور دوسرے ممالک کے قرضوں کی مالیت ... ۲ ملین پونڈ۔ یہ ظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ تمسکات دے کر اپنے قرضوں کی ادائی کرنے کے لیے انگلستان والے ذرا مشکل سے تیار ہوں گے۔ معاشی نقطہ نظر سے دیکھا جائے تو فائدہ اس میں ہے کہ اسی طرح سے ادائی کر دی جائے تمسکات دینے سے ان کی بیرونی ذرائع سے آمدنی میں کمی ضرور ہو جائے گی لیکن دوسروں کا مقروض ہونے کی وجہ سے انھیں سود ادا کرنا پڑے گا اور چونکہ ان فاضلات کی حیثیت کم معیادی قرضوں کی سی ہے، سود کے علاوہ سالانہ ایک خاصی رقم ان کی ادائی کے سلسلہ میں دینا پڑے گی۔ اس لیے یہ کہا جاسکتا ہے کہ بحیثیت مجموعی برطانیہ کا نقصان نہیں بلکہ فائدہ اس میں ہے کہ تمسکات کے ذریعہ سے قرضے ادا کر دیے جائیں لین دار ممالک ان تمسکات کو فروخت کر کے دوسرے ممالک کا زر حاصل کر سکیں گے اور اس طرح اسٹرلنگ فاضلات کو دوسرے زر میں تبدیل کرنے کی ایک سبیل شکل آئے گی۔ ہندوستان کو اگر ان تمسکات کا ۵۱ یا ۲۰ فیصد ہی مل جائے تو اس کی ضروریات کے لیے کافی ہوگا۔

یہ بیان کیا جا چکا ہے کہ ہندوستان اپنے تمام فاضلات کو ڈالر یا کسی دوسرے زر میں تبدیل کرنے کا مطالبہ نہیں کر سکتا، البتہ ان کے ایک خاص حصہ کو بدلنے کی اجازت ہونی چاہیے۔ بقیہ فاضلات کے لیے انگلستان اور ہندوستان آپس میں معاہدہ کریں گے کہ وہ کس طرح سے ادا کیے جائیں۔ انگلستان کو ایسی چیزیں دینی چاہئیں جن کی ہندوستان کو ضرورت ہے، اور جن کی درآمد سے ہندوستانی معیشت پر برا اثر نہیں پڑے گا۔ ایسی اشیاء صرف جن کی درآمد سے ہندوستانی مصنوعات کو نقصان پہنچے، قبول نہیں کی جاسکتی ہیں۔ اور نہ پُرانی اور ناکارہ مشینوں کو لینے کے لیے تیار ہونا چاہیے۔ دونوں طرف سے نیک نیتی سے مسئلہ کو حل کرنے کی کوشش کرنی چاہیے۔

برطانوی اخبارات میں اسٹرلنگ فاضلات کے متعلق پرو پگنڈے کی وجہ سے ہندوستانیوں کے دلوں میں شکوک پیدا ہو چکے ہیں۔ لارڈ کینس، بین الاقوامی کانفرنس میں ہندوستانی نمائندوں کو اس کا یقین دلا چکے ہیں کہ انگلستان اپنے قرضوں کی ادائیگی کرنے کے لیے تیار اور اس کی نیت بالکل صاف ہے۔ خدا کرے کہ حکومت برطانیہ لارڈ کینس کے الفاظ کا پاس کرے اور کوئی ایسی کارروائی نہ کی جائے جس کا مقصد ہندوستانی قوم کو دھوکا دینا اور نقصان پہنچانا ہو۔ ہندوستانی قوم نے ان فاضلات کو بڑی مصیبتیں جھیلنے کے بعد حاصل کیا ہے۔ انگلستان والے بڑی آسانی سے ان قرضوں کی ادائیگی کر سکتے ہیں۔ پچھلے پانچ سال کے عرصہ میں برطانوی معیشت نے بڑی ترقی کی ہے اور اس کی قوت پیدا آوری میں کافی اضافہ ہو گیا ہے اس کے کارخانوں کی کارکردگی بڑھ گئی ہے۔ مزدوروں پر جنگ کا بہت کم اثر ہوا ہے اور فنی تربیت کی وجہ سے ان کی قوت پیدا آوری میں کافی اضافہ ہو چکا ہے۔ قومی معیشت کو نئی تکمیل دینے کے بعد اور جنگی معیشت کو امن کی معیشت میں تبدیل کر کے ان قرضوں کی ادائیگی کرنے میں کچھ بھی دقت اٹھانی نہیں پڑے گی۔ اندازہ لگایا گیا ہے کہ اگر اپنی قومی آمدنی کا صرف ایک فیصد ہندوستان کو انگلستان والے دیں تو ہندوستان کے فاضلات کی ادائیگی ہو سکتی ہے۔

اسٹرلنگ سے روپیہ کے تعلق کا مسئلہ بھی ہندوستانی زر کے مستقبل کے سلسلہ میں پیدا ہو گا۔ یہ تعلق ہندوستان کی محکومی کا نتیجہ ہے۔ اس کو برقرار رکھنے کی حمایت میں سب سے اہم دلیل یہ پیش کی جاتی ہے کہ ہندوستان کے انگلستان سے مالیاتی اور تجارتی تعلقات بہت زیادہ ہیں اور مطالبات و ملکی تحت بہت بڑی رقم انگلستان والوں کو ادا کرنی پڑتی ہے جسکی حالات نے ان تعلقات کی اہمیت میں کمی کر دی ہے اور ان کی نوعیت بالکل بدل گئی ہے۔ اب ہندوستان لینا دار ملک بن گیا ہے اور اس لیے اس دلیل میں کوئی وزن باقی

نہیں رہا۔ دنیا کے کسی اہم زر سے تعلق قائم رکھنے میں کوئی ہرج نہیں۔ معیار ملاؤ گئے ختم ہونے کے بعد سے دنیا میں زر کے مختلف جتنے قائم ہوئے اور بہت سے ممالک نے کسی ایک گروپ میں شرکت کر لی لیکن شرکت کرتے وقت انھیں پوری آزادی تھی کہ جب وہ چاہیں علیحدہ ہو جائیں اور جو شرح تبادلہ مناسب سمجھیں قائم کریں۔ ہندوستان کو دونوں قسم کی آزادی حاصل نہیں تھی۔ اسٹرلنگ جتنے میں شرکت پر اسے مجبور کیا گیا اور شرح ایسی مقرر کی گئی جس کی وجہ سے ہندوستانی میشت کو نقصانات پہنچے۔ موجودہ جنگ کے دوران میں اسٹرلنگ سے روپیہ کے تعلق کا ہی یہ نتیجہ ہے کہ ہمیں اپنی تاریخ میں پہلی مرتبہ افراط زر کے حالات سے دوچار ہونا پڑ رہا ہے۔ اگر یہ تعلق نہ ہوتا اور ہندوستان کے ریزرو بنک کے دستور میں نوٹ جاری کرنے کے لیے اسٹرلنگ نمکسٹ نہ رکھی جاتیں تو انگلستان کو ہندوستانی اشیاء خریدنے کے سلسلہ میں کوئی دوسرا طریقہ اختیار کرنا پڑتا جس کی وجہ سے افراط زر کے حالات اتنی بُری طرح سے نمودار نہ ہوتے جیسے اب ہوئے ہیں۔ جنگ کے بعد حکومت ہند کو یہ طے کرنا ہو گا کہ یہ تعلق قائم رہے یا اس کو ختم کر دیا جائے؟ بین الاقوامی ذخیرہ زر کے قیام اور حالات کے بدل جانے کی وجہ سے اس کے قیام کی فی الحال کوئی ضرورت نظر نہیں آتی۔ ریزرو بنک کے دستور میں یہ دفعہ موجود ہے کہ بین الاقوامی حالات درست ہونے کی صورت میں وہ حکومت کو مشورہ دے کہ کس قسم کا نظام زر قائم کیا جائے۔ ریزرو بنک کو اپنی ماہرانہ رائے بغیر کسی قسم کے دباؤ کے پیش کرنا چاہیے اور ہندوستانی قوم کو نظام زر کے معاملات میں پوری آزادی ملنی چاہیے۔

اگر ہندوستان اسٹرلنگ سے روپیہ کا تعلق برقرار رکھنے ہی میں اپنا مفاد پاتا ہے تو یہ ضروری نہیں کہ یہ تعلق موجودہ شرح کے لحاظ ہی سے قائم رکھا جائے اس سلسلہ میں روپیہ کی اندرونی اور بیرونی قدر کے وقت طلب سلسلہ سے بحث کرنی ہوگی۔ اندرونی قدر سے مراد یہ ہے کہ کوئی سطح پر اندرونی قیمتوں کو استحکام دیا جائے۔ بیرونی

قدر سے مراد شرح تبادلہ ہے۔ جنگ کے حالات نے مختلف ممالک کی قیمتوں میں بہت زیادہ فرق پیدا کر دیا ہے۔ موجودہ جنگ شروع ہونے سے پہلے بھی ممالک کی معاشی قومیت کی پالیسی نے دنیا کی قیمتوں کے نظام میں کوئی خاص تعلق برقرار نہیں رکھا تھا۔ اب جنگ کی وجہ سے بہت زیادہ تفاوت پیدا ہو گیا ہے بعض ممالک کی جس میں خاص طور پر مشرق قریب کے ممالک ہیں اور ہندوستان شامل ہے قیمتوں کی سطح بہت زیادہ بلند ہو گئی ہے۔ یورپ میں جرمنی کے مقبوضہ ممالک میں بھی قیمتوں میں خاص اضافہ ہوا ہے۔ اتحادی اور محوری ممالک کی قیمتیں بہت کم بڑھی ہیں۔ محوری ممالک کے متعلق زیادہ صحیح اعداد و شمار نہیں ملتے ہیں، البتہ تھوڑا بہت اندازہ شاخ شدہ اعداد و شمار سے ضرور ہو سکتا ہے۔ ان کے یہاں قیمتوں میں کم اضافہ کا اہم سبب یہ ہے کہ وہاں جنگی معیشت جنگ شروع ہونے سے بہت پہلے قائم کی جا چکی تھی۔ اتحادی ممالک کی قیمتوں میں زیادہ اضافہ ہونے کی بڑی وجہ یہ ہے کہ وہاں جنگی معیشت کو بڑی خوبی سے قائم کیا گیا ہے اور مختلف معاشی کنٹرول قائم کرنے میں حکومت کو بہت زیادہ کامیابی ہوئی ہے۔ جنگ کے ختم ہونے پر مختلف ممالک کی قیمتوں کا موجودہ فرق قائم نہیں رہ سکتا۔ ایسی صورت میں جن ممالک کی قیمتوں اور مصارف کی سطح زیادہ ہوگی ان کی تجارت خارجہ کو نقصان پہنچے گا، اور ان کا مالی کم مصارف والے ممالک کی چیزوں کا مقابلہ نہیں کر سکے گا۔ اس لیے یہ مسئلہ درپیش ہوگا کہ قیمتوں کو کس سطح پر استحکام دیا جائے۔ قطعی طور پر ابھی سے یہ نہیں کہا جاسکتا ہے کہ قیمتوں کا استحکام کس سطح پر زیادہ مفید ثابت ہوگا۔ ہمیں یہ دیکھنا پڑے گا کہ ہمارے تجارتی تعلقات کن ممالک سے زیادہ ہیں اور ان میں قیمتوں اور مصارف کے کیا رجحانات رہتے ہیں قیمتوں کے ٹھہراؤ کے سلسلہ میں ایک بات کا تذکرہ کر دینا ضروری معلوم ہوتا ہے۔ جنگ عظیم کے بعد جنگ سے پہلے قیمتوں کی سطح کو معیاری سمجھا گیا تھا۔ اور اکثر ممالک میں قیمتوں کو اس سطح پر لانے کی کوشش کی گئی تھی۔ موجودہ جنگ سے پہلے والی قیمتوں کو کسی طرح سے بھی معیاری نہیں کہا جاسکتا۔ اکثر ممالک میں

جنگ شروع ہونے تک فاحش کساد بازاری کے اثرات موجود تھے۔ ہندوستان میں قیمتوں کی سطح اور بھی کم تھی اور اس سطح کو دوبارہ قائم کرنا کسی طرح سے بھی موزوں نہیں ہو گا۔ اس کے مقابلہ میں بعض حضرات نے جنگ کے بعد بھی قیمتوں کی موجودہ سطح کو برقرار رکھنے کا مشورہ دیا ہے۔ ان کی رائے میں تجارت خارجہ میں توازن روپیہ کی بیرونی قدر کو کم کر کے کیا جاسکتا ہے۔ اس خیال سے بھی اتفاق نہیں کرنا چاہیے۔ اس کا مطلب یہ ہو گا کہ ہم افراط زر کے موجودہ حالات کو قبول کر لیں اور معاشرہ کے ایسے طبقات کی جن کی آمدنی معین ہے، حالت کو ہمیشہ ہمیشہ کے لیے تباہ کر دیں۔ قیمتوں کی پالیسی اختیار کرنے وقت معاشرہ کے مختلف طبقات کا خیال رکھنا ہو گا، اور ایسی پالیسی پر عمل ہونا چاہیے جو اکثریت کے لیے مفید ہو۔ جنگ سے پہلے والی قیمتوں اور موجودہ قیمتوں کی کسی درمیانی سطح پر استحکام دینا مناسب ہو گا۔ جنگ سے پہلے کے مقابلہ میں قیمتوں میں اضافہ کی وجہ سے زرعی طبقہ بھی منافع کما سکے گا، اور نئے نئے مواقع پیدا ہونے کی وجہ سے متوسط احوال طبقہ کی آمدنی بڑھے گی اور وہ زیادہ قیمت ادا کرتے وقت زیادہ محسوس نہیں کرے گا۔ یہی خیال مصنوعات کی قیمتوں کے تعین کے وقت بھی پیش نظر رہے۔ مصنوعات کی قیمتوں کی کوئی ایسی سطح دریافت کی جائے جس پر مصنوعات تیار کرنے والے منافع کما سکیں اور صارفین بھی اس قیمت کو آسانی سے ادا کر سکیں قیمتوں کو استحکام دینے کی پالیسی کے ساتھ ساتھ زراعت اور صنعت میں مصارف کی سطح کو بھی کم کرنا چاہیے۔ مصارف کی کمی کی وجہ سے قیمت خود بخود کم ہو جائے گی اور زرعی اور آج طبقہ منافع کما سکے گا۔ زراعت میں فنی طریقوں کو اختیار کر کے اور صنعت میں سرمایہ کی مقدار کو بڑھا کر اور نئی نئی ایجادات اور مشینوں سے کام لے کر مصارف میں بہت کچھ کمی کی جاسکتی ہے۔ روپیہ کی بیرونی قدر کا مسا قیمتوں کی سطح کو استحکام دینے سے بھی زیادہ دقت طلب ہے۔ شرح تبادلہ کے متعلق ماہرین نے اچھی رائے کا اظہار شروع کر دیا ہے بعض ماہرین نے نظریہ مساوات قوت خرید کے مطابق مختلف ممالک حاصل طور پر

امریکہ اور برطانیہ کی قیمتوں کا ہندوستان کی قیمتوں سے مقابلہ کر کے موزوں شرح معلوم کرنے کی کوشش کی ہے۔ ان کا خیال ہے کہ ہندوستان میں قیمتوں کی سطح ان دونوں ملکوں کے مقابلہ میں بہت زیادہ بڑھی ہوئی ہے اور موجودہ شرح تبادلہ کسی طرح سے موزوں نہیں۔ جنگ کے حالات ہی اس کو قائم رکھ سکتے ہیں۔ جنگ کے ختم پر روپیہ کو کم قدر کرنا ہوگا۔ یہ اندازہ لگایا گیا ہے کہ روپیہ کی شرح اگر ایک شلنگ مقرر کی جائے تو مناسب ہے۔ نظریہ مسادات قوت خرید پر اعتراض کرنے والے کہتے ہیں کہ اس کے ذریعہ سے حالات کا صحیح صحیح اندازہ نہیں لگایا جاسکتا اور موزوں شرح کا معلوم کرنا کوئی آسان کام نہیں ہے۔ موزوں شرح تبادلہ کا تعین بہت سے اثرات کرتے ہیں جن کا اظہار محض چند اعداد و شمار کے ذریعہ سے نہیں کیا جاسکتا۔ بعض دوسرے ماہرین کا خیال ہے کہ شرح تبادلہ کو بڑھا کر دو شلنگ مقرر کرنا چاہیے شرح تبادلہ کو کم کرنے اور بڑھانے میں نقصانات بھی ہیں اور فوائد بھی۔ نقصانات اور فوائد کا آپس میں مقابلہ کرنے اور کافی غور و خوص کے بعد شرح تبادلہ کا تعین ہونا چاہیے۔ شرح تبادلہ بڑھانے کی وجہ سے بیرونی ممالک سے مشین وغیرہ سستی حاصل کی جاسکیں گی اور صنعتی ترقی کرنے میں مدد ملے گی۔ اس کے ساتھ ساتھ عام لوگوں کی ضروریات کی بدیسی چیزیں بھی سستی ہوں گی اور ان کی درآمد بڑھ جائے گی۔ بدیسی صنعتیں بیرونی مال کا مقابلہ نہیں کر سکیں گی۔ بہت سی ایسی صنعتیں جنھوں نے جنگ کے دوران میں ترقی کی، تباہ ہو جائیں گی۔ ایسی صورت میں سستی مشینوں وغیرہ کی درآمد سے کیا حاصل۔ زرعی اجناس پیدا کرنے والے بھی بیرونی اجناس کا مقابلہ نہیں کر سکیں گے اور بیرونی بازار ان کے ہاتھ سے نکل کر دوسرے ممالک کے کاشتکاروں کے ہاتھوں میں آجائیں گے۔ شرح تبادلہ میں کمی کا اتنا اثر ضرور ہوگا کہ مشینوں اور باہارت محنت وغیرہ کی قیمت زیادہ ادا کرنی پڑے گی لیکن اس کے ساتھ ساتھ بیرونی مال بھی ہنگام ہوگا اور ان کی درآمد گھٹ جائے گی۔ ہندوستانی صنعتوں کو

ایک طرح سے تائین حاصل ہو جائے گی۔ اور بیرونی ممالک میں بھی ہمارے مٹانے ترقی یافتہ ممالک کی مصنوعات کے مقابلہ میں اپنی چیزیں فروخت کرنے میں آسانی محسوس کریں گے اور زرعی اجناس تیار کرنے والوں کو بھی دوسرے ممالک میں اپنا مال فروخت کرنے میں سہولت ہوگی۔ غرض شرح تبادلہ میں اضافہ کی کسی طرح سے بھی حمایت نہیں کی جاسکتی۔ شرح تبادلہ میں کمی بہت ضروری ہے۔ کتنی کمی کی جائے، اس کا تصفیہ ابھی سے کرنا بہت مشکل ہے۔ ہمیں اس کا انتظار کرنا چاہیے کہ اسٹرلنگ اور ڈالر کے درمیان کیا شرح تبادلہ مقرر کی جاتی ہے اور دنیا کے بازار پر اس کے کیا اثرات پڑتے ہیں۔ دوسرے جنگ کے بعد مختلف ممالک کی معاشی پالیسی کس قسم کی رہتی ہے اور کیا حالات رہتے ہیں۔

مستقبل میں ہندوستانی زر کے جو مسائل پیدا ہوں گے ان کو حل کرنے کے لیے ماہرین کا مشورہ بہت ضروری ہے۔ ماہرین کی رائے ہے کہ ہندوستان کو کسی ایسی تنظیم میں شریک نہیں ہونا چاہیے جس میں اسے اس کی معاشی اہمیت کے لحاظ سے جگہ نہ دی گئی ہو بین الاقوامی ذخیرہ زر اور عالمی بینک ہر دو کی مجلس نظام میں مستقل جگہ پانے کا ہندوستان ہر حیثیت سے مستحق ہے اور اس کا مطالبہ حکومت ہند کی طرف سے شد و مد کے ساتھ کیا جائے۔ مالی کانفرنس میں جو تصفیہ ہوئے ہیں، ان میں قطعیت نہیں پائی جاتی، ان میں تبدیلی کی جاسکتی ہے۔ ہندوستان کو اسٹرلنگ سے روپیہ کے تعلق اور شرح تبادلہ کے سلسلہ میں پوری پوری آزادی حاصل ہونی چاہیے۔ اسٹرلنگ فاضلات کے مسئلہ کو حل کرنے کے لیے بھی کوئی ایسا معاہدہ ہو جس کی وجہ سے ہندوستانی معیشت کے دم توڑنے کو دور کر کے متوازن معیشت قائم کی جاسکے۔ غرض زر کی جو بھی پالیسی اختیار کی جائے اس کا مرکز مقصد معاشی منصوبہ بندی کو کامیاب بنانا ہو تاکہ ہندوستانی عوام انسانوں جیسی زندگی گزارنے کے قابل بن سکیں۔

پیشانیہ جامعہ اسلامیہ
بہار

تنقید و تبصرہ

اقبال کا آرٹ اور فلسفہ Iqbal: His Art and thought

مصنف: سید عبدالواحد بی۔ بیس سی۔ بی۔ اے (دکٹر)

ناشر شیخ محمد اشرف کشمیری بازار لاہور قیمت چھ روپے

اقبال کی زندگی اور ان کے فلسفہ و شاعری سے متعلق یکجا طور پر جہاں تک مجھے علم ہے زیر تبصرہ کتاب کے علاوہ انگریزی زبان میں اب تک دہم کی کتابیں شائع ہوئی ہیں۔ ایک تو لاہور کے شیخ اکبر علی صاحب نے ۱۹۳۲ء میں "اقبال کی شاعری اور پیام" کے نام سے اور دوسری عبداللہ افریگ صاحب نے "شاعر مشرق" کے نام سے ۱۹۳۹ء میں شائع کی جس پر ڈاکٹر کلن کا پیش لفظ تھا۔ گویا اس لحاظ سے عبدالواحد صاحب کی یہ کتاب ایک تیسرا اضافہ ہے، لیکن یہ اضافہ معلوماتی حیثیت سے کہیں بڑھ کر نفاذی حیثیت رکھتا ہے اس لیے کہ اس میں کوئی خاص ایسی نئی باتیں نہیں بیان کی گئی ہیں جن سے معلومات میں قابل قدر اضافہ ہوا، البتہ زبان اور طرز بیان وغیرہ کے اعتبار سے یہ کتاب دوسری کتابوں کے مقابلے میں بہتر ہے۔ اس کے مطالعہ سے ایسے حضرات جنہوں نے اب تک اردو یا انگریزی میں دیگر کتابوں یا مضامین وغیرہ کا مطالعہ نہیں کیا ہے خاص طور پر مفید ہو سکتے ہیں۔

کتاب آٹھ ابواب پر مشتمل ہے۔ پہلا باب حالات زندگی پر ہے لیکن اس میں

ایسے واردات اور محاضرات کا بہت ہی کم ذکر ہے جو کسی سوانح حیات کے لیے ضروری شمار کیے جاتے ہیں اور اس کو دل چسپ بنا دیتے ہیں۔ دوسرے باب میں فلسفہ خودی کی مناسب تشریح کی گئی ہے اور اس سلسلے میں خودی کی تعمیر و ترقی اور لوازم سے بحث کرتے ہوئے بے خودی، یعنی فلسفہ معاشرت پر بھی کچھ روشنی ڈالی گئی ہے اس کے بعد کے دو ابواب میں علی الترتیب مشرقی اور مغربی افکار اور اقبال کے خیالات کا مقابلہ کرتے ہوئے بتایا گیا ہے کہ اقبال اپنے فلسفیانہ خیالات میں کن کن مشرقی اور مغربی مفکروں سے کس حد تک ماثلت رکھتے ہیں اور ان میں کس قسم کا فرق پایا جاتا ہے۔ پانچویں اور چھٹیوں باب میں اقبال کے شاعرانہ آرٹ اور تغزل پر بحث کی گئی ہے۔ آرٹ برائے آرٹ کے بجائے آرٹ برائے زندگی کے مسلک کی تشریح اور شاعرانہ حسن کاری اور تغزل کی خوبیوں کی توضیح کے ساتھ ساتھ اقبال کی ہمدت طرازیوں پر روشنی ڈالی گئی ہے۔ ساتویں باب میں اقبال کی مثنویوں کا ذکر ہے جس میں "جاوید نامہ" کی خاص طور پر صراحت کی گئی ہے، لیکن "ساقی نامہ" جیسی قابل ذکر اردو مثنوی کا کوئی خاص ذکر نہیں۔ ہونا تو یہ چاہیے تھا کہ اس کی خوبیوں کی بھی کچھ تصریح کر دی جاتی۔ آخری باب اقبال کی اردو اور انگریزی نشریات کے تذکرے پر مشتمل ہے جس میں اردو کے بعض مفامین اور خطوط کے اقتباس دئے گئے ہیں اور "ایرانی الہیات" اور "تشکیل جدید الہیات اسلامی" جو انگریزی زبان میں ہے، اس کا تعارف کرایا گیا ہے۔

مصنف نے اقبال کے خیالات اور مغربی افکار کے سلسلے میں اس عام خیال کی بڑی دقیقہ منجی کے ساتھ تردید کرنے کی کوشش کی ہے کہ اقبال اور نطشہ کے خیالات مماثل ہیں اور اقبال کا "انسان کامل" نطشہ کے فوق البشر سے ماخوذ ہے۔ اس میں شک نہیں کہ اقبال اور نطشہ کے فلسفیانہ خیالات نہ تو بالکل مماثل ہیں اور نہ اقبال انسان کامل کے تصور میں نطشہ کے مروجہ منہ میں جیسا کہ انھوں نے

خود بھی ڈاکٹر ٹگلن کے نام ایک خط میں لکھا ہے کہ میں نے آج سے تقریباً بیس سال قبل انسان کامل کے فلسفیانہ تصور پر قلم اٹھایا تھا اور یہ وہ زمانہ تھا جب نہ تو نطشہ کے عقاید کا غفلہ میرے کانوں تک پہنچا تھا اور نہ اس کی کتابیں میری نظروں سے گذری تھیں۔ ”لیکن مصنف کا یہ کہنا صحیح نہیں کہ ”مغربی مفکرین میں صرف فشتے، برگسان اور آئن آئن سٹائن سے مماثلت پائی جاتی ہے اور نطشہ سے کوئی مماثلت نہیں۔“ اقبال جس طرح ارتقائے انسانی اور فلسفہ سعی و عمل میں بالکلیہ نطشہ کے ہم خیال نہیں، اسی طرح فلسفہ زمان و مکان میں برگسان یا آئن آئن سٹائن سے بھی بالکلیہ متفق نہیں۔ لہذا قطعیت کے ساتھ فیصلہ کر دینا کہ اقبال اپنے فلسفیانہ خیالات میں محض فشتے، برگسان اور آئن آئن سٹائن سے موافقت رکھتے ہیں اور نطشہ کے بالکل مغائر ہیں، درست نہیں معلوم ہوتا۔ بات دراصل یہ ہے کہ اقبال اپنے فلسفے میں دیگر مفکرین سے اسی نقطہ پر علحدہ ہو جاتے ہیں جو قرآنی روح اور اسلامی عقاید کے خلاف ہوتا ہے، یا انسان کی عمرانی فلاح و ترقی اور تسکین حیات کے مغائر نظر آتا ہے۔ چنانچہ اقبال کا انسان کامل نطشہ کے فوق البشر کی اسی اعتبار سے ایک اصلاح یافتہ شکل ہے جس میں بعض مماثلت کے ساتھ دیگر ایسی خصوصیتیں بھی ہیں جو نطشہ کے یہاں نہیں ہیں اور اپنے اندر عمرانی اہمیت رکھتی ہیں۔ اسی طرح اقبال اور برگسان کے فلسفہ کائنات میں بہت کچھ مماثلت کے باوجود خاص فرق یہ ہے کہ اول الذکر کائنات کو ائمہ عقید سمجھتے اور اس کے ارتقائی اظہار کو از خود نہیں بلکہ ایک خاص معنی میں یا ارادہ اور فعلیت مطلقہ کا مشا قرار دیتے ہیں جو اسلامی الہیات کے مطابق نظر آتا ہے۔ لہذا جو کچھ کہا جاسکتا ہے وہ یہ کہ اقبال فلسفہ خودی اور زمانہ کے تخیل میں بنیادی طور پر فشتے اور برگسان سے زیادہ متفق ہیں اور انسان کامل کے تصور میں نطشہ سے چند خاص باتوں ہی میں ہم خیال ہیں۔

کتاب کے بقیہ حواشی میں جن باتوں کا ذکر ہے وہ لائق تسلیم ہیں۔ لیکن اس کتاب کے لکھنے میں مصنف کی ایک خاص بات قابل اعتراض ہے جس کا ذکر نامناسب نہیں، یعنی کتاب میں اکثر و بیشتر مآخوذ خیالات اور عبارتوں کا نہ کوئی حوالہ دیا گیا ہے اور نہ دیا چاہیے اس بات کا اعتراف کیا گیا ہے کہ کن کن کتابوں سے مصنف نے خاص طور پر مدد لی ہے۔ اقبال کی شاعری میں جس قسم کا آرٹ پایا جاتا ہے اس سے خاص طور پر دو کتابوں میں بحث کی گئی ہے۔ ایک تو شیخ اکبر علی صاحب کی مذکورہ بالا کتاب اور دوسری ڈاکٹر یوسف حسن خاں صاحب کی کتاب ”روح اقبال“ جس میں اقبال اور آرٹ کے عنوان کے تحت نہایت عمدہ اور بڑی حد تک سیر حاصل بحث موجود ہے۔ عبدالواحد صاحب نے اس سلسلے میں جو کچھ بھی لکھا ہے وہ زیادہ تر روح اقبال ہی سے مآخوذ ہے۔ بہت ساری مثالیں اور تشریحات وہی ہیں جو ڈاکٹر صاحب موصوف نے پیش کی ہیں مثلاً صفحہ ۵۸۔ ۵۹ پر رمنزیت اور رومانیت کے عناصر سے جو بحث کی گئی ہے وہ مع مثال ”روح اقبال“ صفحہ ۵۱-۵۲-۶۳ تا ۶۶ سے مآخوذ ہے۔ نیز رومانیت کے سلسلے میں شیطان کا جو کردار ہے اس پر جس طرح بحث کرتے ہوئے ڈاکٹر صاحب نے جو جو اشعار بطور مثال پیش کئے ہیں وہ سب کے سب اس ترتیب کے ساتھ عبدالواحد صاحب نے بھی بیان کر دیے ہیں اسی طرح صفحہ ۶۳ پر آرٹ کی ایسا ہی تخیلیوں کا جو ذکر ہے وہ روح اقبال صفحہ ۷۸ سے مآخوذ ہے اور مثال میں وہی نغمہ سازیاں والی نظم کے چند بند پیش کئے گئے ہیں جس کا پہلا مصرعہ ”ناقد سیار من آہوئے تاتار من“ ہے۔ صفحہ ۱۶۷ پر ایک اور رومانی موضوع یعنی ”خود اور شاعر“ والی نظم کا تذکرہ بھی بالکل ڈاکٹر صاحب کی کتاب کے صفحہ ۷۲ کا ترجمہ معلوم ہوتا ہے۔ صفحہ ۵۹-۷۲ پر فطرت کی مصوری کے سلسلے میں دونوں مثالیں وہی ہیں جو روح اقبال کے صفحہ ۸۷-۸۶ پر ہیں، یعنی سہ

”نخت یہ کاشمیر کشاکش کوہ دتل و دمن نگر الخ الخ

صفت باندھے دونوں جانب بوٹے ہرے ہرے ہوں “

اقبال کے شاعرانہ آرٹ کا ایک کمال یہ بھی ہے کہ اکثر الفاظ کی موت سے کیفیت ظاہر ہوتی ہے۔ مثلاً قند حار کے کوہستانی علاقے کی کیفیت کی اس طرح تصویر کھینچی گئی ہے۔

رنگ ہا جو ہا ہوا ہا آب ہا تابدہ جو سیاب ہا

لالہ ہا در خلوت کسار ہا تار ہا بخ بستہ اندر تار ہا

اس میں ”ہا“ کی صوت کسار کی متانت اور سنجیدگی کو ظاہر کرتی ہے۔ اسی طرح حسب ذیل اشعار۔

خاموش ہے چاندنی قمر کی شائیں ہیں خاموش ہر شجر کی

وادی کے نواز فروش خاموش کسار کے سبزہ پوش خاموش

میں ”ش“ کی صوت سے خاموشی کی کیفیت کا اظہار ہوتا ہے۔ چنانچہ روح اقبال کے صفحہ ۸۸ - ۹۳ پر اس کا ذکر کیا گیا ہے۔ عبدالواحد صاحب نے بھی اپنی کتاب کے صفحہ ۷۷ پر اس کو نقل کر دیا ہے۔ کتاب کے مطالعہ سے پتہ چلتا ہے کہ نہ صرف اس باب کی حد تک بلکہ دوسرے مباحث مثلاً خودی اور انسان کامل وغیرہ کے سلسلے میں بھی ”روح اقبال“ سے مصنف نے بہت کچھ رہبری حاصل کی ہے! اشعار کے انتخاب میں یہ صورت تو اور بھی نمایاں نظر آتی ہے۔

”روح اقبال“ کے علاوہ دوسری کتاب سے بھی بہت کچھ ماخوذ معلوم ہوتا ہے۔ مثلاً آرٹ کا منشا ظاہر کرتے ہوئے جو آخری جملہ صفحہ ۴۹ پر نظر آتا ہے وہ اکبر علی صاحب کی کتاب کے صفحہ ۴۶ - ۵۳ سے ماخوذ ہے اسی طرح صفحہ ۱۲۹ پر نقون کی جو تشریح ہے وہ اس کتاب کے ۱۶۸ سے لفظی ہیر پھیر کے ساتھ ماخوذ معلوم ہوتا ہے۔ اسی طرح صفحہ ۱۸۱ میں اقبال کی مٹی بھروس اور اذنان کا ذکر

مع مثال اسی کتاب کے صفحہ ۶۱ سے ماخوذ ہے۔ اس کے علاوہ مشغیات کے باب میں جاوید نامہ کی جو صراحت پیش کی گئی ہے وہ سب اسی کتاب کے صفحہ ۴۲-۴۳ پر مبنی معلوم ہوتا ہے۔ اس لیے کہ اکثر جن باتوں کا ذکر کم و بیش یکساں الفاظ میں جن اشعار کے ساتھ کبر علی صاحب نے اپنی کتاب میں کیا ہے وہی زیر تبصرہ کتاب میں بھی موجود ہیں۔ مثلاً ”اے سروش“ والی غزل سے دونوں نے حسب ذیل شعر پیش کیے ہیں۔

اے زاپدلا ہر بی گیم کہم خودی فانی است لیکن تو نہ نمی لوفان بہ حجاب اندر
حالانکہ اس غزل کے حسب ذیل اشعار کلیدی نکتہ کی حیثیت رکھتے ہیں۔

ترسم کہ قومی دانی ذورق بہ سراب اندر زادی بہ حجاب اندر میری بہ حجاب اندر
بے در وہاں گیری آن قرب میر غیت گلشن بہ گریاں کش اے بو بہ گلاب اندر
وصل الہی کے اس عام صوفیانہ خیال پر ان ہی اشعار میں ایک لطیف طنز پایا جاتا ہے جسے چراغ دہلوی نے اپنی مشہور غزل کے مصرعہ

”اودرمن ومن در او چوں بو بہ گلاب اندر“

سے تعبیر کیا ہے لیکن مصنف نے ”اتحاد پسندی“ کی رو میں ان کو فراموش کر دیا۔ بلا اعتراض ماخوذ عبارتیں چوتھے باب میں بھی نظر آتی ہیں۔ مثلاً اقبال اور کانٹ کے خیالات کا جو ذکر کیا گیا ہے وہ نیزنگ خیال کے اقبال نمبر میں ایک مضمون پر ویسٹروسٹ سلیم کا ترجمہ کیا ہوا ”اقبال اور فلسفہ مغرب“ کے عنوان سے شائع ہوا ہے، اسی سے ماخوذ ہے۔ اسی طرح اقبال اور برگسان کے فلسفہ کا جو ایک ادھورا سا ذکر صفحہ ۴۴ پر ہے وہ لفظ بہ لفظ اسی مضمون سے لیا گیا ہے۔ غرض معلوم نہیں ایسے کتنے اور ماخذ ہوں گے جن کے اعتراف سے مصنف نے نہ جانے کیوں گریز کیا ہے، بلکہ اس پر یہ کہہ کر ایک قسم کا پیرہہ ڈالنے کی کوشش کی ہے کہ ”اقبال کے فلسفہ و شعر کا گذشتہ تیس سال سے مطالعہ کر رہا ہوں“ دوران مطالعہ میں مختلف دقتوں کا سامنا کرنا پڑا جسے میں نے

اپنے طور پر دُور کرنے کی کوشش کی اور جہاں تک میں سمجھتا ہوں مجھے اس میں کامیابی ہوئی اور اب ان کوششوں کا حاصل اس کتاب کی صورت میں شائع کیا جا رہا ہے جو اُمید کہ دوسروں کو اقبال کے سمجھنے میں مدد دے گا۔ اس کے علاوہ اشعار کے جو انگریزی ترجمے دوسروں سے لیے گئے ہیں، اس کا بھی اعتراف نہیں کیا گیا ہے۔ مثلاً اسرارِ محمدی کے جتنے اشعار درج کئے گئے ہیں ان کا ترجمہ ڈاکٹر فکلسن کا ہے اسی طرح بعض اشعار صفحہ ۶۲ اور ۸۲ پر درج ہیں ان کا ترجمہ بالکل وہی ہے جو شیخ اکبر علی صاحب کی کتاب کے صفحہ ۲۷۹ اور ۱۰۶ پر موجود ہے۔ دوسروں کا ترجمہ درج کرنا نامناسب نہیں اگر اس کا اعتراف کر لیا جائے، لیکن فہموس کیہاں بھی اعتراف سے گریز کے ساتھ ساتھ اپنا ظاہر کرنے کی کوشش کی گئی۔ چنانچہ دیباچے میں لکھتے ہیں کہ ”اُردو اور فارسی نہ جاننے والے حضرات کی خاطر اشعار کا ترجمہ دینا ضروری سمجھا گیا۔ ترجمے میں اشعار کی اصل خوبی پیدا کرنا مشکل ہے لہذا مفہوم کو ظاہر کرنے کی کوشش کی گئی ہے اگرچہ ممکن ہے میں یہاں پر بعض جگہ ناکام رہا ہوں۔“

غرض مصنف نے زیر تبصرہ کتاب کے لکھنے میں صحیح عالمانہ طریق اختیار نہیں کیا بلکہ ایک معنی میں نہ صرف ان لوگوں کے مطالعہ اور محنت کا استحصال کیا ہے جو اب تک بہت کچھ لکھ چکے ہیں بلکہ اقبال کے نام سے فائدہ اور شہرت کمائے کی کوشش کی ہے۔ فقط

سید فخر الحسن

Meaning of Pakistan ارالیف کے خاں درانی - شائع کردہ

شیخ محمد اشرف، کشمیری بازار لاہور - قیمت للصر

اس کتاب میں مشرور دانی نے پاکستان کی تائید میں جو دلائل پیش کئے ہیں ان سے تشفی نہیں ہوتی۔ کیا ان کی مراد پاکستان سے ایران یا عراق کی طرح کی مسلمانوں کی حکومت قائم کرنا ہے جن کی نام نہاد آزادی ہمارے لیے کسی طرح بھی باعثِ رشک نہیں ہو سکتی۔ کیا پاکستان اسی طرح کے نیم آزاد ملکوں کی فہرست میں ایک اور اضافہ ہوگا؟

اگر ایسا نہیں ہے تو مصنف صاحب کو بتانا چاہیے تھا کہ پاکستان کی آزادی ہندوستان کی مادی اور اخلاقی وسائل سے ملندہ رہ کر کس طرح اپنے بل بوتے پر قائم رہ سکے گی۔ اول تو یہ بات مصنف نے واضح نہیں کی کہ اگر ہندوستان کے شمال مشرقی اور شمال مغربی منطقوں میں آزاد اسلامی ملکیتیں قائم ہو بھی گئیں تو آیا ان کا نظم و نسق جدید مغربی جمہوری اصول پر چلایا جائے گا یا قرآنی احکام کے مطابق؟۔

ہم درآتی صاحب کے اس خیال سے متفق ہیں کہ ہندوستان میں ہندوؤں اور مسلمانوں میں اختلافات اول الذکر کے جارحانہ قومی اور نسلی تعصب سے اور زیادہ بڑھ گیا ہے۔ اکثریت کی حکومت کا اصول اگر ہندوستان میں تسلیم کر لیا جائے تو ایک مخصوص فرقہ کو دائمی غلبہ حاصل ہو جاتا ہے جو اس اصول کی روح کے قطعی طور پر منافی ہے۔ دراصل اکثریت کی حکومت کا اصول خاص قسم کے سیاسی اور معاشری ماحول ہی میں قابل عمل قرار دیا جاسکتا ہے ہندوستان کے مسئلہ کی نوعیت ان ملکوں سے بالکل مختلف ہے جہاں اکثریت کے اصول کے مطابق حکومت کی تشکیل کی جاتی ہے اور یہ اکثریت ہمیشہ اقلیتی بدلتی رہتی ہے۔ ہندوؤں کو جو دائمی اکثریت حاصل ہوگی اسے اس ملک کے مسلمان ظاہر ہے اپنے مفاد کے خلاف سمجھتے ہیں لیکن اس ضمن میں مصنف صاحب کو یہ بات بھی واضح ہو جانی چاہیے کہ وہ شمال مشرقی اور شمال مغربی منطقوں میں مسلمانوں کی حکومت کے جو دعویٰ در ہیں تو وہ بھی صرف اکثریت کے اصول پر۔ جس طرح مرکزی حکومت کی تشکیل میں وہ اکثریت کے اصول کو موزوں نہیں قرار دیتے اسی طرح شمال مشرقی اور شمال مغربی منطقوں میں بھی انہیں اسی اصول کا سہارا نہیں لینا چاہیے۔ اکثریت کے اصول سے قطع نظر مسلمانوں کی اس ملک میں تاریخی حیثیت اس قدر وزنی ہے کہ وہ اگر اہم سیاسی امور میں برابری کے دعویٰ در ہیں تو یہ بیجا نہیں۔ بغیر ان کے کامل تعاون کے ہندوستان کی عظمت اور آزادی کا خواب کبھی بھی شرمندہ تعبیر نہیں ہو سکتا۔

مشر درآتی نے ہندوؤں کی جارحانہ قوم پرستی کی شکایت کی ہے، لیکن اس کے ساتھ وہ مسلمانوں کو اسی قسم کے جذبات کی دعوت دیتے ہیں (صفحہ ۷۸) جو کسی طرح مناسب

نہیں۔ اس طرح مسئلہ قیامت تک بھی حل نہ ہو گا بلکہ اس میں اور زیادہ پیچیدگیاں پڑتی جائیں گی۔

PAKistan از ڈاکٹر شوکت اللہ شاہ ریشاخ کردہ

منرواننگ ڈپو - انارکلی - لاہور - قیمت ہے۔

اس کتاب میں مصنف نے مسئلہ پاکستان کی ابتدا اور دو قوموں کے نظریہ کے نشو و نما کا حال بیان کرنے کے بعد پاکستان کی حمایت اور مخالفت میں جتنے بھی دلائل ممکن ہیں سب بڑے سلیقے سے ایک جگہ جمع کر دئے ہیں۔ آخر میں یہ ثابت کیا ہے کہ مسلم لیگ جس قسم کی علیحدگی مسلم منفقوں کے لیے چاہتی ہے اس سے ان منفقوں کے رہنے والوں کو سخت نقصان ہو گا۔ ڈاکٹر شوکت شاہ صاحب نے آخر میں یہ بھی بتایا ہے کہ سیاسی آزادی بغیر معاشی آزادی کے کوئی معنی نہیں رکھتی۔ یہ تو صحیح ہے لیکن یہ فرض کر لیا گیا کہ پاکستان کے تحت معاشی آزادی حاصل کرنا ممکن نہ ہو گا۔ اصل بات یہ ہے کہ پاکستان سے مسئلہ کا نفسیاتی حل حاصل نہیں ہوتا جو سیاسی اور معاشی محرکات سے کم اہم نہیں ہے۔ اگر پاکستان کی اسکیم پر عمل کیا جائے تو اس ملک کے مختلف فرقوں میں اختلافات کی خلیج اتنی وسیع ہو جائے گی کہ پھر وہ کسی طرح پاٹے نہیں پڑے گی۔ ان کی دائمی کش مکش کا نتیجہ یہ ہو گا کہ دہندستان اپنی آزادی برقرار رکھ سکے گا اور پاکستان ، بلکہ زیادہ امکان اس کا ہے کہ کوئی تیسری جماعت ان دونوں پر غلبہ حاصل کرے گی۔

اگر لائق مصنف اس امر پر بھی روشنی ڈالتے تو اچھا ہوتا کہ پاکستان کے خیال کو ہندوستان کے مسلمانوں کی ایک بڑی مملکت میں کیوں اس قدر مقبولیت حاصل ہوئی اور اس کی ذمہ داری کس پر عاید ہوتی ہے؟ جن پر اس کی ذمہ داری عاید ہوتی ہے انہیں اب کھویا ہوا اعتبار حاصل کرنے کے لیے کیا تدابیر اختیار کرنی چاہئیں تاکہ ملک کی وحدت برقرار رکھے اور مختلف

طبقہ اطمینان اور عزت کے ساتھ زندگی بسر کر سکیں۔ ضرورت اس امر کی ہے کہ پہلے یا ہی اعتماد پیدا ہو کہ بغیر اس کے ہندوستان کا سیاسی مستقبل تاریک رہے گا اور مسئلہ کے جو حل بھی پیش کئے جائیں گے وہ مزید الجھنیں پیدا کرنے کا موجب بنیں گے۔

ی۔ ح۔ خ

دبلیو ایس اسلام آباد
جاسٹس (ورثی)

